

الجواهر

في تفسير القرآن الكريم

المستعمل على عجائب بركات المكنونات وغرائب الآيات الباهرات

المسمى بتفسير طنطاوي جوهرية

تأليف

الأستاذ الحكيم الشيخ طنطاوي جوهرية المصري

المتوفى ١٣٥٨ هـ

تدقيق وتدقيقه

محمد عبد السلام شاهين

المجلد الثاني

٤-٣

ميدان سوق النساء - أهراسية الأقرف

مطبعة
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الجواهر

في

تفسير القرآن الكريم

المستمل على عجائب بدائع المكنونات وغرائب الآيات الباهرات

تأليف

الأستاذ الحكيم الشيخ طنطاوي جوهري المصري

المتوفى ١٣٥٨ هـ

مراجعة ومقابلة

محمد عبد السلام شاهين

المجلد الرابع

المحتوى:

سورة الأنعام وسورة الأعراف

مستشارات

مفتي ديار مصر

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [ق: ٣٧]

سورة الأنعام وهي مكية

الآست آيات من قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي﴾ [الآية: ١٥١] إلى آخر ثلاث آيات، وقوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الآية: ٩١] الآية، وقوله تعالى: ﴿وَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ [الآية: ٢١] إلى آخر الآيتين، ويقال: إنها نزلت جملة واحدة ليلاً وكتبوها من ليلتهم غير الآيات الست المستثبات.

ولهذه السورة مئة مقاصد

المقصد الأول: في إثبات الله بالعلوم الطبيعية، وإثبات الرسالة، ومحاورات شتى مع المعاندين، من أول السورة إلى قوله: ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [الآية: ٧٣].
المقصد الثاني: في نظرات الخليل عليه الصلاة والسلام في عوالم السماوات، وفي الأنبياء من ذريته، وما يتبع ذلك من قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ [الآية: ٧٤] إلى قوله تعالى: ﴿وَعَسَىٰ عِندَ مَا كُنتُمْ تَرْعُسُونَ﴾ [الآية: ٩٤].
المقصد الثالث: العجائب الطبيعية العلوية والسفلية من قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْثِ وَالنُّجُومِ﴾ [الآية: ٩٥] إلى قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الآية: ٩٩].
المقصد الرابع: بعض صفات الله ومعالجة الجاحدين والرد عليهم من قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ آتَجَرُ﴾ [الآية: ١٠٠] إلى قوله تعالى: ﴿لَا يَفْلِحُ الْقَائِلُونَ﴾ [الآية: ١٣٥].
المقصد الخامس: الحلال والحرام في الأنعام من قوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾ [الآية: ١٣٦] إلى قوله: ﴿وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الآية: ١٥٠].
المقصد السادس: بعض المحرمات والعدل والهدى والتوبة المقبولة ومضاعفة الحسنات وأنواع من الفضائل وأصدادها من قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي﴾ [الآية: ١٥١] إلى آخر السورة.

المقصد الأول من هذه السورة قسمان

القسم الأول: من أول السورة إلى قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُكْسِبُونَ﴾ [الآية: ٣].
القسم الثاني: من قوله تعالى: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ [الآية: ٤] إلى قوله: ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [الآية: ٧٣].

القسم الأول

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُتَمِّتٌ عَنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَعْتَرُونَ﴾ ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾

التفسير اللفظي لهذا القسم

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ تقدم معنى الحمد في سورة «الفاتحة» ويقول أهل المعاني: لفظه خبر، ومعناه الأمر، أي: احمدا الله، وصيغة الخبر هذه المتضمنة معنى الأمر أبلغ في البيان من «احمدوا»، ثم بين المحمود عليه فذكر خلقه للسموات والأرض وجعله للظلمات والنور والجعل بمعنى الخلق، أي: وخلق الظلمات والنور، فالظلمات كظلمات الليل والكفر والجهل، والنور نور الكواكب والشموس والعلم والإيمان ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بعد هذا البيان وأن الله مستحق للحمد لهذه النعم العظيمة حمده الحامدون أم لم يحمده ﴿بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ أي يعدلون بالله غيره، ويجعلون له عديلاً من خلقه، فيعبدون الحجارة مع إقرارهم بأن الله خلق السموات والأرض، والجملة عطف على جملة «الحمد لله»، ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ أي ابتدأ خلق أيكم آدم منه، وهكذا أنتم ترجع أكثر المواد التي تتغذون بها إلى عناصر مبنية من الطين، ولا جرم أن خلق الإنسان أشرف من خلق الطير المذكور في السورة السابقة أنه نفخ فيه عيسى فصار طيراً بإذن الله، فخالق الإنسان من الطين أحق بالعبادة ممن نفخ في صورة الطير من الطين فحيى بإذن ربه، وهذا فيه تفرغ للمعقول الإنسانية الصغيرة المقلدة التي تعبد المسيح جهالة وغفلة، وقوله: ﴿ثُمَّ قَضَى أَجَلًا﴾ أي أجل الموت، وقوله: ﴿وَأَجَلٌ مُتَمِّتٌ عَنْدَهُ﴾ أي أجل القيامة ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تَعْتَرُونَ﴾ أي تشكون أو تمجادلون، من المرية أو المراء ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ أي هو المعبود فيهما ﴿يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرَكُمْ﴾ الجملة خبر ثان، والأول لفظ الجلالة ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ من خير أو شر. انتهى التفسير اللفظي لهذا القسم.

اعلم أن هذا المقام يستدعي أن تتصل هذه السورة بما قبلها، ولما أخذت أكتب حضر صاحبي الذي كان يسألني في آخر المائدة وقال: إن هذه السورة لا بد أولاً من معرفة ربطها بما قبلها. وثانياً: قد كنت أنت كتبت تفسيراً لأول هذه السورة، وهو هذا القسم الذي نحن بصدده من أول السورة إلى قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ في مجلة الملاجئ العباسية، وذكرت فيه عجائب النور المشتقة من الظلمات الدخانية والفحم، وكيف يكون الدخان المزدرى بين الناس منبعاً للكهرباء نشق منه، فأرجو إثباته هنا لأنه يفيدنا عجائب من هذه الآية التي جمع فيها بين الظلمات والنور، كما جمعها في أعمالنا المشاهدة. ثالثاً: لا بد من معرفة سبب ترتيب هذه الأربعة، وهي: السموات والأرض والظلمات والنور. وهل للكشف الحديث أثر في هذا الترتيب.

وإذا كنا نرى الأئمة رضي الله عنهم في سورة المائدة قد أطنبوا في ترتيب أعضاء الوضوء، حتى إن الشافعي أوجب الترتيب فيها غسلًا، لترتيبها في القرآن ذكراً، فمن الجهالة أن لا يفكر علماء الإسلام

في هذا الزمان في هذه المذكورات الأربعة ، ومعلوم أن العلم مقدّم على العمل ، وإذا كانت عناية القدماء بالأعمال فلتكن عناية علماء المستقبل بالعلوم أي العلوم الطبيعية ، ويقولون : لم ذكرت السماوات فالأرض فالظلمة فالنور ، كما ذكر الوجه فاليدان فالرأس فالرجلان ، ما السبب في ذلك ؟ فقلت : أما مناسبة هذه السورة لما قبلها فذلك أمور :

الأول : أن المائدة قد كثر فيها ذكر ما يحل من الطعام وما يحرم في أول السورة وفي خلالها وفي آخرها ، وسورة « الأنعام » فيها ذلك كما سيأتي ، حتى إنها سميت باسم الأنعام ، وهي داخلة في باب الحلال والحرام .

الثاني : أن السورة المتضمنة بقوله تعالى : ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ﴾ [المائدة : ١٢٠] والأنعام مستفحة بقوله : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ .

الثالث : أن سؤال الله لعيسى ابن مريم في أواخر السورة تضمن توبيخ أهل الكتاب على طلب البراهين التي تكون من قبيل خوارق العادات ، كالمائدة التي تنزل من السماء ، وذكر أيضاً أن عيسى كان يحيي الموتى وينفخ في الطين فيكون طيراً بإذن الله ، وكأنه قيل له : إذا لم يكن طلب إنزال المائدة من السماء من الأمور المحمودة ، وقد أئذّر الله الخواريين لما طلبوها ، وذكرت هذه لما سأل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خوارق للعادات منه ، وقيل لهم : ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾ [المائدة : ١٠١] فإذا لم يكن ذلك ممدوحاً فما العمل لمعرفة الحقائق ؟ قال الله بعد ذلك : اقرءوا هذه الكائنات ، وأخذ يذكر الحمد على خلق السماوات وخلق الأرض وجعل الظلمات والنور ، وكأنه يقول : إذا كنت أنعمت على المسيح أن يخلق طيراً من الطين وينفخ فيه فيكون طيراً بإذني ، فأنا خلقتكم أنتم من طين ، والتفكير في الطبيعة أهم من التفكير فيما أنعمت به على عبد من عبادي ، وهو عيسى ، فكيف تتركون أيها الناس هذه السماوات وهذه الأرض وهذه الظلمات وهذا النور ، ثم تقولون لأنبيائكم : أرونا آيات وعجائب ، مثل طلبكم مائدة من عيسى ، ومثل أسئلتكم لحمد ، ونحو ذلك ، فيقول له الرجل : من أبي ، ويلحف آخر في السؤال . وكيف تغمضون عيونكم وتصمون آذانكم عن هذه المناظر العجيبة ، وتطلبون البرهان من المخلوق مع أن الخالق أراكم الآيات فأعرضتم عنها .

أيها الناس ، إن العقول القاصرة والنفوس النائمة والأمم الكاسلة هي التي تذر الآيات الباهرات في الطبيعة ، وتتلصص ما هو أقل منها بما لا يتناهى من الأنبياء ، والأنبياء يشيرون إلى الطبيعة وهم مرسلون من عند خالقها ليعرفوكم صنعه ، ويعلموكم قدره من قعله وبديع خلقه ، وكيف تكتفون بمائدة تنزل على عيسى ، أو طير من طين أمرته أن ينفخ فيه ، ومائدتي أوسع مساحة وأبهى نظاماً وأجمل إحكاماً وأرقى مأكلاً ، وأنا من الطين خلقت آلافاً من الطير والحيوان والإنسان ، فمائدتي السماوات والأرض لا أرغفة وسمكة واخل وزيتون ، بل في هذه الأرض ما تشتهيبه كل النفوس ، وما يملأ العيون بهجة والقلوب حكمة . ولست أقول لكم آمنوا فحسب ، بل أقول لكم قولوا : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي فلتحمدوا الله فضلاً عن الاعتراف بقدرته ، والإيمان بوجوده ، فإن الإيمان في هذا المقام ليس يكفي ذكره ، بل نطلب منكم أن نحمدوا الله على النعم التي شعلتكم ، والأنوار التي غمرتكم ، والجمال الذي غشاكم ، والفضل الذي عمكم .

ولما كان هذا المقام عظيماً، ومبدأ سورة الأنعام في مقام سام، لأن هذه المسألة من أهم المسائل، وهي مسألة المعجزات وخوارق العادات، والعلوم الطبيعية، والانتقال من دور الأطفال إلى دور الرجال، وخلق أمة تكون أرقى من الأمم البائدة، ناسب أن يؤتى هنا بالحمد لله.

واعلم أنه لم يذكر في القرآن من أوله إلى هنا: الحمد لله، إلا في الفاتحة وفي هذا المقام. أما الفاتحة فإنها أول القرآن، وبالحمد ابتدئت، لأن الحمد شأنه عظيم، وقد وضحت معناه هناك إيضاحاً تاماً، ولم يعد الحمد بعده إلا هنا إيقاظاً للنفوس، وتحريكاً للهمم، وترقية للنفوس، وتنبهاً لها أن تخرج من دور التخليد إلى دور النظر، ومن مقام الجهلاء إلى مصاف العلماء، ومن دركات الضعفاء إلى درجات الأقوياء، ومن صف العلماء إلى مقام الحكماء، فالحمد هنا لهذه الحكمة مذكور. ألا ترى إلى ما سيأتي في هذه السورة من ذكر نظرات الخليل في النجم والقمر والشمس. ألا ترى إلى ما بعد ذلك من ذكر فلق الحب والنوى، وإخراج الحي من الميت والميت من الحي، وفلق الإصباح، والاعتداء بالنجوم، وإنزال الماء من السماء، وإخراج الثمرات المتشابهات وغير المتشابهات. أفلا ترى أيها الذكي الفطن أن هذا هو بعينه الآيات الينيات الطبيعية الإلهية التي أشار إليها بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾، فإذا كان الحمد في الفاتحة على تربية العالمين فهو إجمالي.

ولما استأنس العاقل بذلك أخذ هنا يفصل العالم، فذكر السماوات التي هي محل الإشراق، ومنها اشغفت الأرضون، ثم كانت تلك الأرضون تأخذ في الجمود شيئاً فشيئاً حتى تصبح مظلمة، ثم يكون الإنسان من الطين، ويأخذ في النور والعلم شيئاً فشيئاً حتى يصل إلى مبدأ الجمال والبهاء وعالم النور والصفاء، ثم تعرج روحه نيرة إلى عالم النور، ولا تزال ترقى من نور إلى ما هو أنور منه ﴿وَأَنْ أَلْتَمِمْ رَّبِّيَ رَبِّكَ أَلْتَمِمْ﴾ [النجم: ٤٢] كما سيأتي إيضاحه في الجواب على السؤال الثالث. فالحمد هنا يقول: هذه الآيات والنعم هي التي يجب أن تعقلوها، ومتى عقلتوها عرفتم محمداً ثم الله، لأنه خلق السماوات والأرض. هذا ما أردت ذكره في الجواب الأول.

أما الجواب على السؤال الثاني وهو أن أذكر ما كتبه في مجلة الملاجم العباسية في هذا المقام، فأقول: قلت هناك بعد إيراد الآيات من قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ إلى قوله: ﴿وَنَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾: يقول الله: إن الله يستحق الحمد على نعمه الجسيمة وآلائه العظيمة ومنحه الكبيرة، حمده الخامدون أم لم يحمدوا، كفر به الناس أم عبدوه، ثم عدد من صنوف نعمه أربع نعم: خلق السماوات والأرض، وإنشاء الظلمات وإنشاء النور، فالسماوات ذات الكواكب والشمس والقمر، والظلمات كثيرة كظلمة الصخر والبحر والكهف والليل، كما أن الضلال متنوع الصور متكرر الأشياء بخلاف الهداية، فهي الصراط المستقيم والنور كله هاد للناس لا ضلال فيه ولا غرور. وكأنه عز وجل يقول: الله محمود على هذه العجائب البديعة، أي مستحق الحمد، لأنه خلقها نعمة على العباد ﴿لَمْ يَكُنْ لَكَ كَفُورٌ يَرْبِّهِمْ يَتَّبِعُونَ﴾ عن الحمد، بل يكفرون بنعم الله عز وجل أو يسؤون بربهم غيره كالأوثان. وكيف يسؤون به غيره مما لا يقدر على شيء، وهو الذي خلق هذه العجائب.

س - أذكر لي مثلين اثنين بحيث يكون المثل شاملاً لعجائب السماوات والأرض وبدائع الظلمات والنور.

ج - تصور أعظم قصر منيف لملك عظيم، مرقش السقوف مزقن الجوانب والأركان والحيطان والسقف، بما لا يرى إلا في خزائن الملوك، وفيه سرر مرفوعة وأكواب موضوعة وغمارق مصفوفة وذرايبي ميثوثة، وترى الطنافس «نحو السجاجيد» طويلة الوبر خالية الشعر خلاصة النظر. وفي وسط ذلك القصر حجرة بهية جميلة مزخرفة، معلق على بابها ثمان ستائر، فأما السبع الأولى فإنها ذات ألوان مختلفة، فمنها الأحمر ومنها الأصفر، ومنها الأزرق، ومنها النيلي، ومنها البرتقالي، ومنها الأخضر، ومنها البنفسجي، فهذه الستائر السبع المختلفة الألوان فإنها تتضام وتتداخل وتتحد وتصير ستارة واحدة ذات لون أبيض نسر الناظرين. وأما الستارة الثامنة فهي سوداء، فيرجع عدد الستائر اثنتين بيضاء وسوداء. هذان الساتران يتعاقبان على تلك الحجرة التي في وسط القصر، وفي داخلها رجال كثير ونساء. فإذا أسدل الستار الأسود ظهر ما في القصر من الحجرات والأركان ونقوش السقف والجواهر المرسعة في أكتافه، فانتضج بالظلمات ما في القصر من الفرش المرفوعة والأكواب الموضوعة والجواهر المرسعة والدراري اللامعة واليوافيت البهجة. فإذا أسدل الستار الأبيض حجب القصر وما فيه، وحجب البياض عن سكان الحجرة كل جمال وبهاء، ولم يروا إلا النقوش المبدعة واختلاف الألوان في أشعار الطنافس المفروشة تحت الأرجل من أحمر قان وأخضر ناضر وأزرق زاهر وأصفر فاقع وأبيض ناصع، فالساتر الأبيض يحجب القصر عن سكان الحجرة ويضيء داخلها، والساتر الأسود يظلم داخلها ويضيء خارجها.

س - هذا التمثيل غير معقول، وكيف يكون الظلام معطياً للإبصار، وكيف يكون الضياء حاجباً عن العيون بدائع القصر وغرائب النقش؟

ج - أما القصر فهو العالم من السماوات والأرض، وأما الساتر الأسود فهو الليل، وأما الأبيض المشكل من سبعة ألوان، فهو ضوء النهار، وأما منقش السقف ومزوق الجدران والحيطان فهي النجوم، وأما الحجرة التي فيها السكان فهي الأرض عليها نوع الإنسان، والليل إذا أرسل سدوله ونشر مطارقه السود فإنه يحجب عنا ما أقلت الأرض من الأشياء العجيبة والنقوش البديعة، ويرينا النجوم وضيائها من السيارات الصغيرة والثوابت الكبيرة والمنازل العالية والبروج المشيدة، ومن دائري النجمة القطبية، أو بنات نعش، أو الفرقدين الساهرين، أو الثريا، أو السماك الرامح إلا، إذا حجب الظلام زينة الأرض عن الأنام، وطمس نقوشها، فأبرز جمال العالم في سمائه وزينته وبهائه، ولا جرم أن الأرض المعبر عنها هنا بالحجرة أصغر من كل نجمة من نجوم السماء، والنجوم لا نهاية لعددها ولا إحصاء لأجرامها، فهذه الكواكب السماوية هي العالم كله، ولسنا نراها إلا في الظلام، فأما الضياء النهاري فإنه يحجب عنا العالم كله، ولا يرينا إلا ما تحت أرجلنا، وهي الأرض ونقوشها وزينتها من النبات والحيوان والإنسان والبر والبحر والطير، فقد وضع أن الظلمة أضواء من النور، وأن النور حجاب الأبصار عن رؤية كل ثابت وسيار.

س - لقد فهمت ما وصفت، ولكنني لم أفهم كيف صارت الألوان السبعة لوناً واحداً.

ج - إن ما تراه من الضوء المنبسط على الأرض الذي يشع من الشمس إنما هو الألوان السبعة كما وصفنا، فالضياء مركب من سبعة ألوان، والظلمة واحد بسيط، قال: كيف تفسر القرآن وتقول

بلا يرهان؟ قلت: ألم تر إلى قوس قزح الذي يظهر في السماء حين المطر، وتراه ذا سبعة ألوان يقابل الشمس أينما كانت، فإن كانت في الأفق الشرقي قابلها في الأفق الغربي، وإن تبدت في الأفق الغربي بدا ظاهراً في الأفق الشرقي، فإن ارتفعت ارتفع، وإن انحطت فهو بحذائها تابع لها. أليست تلك الألوان لون الشمس تحلل ألواناً وتظهر للناس عياناً.

س - فاضرب لي مثلاً أقرب، واثبت يرهان أوضح.

ج - ألم تر البلور المضلع الذي تراه في التجففات المتقدات. ألم تر كيف حلل النور في زواياه وصار الضياء الأبيض ألواناً، وقد تراه في قطرات الماء المنتثرات في الرشاش، ذلك بيان ما عنه سألت، وإيضاح ما له طلبت. ألا وإن هذه لمحة من لمحات قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾.

س - اضرب لي مثلاً يمثل حالنا على الأرض وحال الكواكب الجارية.

ج - إن مثلنا على الغبراء كمثل سمك يجري في بحر لحي تجري من فوقه السفن الجاريات في البحر كالجبال فوق سطح الغبراء، وما أجهل السمكات بالسفن الجاريات، فهكذا حالنا مع الكواكب، إنهن ليجرين في السماء ولا علم لنا بها إلا كما يعلم السمك من حال المسافرين في السفن الجاريات في البحار. س - كيف تعرف أن الألوان السبعة ترجع إلى لون واحد، ومن أي علم نقف على ذلك؟

ج - على المسلمين في أقطار الأرض أن يتعلموا العلوم الطبيعية، عليهم أن يفهموا ما ذرأ الله في الأرض والسماء، عليهم أن يفهموا الحيوان، ويدرسوا النبات، ويفقهوا ما ذرأ الله لهم في العالم من الجمال والبهجة والبهاء. ألم تر كيف كان معنى الآية التي نحن بصددتها. هكذا الله مستحق الحمد على النعم التي أنعمها على العباد من السماوات والأرض والظلمات والنور، ومع أنه مستحق للمحمد والشكر، ترى الذين كفروا بربهم الذي رباهم بهذه النعم يعدلون عن الحمد، فيكفرون بنعمه ولا يشكرونه عليها، وكيف يشكر المسلمون نعم ربهم إذا جهلوا، فالشكر لا يكون على المجهول. ألا فلتعلم هذه العلوم في مدارس الإسلام ولأحق علينا كلمة العذاب.

س - إذن تريد أن نقرأ كل علم مما يقرؤه الغربيون، وكأن ديتنا يطلبها كلها.

ج - نعم، إنني أقول بأعلى صوتي: ما دام المسلمون يجهلون هذه العلوم فإنهم عن شكر الله غافلون، ولذلك ضرب عليهم الذل خيامه، وأوردتهم الجهل موارد الهلكة، وسلط عليهم جيرانهم فأحاطوا بهم من كل فج عميق، فمن نفر الناس عن هذه العلوم فإنه ضال مضل جاهل حقود. هذا كلام الله وهذه شريعة نبيه. وهذا حجة الإسلام الغزالي لما شرح باب الشكر في الجزء الرابع من الإحياء ذكر السماء والمجموعها، والأرض وجمالها، والسحب وبرقها، والرعد وصوته، والبرق وضوؤه، وقال: من عرف الله بهذه المخلوقات، وتأمل هذه الكائنات، ودرس هذه النظامات، فهو الشكور. ومثله القطب الشيرازي والفخر الرازي. فهل هؤلاء الأعلام ضالون، وأضدادهم ممن يصنون عن هذه العلوم مهتدون؟ وإذا كان القرآن ونصوص العلماء لا تقنع الجاهلين، فهل الجاهلون هم المحققون؟ اللهم ألهم أمة الإسلام وعلم طلاب الدين جمالك وجلالك، وأرهم محاسن صنعك، حتى يقولوا: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطِيلاً سُبْحَتَكَ قَبْلَنَا عَذَابُ النَّارِ﴾ [آل عمران: ١٩١].

س - لقد قرر الإمام البيضاوي في هذه الآية تفسيرين ، فهل توضحهما وتأتي بمثل آخر عليهما .
 ج - التفسيران اللذان ذكرهما الإمام البيضاوي يرجعان إلى تقدير الإعراب ، فإن جعلنا التقدير أن نعطف الجملة الثانية على جملة الحمد ، كان المعنى هكذا : الله مستحق الحمد على نعمه المذكورة ، ثم الذين كفروا بالله الذي رباهم بتلك النعم يعدلون عن حمده ولا يشكروه ، وإن عطف على جملة «خلق» صار المعنى هكذا : الحمد لله الذي خلق ما ذكر ثم الذين كفروا يسوّون برهم الذي خلق ذلك غيره من الأوثان التي لا تخلق ، ويكون أول التفسيرين كقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [يونس : ٦٠] ، وعلى التأويل الثاني كقوله : ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [النحل : ١٧] .

س - فقرب لي مثل نعمة الله التي نجهلها ، وكيف يكون الجهل مانعاً من الشكر ، وكيف تكون العلوم التي يدرسها التلاميذ في أوروبا شكراً لله عز وجل ، فيبين هذا بمثال محسوس مشاهد في المنازل ، ودع السماء ونجومها ، والشمس وقمرها ، والليل إذا عسعس ، والصبح إذا تنفس ، فقد تكرر على أسماعنا وتوالى على عقولنا .

ج - هل تعرف الفحم الحجري والفحم البلدي ، وهل شاهدت الدخان المتصاعد منهما المندس للثياب السود للفرش ، الذي يظلم المكان وتدمع منه العينان . أخير هو أم شر ؟ فقال : بل شر . قلت : إن ذلك الدخان المنبعث عن الفحم الحجري نعمة من الله كبرى على العلماء ، ومصيبة على الجهلاء ، فإن هذه الظلمة المفشية للمنازل ، المندسة للثياب ، ذات الرائحة الكريهة ، والمنظر القبيح ، تعطي للناس نوراً وتصيغ الثياب بأجمل الألوان ، وتولد الكهرباء ، وتقدير الدولاب ، وتسوق القطار كما يسوقه البخار ، وتسير السفن في البحار وقطرات الترام في شوارع الإسكندرية والقاهرة . فتعجب كيف أبدع الله النور والظلمة وسواءهما وأحكمهما بحيث اتخذ النور من الظلمة ، والحركة من السكون ، والجمال من القبح . إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر المسلمين ناظمون .

س - هذا خارج عن المعقول ، وكيف صار الدخان نوراً ؟ أوضح لي هذا المثل .

ج - اعلم أن الله عز وجل أدهش العقول بعجائب حكمه وبدائع صنعه ، وجعل هذا الفحم الذي نراه في بيوتنا على أربعة أنواع : الحجري والعظمي والنباتي والطيعي المسمى فحم الجرافيت . وهذه الأنواع الفحمية كلها من نوع الظلمات . وهناك فحم آخر يسمى فحم الموجات ، وهو الذي يتخذ مما يتراكم من الدخان المستطير من الفحم الحجري حين احتراقه المتصاعد إلى أعلى ، فيتخذ ويحصر ويضغط عليه ويجعل أشكالاً مستطيلات ، وهذه هي المسماة فحم الموجات . فإذا أخذت قطعة من تلك وألبست من أعلاها بقطعة نحاس سميت العمود النحاسي ، فإذا وضع ذلك العمود النحاسي في إناء من الفخار الذي كثرت مسامه ، ووضع ذلك في بطارية ، ثم أتى بعمود من الزنك الذي يسميه علماء الكيمياء بالخارصين ويسميه العامة بالتوتياء ، وهو الذي يتخذ منه الأدلاء «جمع دلو» التي يستقى بها المسماة «جرادل» فيحصل عندنا الآن العمود النحاسي وعمود التوتياء للموضوعان في البطارية ، ثم يؤتى بملح النوشادر الذي يبيض به المبيضون ويذاب في الماء ، ثم يوضع ذلك الماء المذاب فيه ملح النوشادر في البطارية ، فتحلل أجزاء من التوتياء ، ويحلل الماء كذلك إلى أوكسجين وأودروجين

ويحصل تفاعل ما بين الفحم وما أحاط به من المركبات الجديدة، فيتولد تيار كهربائي ما بين الموجب وهو عمود النحاس أو فحم المعوجات، وبين السالب وهو الزنك. فالخلاصة أن دخان الفحم الحجري المضغوط الذي سمي فحم المعوجات إذا وضع في بطارية وفرن بقطعة من الزنك، وجيء بهما بماء مذاب فيه ملح النوشادر فإن الله عز وجل يؤتد بين تلك الأشياء الأنفة كهرباء. فتعجب كيف كان دخان الفحم المظلم مشرق الأنوار ومولد الأضواء، ومجري العربات ومسير السفن والقطارات وسائق الترام، وموقد البيوت، وشارح الصدور، وضارب أجراس المسرة «التليفون».

س - ما معنى قولك كهرباء؟

ج - إنها مثل ما يحصل للفلاح حين يعثر على سمك يسمى «أبا الرعاش» فهذا السمك يحدث حالة في جسم الذي يصطاده، فهذه كالكهرباء.

س - كيف يحدث الدخان ضوئاً وهو ظلمة؟

ج - إن الفحم الحجري إذا أحرق بالنار في إناء عظيم تطاير دخاناً فيستقبلونه في ماء كما يمر دخان مدخن الحشيشة في ذلك الذي يسمونه «الجوزة»، فإذا مر من ذلك الماء رسب فيه القطران ومر خالص الدخان إلى ماء آخر ثم آخر حتى يصير دخاناً صافياً تاماً، وما تخلف في تلك المياه فإنه يعطي أصباغاً من أحمر وأصفر وغيرها حتى أوصلها بعض الألمان إلى ألقي لون، وأما الدخان الصافي فإنه يمر في الأنابيب متجهاً إلى الشوارع والمنازل وتجعل له منافذ في الأمكنة المراد إيقادها، فمتى لمست النار اشتعلت، وذلك المسمى «غاز الاستصباح» الذي نستضيء به في شوارع القاهرة والإسكندرية، وذلك غير ضوء الكهرباء التي شرحناها فإنها تولد النار والضوء والحرارة والحركة.

س - عرفت فحم المعوجات والفحم الحجري وكيف ولدت الكهرباء منهما، وكيف كانا مصدرين للأضواء والألوان، فما فائدة الفحم العظمي والنباتي والجرافيت؟

ج - الفحم العظمي هو المتخذ من العظام المحرقة، ومن خواصه سلب ألوان السوائل المارة به، حتى إن الخل الأحمر إذا تخلله سلب لونه. والفحم النباتي المتخذ من الأشجار يذهب بالعفونة وله منافع أخرى ليس كلامنا فيها، فإن الكلام في تفسير قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾، وهكذا ليس لنا أن نشرح فحم الجرافيت الذي خلقه الله عز وجل في الجبال كهيئة صفائح، وجعله نافعا للكتابة وهو الذي يسمى بعد وضعه في خشب الدردار «أقلام الرصاص» على أن الفحم العظمي والفحم النباتي يصلحان لما يصلح له الفحم الحجري من إحداث الأضواء ولكنه هو المستعمل النافع. ومن عجب أن الماس من الفحم، حتى إن العالم «نافي» ضغط على الكربون الخالص فصار ماساً، وحلل الماس فرجع إلى كربون. أليس من العجب أن يكون الفحم منبع الكهرباء والنور والحركة، وأن يصير ماساً تحلى به الغايات، ويجعل ذخيرة في الخزانات. فما أجمل العلم وما أعجب الحكمة. فمن ذا الذي يعلم هذا ولا يأخذه العجب كل مأخذ من الجهل القاضح الذي حل بنا معشر المسلمين، يقول الله عز وجل: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ يقول: إنه أهل للحمد على هذه النعم، والذين كفروا يعدلون عن الحمد على أحد التفسيرين، ونحن غافلون عن حكمه في عجائب صنعه، فإذا جهلنا نعمة الدخان فكيف نشكره تعالى عليه. اللهم علم أمتنا وأهملنا

الحكمة . اللهم ، نبي بريء ممن يصدون عن العلوم . اللهم إني أعجب لهذه الأنوار الباهرة من تلك الظلمات . أتعجب كيف جعلت النور من الدخان . كيف أدركت الدولاب بالكهرباء الباهرة من الدخان وهو فحم المعوجات . أتعجب كيف خلقت الماس من الفحم . اللهم إنك أعزرت قوماً بالعلم وأذلت قوماً بالجهل . اللهم ألهمنا العلم والحكمة إنك أنت السميع العليم . فهذه جوهرة من جواهر بحور أنوار أسرار قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ وهبة من نعماتها ، ونفحة من نفعاتها ، وسر من أسرارها . اللهم ألهمنا العلم والحكمة ، وأذق أمتنا الإسلامية حلاوة العلم كما أذقتها مرارة الجهل ، وأنلها درجات العز كما نزلت لسوء طالعها في دركات الجهل إنك سميع عليم .

الآية الثانية والثالثة : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴾ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿٢٠﴾ .

أثبت الله عز وجل فيما تقدم وحدانيته عما أبان من خلق السماوات والأرض ، وما أوقد من النور المسلح ، وما أرخى على الكون من ستائر الظلمات في جنح الظلام ؛ فأورد في هذه الآية دلائل البعث بما صدع من الحق ، وما أزاح من الشك وأبان من السلطان والحجة والبرهان ، إذ يقول : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ﴾ فإن أصلكم وهو آدم منه ، وأنتم يا بني آدم من التراب خلقتكم . ألا ترون إلى أجسامكم كيف كانت من العناصر الأرضية مركبة ، وكيف لا وأنتم تغتذون بما أبت الأرض مما حملت على ظهرها من كل نابتة ، أنفدت عروقها في بطنها فاخضرت واستوت على ساقيها وازدنت . النبات إنما ترعرع ونما بما سبق إليه من الهواء ، وما أوتي من الماء ، وأتيح من العناصر الأرضية ، وليس للحيوان إلا النبات والمخلوقات العامة من الهواء الخ ، فليس جسم الإنسان غريباً عن هذا العالم فهو من ذلك كله ركب ونظم على أحجب نظام وأبدع إتقان . ومن ذا الذي يذكر عناصر الجسم الإنساني ونظامه وتركيبه ثم لا يتعجب كيف ضم عصاراً إلى عصار ، وهواء إلى ماء ، وفسفوراً إلى حديد ، ورملاً إلى جبر ، فجسمهم عز وجل بمقدار وسواهم بحسبان ووزنهم بميزان . الإنسان طين يمشي وجماذ يتحرك وموات يعقل . جسمك مركب مما تدوم به بقدمك وتأكله بفمك وتستنشقه بأنفك من الأرض والغذاء والهواء . أنت تعقل وتعكر وتصور العالم في عقلك ، تزن الدنيا والآخرة بفطنتك وذكاكك . ثم إذا حللت جسمك ألغيت ما تعافه الأنفس ولا تلتذ به الأعين ، ففي العظم فسفور وجبر ، وفي العين رمل مصنوع مع مواد أخرى تكون الجسم الزجاجي فيها كما يفعل الزجاجيون ، ولو لا الحديد ما صلح الدم الحيواني ، لا يطق الرمل كلا ، ولا الجبر ولا الحديد ، ولما اجتمعت وانتظمت هي وغيرها وتألقت واتحدت ، أحدث الله فيها سره المصنوع وعلمه المكنون ، ونفخ الروح وأنزل العلم ، وقال : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ [البقرة : ٣٠] . ومن ذا الذي جعل مقر الشهوة في المعدة وما تحتها ، ثم أحل آثار الغضب في القلب إذ يحتاج ساكنه ، ويغلي مرجله ، ويحمي وطيسه ، إذا ما أغضب الإنسان ، وكيف جعل العقل مستقراً في الدماغ . تراب وماء وهواء وعناصر شتى اتحدت معاً فكان أعلاها للملك ودولته وأعوانه من سمع وبصر وذوق وشم ، فالعقل هو الملك الأعلى وله المكان الأعلى « وهي الرأس » ، فأما القلب فمستوى الغضب ومشار الدم ومصدره ومورده . ولقد تجلّى للعلماء والحكماء فضل العقل على القوة الغضبية ، وهي أعلى من قوة الشهوة .

فتعجب كيف كان الأعلى لأعلاها والأوسط لأوسطها، فأما الأدنى فهو أجدر بالشهوات وتعاطي الماديات المعدنية من المواد الأرضية، فمستقرها المعدة والأمعاء، ثم كيف نظمت الأعضاء وكونت العضلات. أليس هذا كله من العجائب وكيف يكون طول كل إنسان ثمانية أشبار بشيرة، وإذا مديديه إلى أعلى كان طوله عشرة أشبار، وتكون سرته إذ ذاك في وسطه بحيث لو قست من أسفل القدم إلى السرة ومنها إلى أصابع يديك الممدودتين لكان كل جزء خمسة أشبار، وإذا مديديه إلى الجانبين على طول الباع كان طوله كعرضه وكل ثمانية أشبار. ذلك كله من الطين المركب، ذلك العجب في صميم الإنسان، وجسم الإنسان مركب من عناصر الأرض والماء والهواء والمعادن، وهي لا تعقل ولا تحس ولا تبصر، فلما اجتمعت نظمت بأبداع نظام، وقسمت ورتبت وهندست وجعلت بمقياس، بحيث صار طول الوجه كطول القدم شبر وربع شبر الإنسان، إذا اعتدلت خلقته واستقامت في سائر ما تقدم ثم تحركت ونطقت وعقلت ودبرت النفس والمرل والمدينة، وربما أدارت إدارة الكرة الأرضية، وهي كما تعلم عناصر ماثوثة وأجراء ملقاة، فمن ذا الذي كونها ونظمها وهندسها وأنطقها وسواها وعلمها وألهمها فجورها وتقواها؟ نعم هو الله، فهذا كله داخل في قوله تعالى: ﴿مَنْ أَلَدَى خَلْقِكُمْ مِنْ طَيْرٍ﴾، ومعنى قوله: ﴿تُرَفِّصُنِي أَجَلًا﴾ قدر لكل امرئ وقتاً يموت فيه، ويطلق الأجل على مدة الحياة ما بين نفخ الروح والموت، قوله: ﴿وَأَجَلٌ مُّتَّعَىٰ جَدَّةٌ﴾ هو أجل القيامة أو المدة ما بين الموت والبعث، وعلى ذلك يصير المعنى هكذا استدلالاً على العث هو الذي جمع العناصر المفرقة من الطين وما في معناه، فنظمها وهندسها فصوركم منها، ونفخ فيها الروح وقضى لكم أجلاً تنتهون إليه وغاية تصلونها وهو الموت، وارتضى لكم مدة تعيشون فيها، وهي ما بين نفخ الروح في الجسم وقبضها بالموت، وعنده أجل آخر قضاء لكم وهو القيامة أو المدة التي ما بين موتكم وقيام الساعة، فإذا كان الله عز وجل قادراً على جمعكم من شتات العناصر المفرقة والأجزاء المبددة، وعلى ضرب أجل لبقائكم، فكيف يمترون وتشكون في العث، وقد شاهدتم أول الخلقين وأول الأجلين، ومن قدر على ما سمعتم من المدهشات في خلقكم وترتيب أبدانكم، فهو أقدر على إعادتكم، فالعطف به «ثم» هنا استبعاد لامترائهم وشكهم من بعد أن علموا أنه خالقهم وخالق أصولهم ومنظمتها، ومحييهم إلى آجالهم، فإن من قدر على خلق العناصر وترتيبها وتنظيمها وتصويرها ونفخ الروح فيها، وإبقائه إلى ما يشاء كان أقدر على جمع تلك المواد وإحيائها ثانياً، فظهر بهذا أن الآية السابقة توحيد، واللاحقة استدلال على البعث.

ولما كان الناس كثيراً ما يخدعون أنفسهم فيقولون: نعم، آمنا بالله وباليوم الآخر، ولكننا إنما نفعل المعاصي بحيل لبغيتها نقلناها عن السابقين كأن يحتال على عدم الزكاة ببيع المال لولد أو قريب أو زوج قبل أن يحول الحول، فيتجدد الزمن وتسقط الزكاة ويظن العقيه أنه بذلك نجا من الإثم وتخلص من العقاب، أو يأكل الرجل ويشرب في رمضان في كسرييت ﴿يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَلَهُنَّ أَمْشُرٌ وَمَا يُخَدِّعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ [البقرة: ٩]، أو يصلي ساهياً، قال الله بعد ذلك: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ كأنه عز وجل فيهما لكمال علمه وإحاطته بالكليات والجزئيات، وقوله: ﴿يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرَكُمْ﴾ في بيان وتقرير، يقول بعد أن قرر التوحيد والبعث: إن الله أحاط بالسموات والأرض علماً لا تخفى

عليه فيهما خافية فكانه فيهما، فهو يعلم سركم وجهركم، ما يخفى وما يظهر من أعمال أنفسكم، فإنها من العالم، ويعلم مكتسبكم من أعمال الجوارح والأعضاء، فحافوا عقابه، فهذه الآيات الثلاث منظمة هكذا: أولها بوحيد، والثانية للبعث، والثالثة إثبات علم الله بما في الأفاق والأنفس ليخاف الناس يوم الحساب ويستقيم أمر المعاش ليعوروا يوم القيامة بالثواب وينجوا من العقاب. ثم الكلام على السؤال الثاني.

الجواب على السؤال الثالث، وهو ما كشفه العلم في ترتيب هذه الأربعة وهي السموات والأرض والظلمات والنور.

عجائب القرآن في العلوم الحديثة

وإنه حرام على أهل العلم في أقطار الإسلام أن يختصوا على قلوب الشبان، فلا يلفتوهم لهذا الجمال، لنبتدئ الآن في شرح السؤال الثالث. الكلام على خلق السماوات ولماذا قدم؟ فقلت لصاحبي: أعلم أن ترتيب هذه الأربعة هو الذي جاء به العلم الطبيعي والفلكي وعلم طبقات الأرض. قال: حدثني كيف كان ذلك. قلت: تصور أنك في مكان خال ليلاً في فضاء متسع وقد رأيت حولك ظلاماً خالكاً، وهناك نجوم مبصرات في أقطار السماوات. قال: تصورت ذلك. قلت: والنسمات تهب عليك وحفيف الأشجار وصرير الماء وأصوات الحشرات في الحدايق العتاء والأحراش والريوع، وليس في المكان إلا أنت تسمع هذه النغمات المختلفة، وقد صفت نفسك وانشرح صدرك ورأيت جمالاً يحيط بك. قال: تصورت ذلك. قلت: وأنت تعلم أن النجوم الجميلات التي أحاطت بك تبلغ مئات الملايين. قال: نعم. قلت: وكل واحدة منها غالباً أكبر من شمسنا بآلاف الآلاف، ولكل كوكب من هذه الكواكب سيارات مثل أرضنا. قال: نعم. قلت: إن لم تكن قرأته في المدارس فقد مر في هذا التفسير. قال: قرأت هذا وذاك. قلت: فهل تدري أي شيء من هذه خلق أولاً؟ قال: أعلم أن لعالم كان أصله مادة لطيفة لا تؤثر فيها المؤثرات، فلا الحر ولا البرد يؤثران فيها، وهذه هي المسماة بالآثير، ثم هذا الآثير يكون منه ضوء وحرارة وحركة وكهرباء ومغناطيس، وهذه المذكورات يقبب بعضها إلى بعض، فالحرارة تكون حركة وبالعكس. قلت له: لأفصل لك هذا المقام بمحض التفصيل، فأقول: إن الجرم يشاهد على ثلاثة أحوال، إما أن يكون جامداً فتكون فيه الصلابة واللدونة والتبلور مثلاً والأشكال المختلفة، وإما أن يكون سائلاً كالماء، وهو يفقدها كلها، فلا صلابة ولا لدونة ولا تبلور ولا شكلاً ثابتاً، بل هو سائل لا لون له بل هو شفاف، ولا كثافة بل هو لطيف، وإما أن يكون غازاً، أي جسماً دخانياً، والماء إذا صار غازاً بالبخار مثلاً زاد تمدداً وانساقطاً، فيزيد حجمه ١٧٠٠ مرة عن حاله وهو سائل، وتصبح الأجسام الغازية كلها شقافة متحدة لا أثر فيها للصلابة ولا لدونة ولا للون ولا للشكل ولا لغيرها، وتبرأ من كل ما تتوغل به السوائل والجوامد، ولا تختلف الغازات عن بعضها إلا في عوارض قليلة كالوزن، وبعض أعراض أخرى.

وقد أثبت العلامة «كروكس» حالاً رابعة بتجارب خاصة تصير فيها المادة ألطف من الغازية، فيسرع التهابها وتضيء، ويكون بها شعاع كهربائي تقوم به أشعة رتنجن، وتسمى الحالة المشعة، وهي تبعد في اللطافة عن الغازية أكثر من ابتعاد الغازية عن الحالة المائية. وهناك حال خامسة وهي الأثيرية،

أي أن تكون المادة أثيراً وهي لا تقبل الوزن، وتكون متشرة مائة الكون بأسره، وباختلاف اهتزازها تولد الحرارة الكهربائية والأشعة المرئية والتي لا ترى. وهناك حال سادسة لم يقل بها إلا علماء الأرواح إن للروح جسماً سيالاً لا يفعل فيه أقسى الحر ولا أشد البرد وأي فعل، فهذه الأحوال الست هي آخر ما وصل إليه العلم الحديث في المادة، فألطفها الشفاف الذي هو أقرب إلى الأرواح ثم الأثير ثم المشع ثم الغاز ثم السائل ثم الصلب. فترى الروح والحيوان والأشكال الكثيرة في حال الصلابة، فيكون هناك الاختلاف أكثر، ويكون الاختلاف في الماء أقل، فالاختلاف في حال الغليظ، وكلما صفا الجسم كان أقرب إلى الوحدة، فالوحدة في اللطافة والكثرة في الكثافة. وأصل هذه العوالم من مبتدأ أمرها كانت لطيفة بالحالة الأثيرية وما يقرب منها، ثم حصل تجاذب وتنافع، فتكوّنت شمس كثيرة لما تقدم، وتلك الشمس هي التي نراها. وهذه الشمس دارت مئات الملايين حول نفسها وهي في حالها التورية الشفافية، ثم أخذت تنقلص شيئاً فشيئاً وأخذ بعضها يتفصل عنها من عند خط الاستواء فيها بسبب سرعة الدوران، فتكون السيارات كالأرض والرياح والمشتري الخ، فالأرض إذا تكوّنت بعد الشمس. وعلى هذا تكون السماوات وهي الأجرام الأثيرية والشموس التي تجري فيها مخلوقة قبل الأرضين، لأن الأرضين ما هي إلا تلك الكرات المنفصلات بعد تكون الشمس التي خلقت من الأثير أو فيه، فثبت بهذا ثبوتاً علمياً لا يشك فيه أحد من أهل الأرض أن السماوات خلقت قبل الأرض، فهذا هو السبب في ذكر الأرض بعد السماوات. فقال: ولماذا أفرد الأرض؟ قلت له: أذكرك بأنني قلت لك: اجلس في أرض قفراء والسماء حولك، فهل رأيت إلا أرضاً واحدة وهي التي أنت عليها، أما الأرضون الأخرى فلم نرها. قال: نعم. قلت: هو ذلك. قال: حدثني إذن عن الأرض وعن لظلمات وعن النور كما وعدت بالكلام على خلق الأرض. فقلت: أما الأرض فإنها لما انفصلت عن الشمس كانت حارة حرارة شديدة. قال: إذن هي كالشمس. قلت: كلا، إن الشمس ربما كانت تقلب بمئات الآلاف من الدرجات ونحن لا ندريها، ولكن الأرض أمكننا معرفتها. قال: وكيف ذلك؟ قلت: بعلم طبقات الأرض. قال: حدثني عنه وأوحز. قلت له: إن وجه الأرض كانت حرارته إذ ذاك نحو ٣٣٠٠ ثلاثة آلاف وثلاثمائة درجة من الحرارة. قال: أنا أعرف معنى درجة الحرارة، ولكن أرجو إيضاحها لمن يقرأ علم الطبيعة. قلت: أنت تعلم أن الماء يكون ثلجاً. قال: نعم. قلت: فإذا كان مقطراً فإنه في حال سيالته تسمى درجته صفراً، فإذا سلطنا عليه النار وغلا وفار فهذه تسمى مائة، فالأحوال التي طرأت على الماء حتى أوصلته للغليان قسموها مائة درجة، وجعلوا هذه الدرجات مقياساً. قال: فهمت، ولكن قل لي من أين جاء لنا أن الأرض كانت حرارتها ٣٣٠٠ درجة عند انفصالها عن الشمس؟ ومن أين جاء لنا أن الشمس كانت أكثر منها حرارة. قلت: لأن قشرة الأرض تبلغ مائة كيلومتر عند علماء طبقات الأرض، وكل ثلاثين متراً تنزلها في باطن الأرض ترتفع الحرارة درجة، ففي عمق ٣٠٠ متر عشر درجات، وفي عمق ثلاثة آلاف متر مائة درجة وفيها يغلي الماء، فإذا ضعفنا هذا المقدار ٣٣ مرة وثلاثاً بأن تعمقنا إلى مائة كيلومتر صار عددها ٣٣٣٣ درجة، أي تكون درجة الحرارة بعد قشرة الأرض مقدار ما يغلي الماء نحو ٣٣ مرة وثلاثاً، أي حرارتها أعلى ٣٣ مرة وثلاثاً من حرارة غليان الماء، وهذه الحرارة أقل من حرارة الشمس، لأن الأرض لم تنفصل إلا لأنها كانت بالنسبة للشمس قشرة ظاهرة

فانفصلت فهي أبرد منها، والشموس التي تراها يذوب فيها كل شيء، فتكون العناصر فيها إما معدومة وإما قليلة، فإن النجوم البيضاء التي هي أشد حرارة من الشمس لا تحوي من العناصر إلا الأروجين والفسفور ولم تظهر عناصر أخرى فيها؛ أما الشمس فلما كانت أقدم عهداً كانت عناصرها كثيرة لتولدها وطول عمرها، والحديد فيها بحسب ما ظهر من ألوان الطيف عنصر مركب من عناصر مجهولة عندنا لكونه هناك أكثر حرارة فانتضج أمره فيها، أما في الأرض فهو معتبر بسيطاً. قال: ثم ماذا حصل لما انفصلت الأرض؟ قلت: إن الأرض كانت كروية تدور حول الشمس وأخذت حرارتها تتناقص بالنسبة لصغر حجمها قال: حسن، ثم ماذا؟ قلت: أخذت الأرض تبرد وتربى لها قشرة في ملايين السنين، فتكوّنت ٢٦ طبقة كل طبقة متميزة عن الأخرى، وهذه الطبقات في ستة عصور تقدم ذكرها، وهي: العصر الأصلي والانتقالي والثانوي والثالثي والطفواني واللاحق للطفواني وهو الحالي، فالقشرة الأولى حجر صوّاني شديد الصلابة. والقشرة الثانية في العصر الثاني كان فيها طبقات راسية وبعض الحيوانات والحشائش. وفي الثالثة ظهرت الأشجار. وفي الرابعة ارتفعت الجبال الشوامخ وارتفع ما في جوف الأرض من الأصناف وظهرت الطيور والحيوانات البرية. وفي الخامسة حصل طوفان عام وبرد القطبان فجاء وكاما حارّين كخط الاستواء. والسادسة هي التي نحن فيها الآن.

فلما كان العصر الأول أيام الطبقة الصوّانية كانت جميع المعادن من الذهب والفضة والنحاس والقصدير تكوّن جواً حول الأرض وتطر سحياً كما يطر السحاب الآن. فقال: ولماذا؟ قلت له: لأن البلاتين يصهر على ١٧٧٥ من الحرارة، والذهب يحتاج إلى ١٠٧٥، والنحاس إلى ١٠٥٤، والفضة إلى ٩٥٤، والألمنيوم إلى ٦٢٥، والحارصين إلى ٤١٥، والرصاص إلى ٢٢٦، والقصدير إلى ٢١٠، والكبريت إلى ١١٤، ٥، والفسفور إلى ٤٤، ٢. وهكذا والماء إلى صفر

السحب التي كانت تمطر ذهباً وفضة وبقية المعادن

فأنت ترى أن حرارة الأرض في الأزمان الغابرة لما كانت مرتفعة بحيث تبلغ نحو نصف ما ذكرناه بأن كانت ألفاً وخمسمائة أو ألفي درجة في العصور السابقة أو أكثر من ذلك كانت المعادن في تلك الأيام وقلها تزجي سحاباً، ثم تولف بينه، ثم تجعله ركاماً، ثم تنزل في خلجان في باطن الأرض وهي تجري على اليابسة، فكان هناك أنهار من ذهب ومن فضة ونحاس وقصدير وحارصين وأمثالها. وأول ما جمعد من المعادن التي ذكرناها البلاتين فالذهب فالنحاس فالفضة فالألمنيوم فالخارصين فالرصاص فالكبريت فالفسفور. وبينما كنت ترى الخارصين أصبح جامداً إذا بالكبريت لا يزال بخاراً في الجو والفسفور كذلك، فإن الخارصين يعوزه حرارة أشد من الكبريت، والكبريت يعوزه حرارة أشد من الفسفور، وهكذا على هذا الترتيب.

فهذه الأمطار التي صارت أنهاراً من المعادن لا تزال باقية لئلا لأنها جمعدت بالبرودة ومرت عليها أجيال في تلك الطبقات الصخرية، ثم حصلت زلازل وعوامل هامة فارتفع ما كان باطنياً ووصل إلى أعلى بتلك العوامل، ورفع ما كان فيه من المعادن، وذلك هو الجبال التي تراها اليوم، فإن الأرض قد رفعتها كما ترتفع أسنان الطفل في فمه. فقال صاحبي: ما معنى كما ترتفع أسنان الطفل. قلت: لأن الجبال لما كانت صلبة وفيها منافع اقتضت الحكمة أن ترتفع إلى أعلى لا أن تنقى في أسفل الطبقات،

وأسنان الطفل كانت مواد في الجسم فاجتمعت وتجمدت وظهرت في الفم فنفتت في هضم الطعام ، هكذا جبال الأرض فيها ذهب للمنافع وللزينة وحديد ونحاس وقصدير إلى آخره ، وهذه الآن تفعل فعل الأسنان فهي زينة وطاحنة للأحجار كالحديد ، ومهلكة للحيوان وللإنسان ، فالحيوان يذبح بالحديد وكذا الإنسان يموت بالمناقع وهكذا . فالجبال أسنان الأرض ، والعظام التي في أفواهنا خلقت لمناقعنا .

أليس بهذا تفهم قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ ﴾ [الحديد: ٢٥] ، وهذا كقوله : ﴿ أَرْسَلْنَا مِنْ أَلْسِنَاءَ مَاءً ﴾ [التحل: ١٠] فكلاهما إنزال وكلاهما من السماء ، وهذا مطر وهذا مطر ، وهذا نهر وهذا نهر ، وهذا تلج وهذا معدن ظهر في جبالنا ، فإذا استخرج الناس المعادن اليوم من الأرض فذلك أمطار أنزلها الله في قديم الأزمان لتبقى لنا مخزونة إلى وقت الحاضر ، إن المسلمين لثائسون ، إن المسلمين لا يقرؤون ، ولكنهم سيفرؤون بعد انتشار هذا الكتاب وأمثاله ، وقد ظهرت بوابره بانتشاره في الأقطار ، كما ألهمت من المبدع الحكيم بل كما بشرت بعموم ارتقاء المسلمين في المستقبل القريب .

قشرة الكرة الأرضية والكرة النارية فيها

قد قلنا إن قشرة الأرض طبقات ٢٦ ، ولها عمور ستة ، وأنها مائة كيلومتر ، ونقول إن قطر الأرض نحو ١٣ ألف كيلومتر ، فيكون نصف القطر فوق سبعة آلاف كيلو ، وهذا المقدار أكبر من القشرة المذكورة نحو سبعين مرة ، والقطر كله أكبر من القشرة ١٤٠ مرة ، أفليس ذلك كقشرة التفاحة والبيضة والبطيخة ، فقشرة الأرض قشرة تفاحة وقشرة بيضة ، والأرض الحقيقية هي النور .

الأراضي التي خلقها الله كلها كأرضنا

ولقد علمت أن هناك شمساً تعد بمئات الملايين ، وكل شمس حولها أرضون ، وبعبارة أخرى حولها سيارات كسيارات شمسنا ، ومن السيارات ما أصبح له قشرة كقشرة أرضنا ، ومنها ما لا يزال دخاناً وناراً متشرة جداً .

ولقد قال علماء العصر الحاضر : إن أقل ما يكون حول كل شمس من الشمس المعروفة من الأرضين لا يقل عن ثلاث ، فإذا تصورنا ذلك وقلنا إن بقية السيارات حولهن لا يزال متقدماً ، فإننا على الأقل نتصور أن هناك ثلاثمائة مليون أرض باعتبار أن الشمس مائة مليون ، والتحقيق أنها مئات الملايين كما تقدم في هذا التفسير ، فليقف في العدة للأرضين عند ثلاثمائة مليون ، ولنقل إن فيها سكاناً لأنه ليس بعقل أن تكون خالية ويكون لها قشرة كقشرة أرضنا ، وهذه القشرة قد تكون رقيقة وقد تكون سميكة ، فإذا كانت رقيقة كأرضنا أيام أن كانت حرارتها مرتفعة فإن اضطرابها وغيبانها يمنع سعادة سكانها ويقلل راحتهم ، وإذا كانت سميكة كانوا أقرب إلى الراحة والطمأنينة والسعادة .

هل كشف العلم عالم جهنم ويكون ذلك معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم وللقرآن ؟ أفلا تقول إن الأرض التي تعد بالمئات كلها نار ، وإن سكانها إذا كانوا على حال فيه نيران تلظى يكونون أشقياء ، وإذا كانوا في حال أصح يكونون سعداء ، وإن الشقاوة والسعادة نسبية ، وإن العوالم التي تكون نورية جميلة غير هذه الأرضين مشرقة حقيقة تكون هي الجنة وتلك التي امتلات ناراً هي جهنم .

أوليس هذا عينه ما تقدم في سورة آل عمران أن النار في الأرض كما نزل عن سيدنا علي وغيره، وقد ذكرنا هناك أننا لا نقول إن هذه نفس النار ولكن تشبهها، وعلى المسلمين الجحد في البحث، فالعلم يعوزه الجحد.

قد عرفت فيما تقدم أن حرارة الشمس لا يعرف منتهى درجاتها، وعرفت درجات حرارة الأرض وأن البرودة هي التي بها الثلج والمعادن كلها. وأقول الآن: إن أقصى درجات البرودة ٢٧٣ تحت الصفر، والبرودة هذه درجاتها والحرارة لا منتهى لدرجاتها، فالحرارة والبرودة بالمدة والحرر قيهما نرى شمساً وأرضين ومعادن وأنهاراً وجنات وأعتاباً وإسناناً وحيواناً، هذا أول العالم وهذا آخره. وقد تبين لك أن العوالم كلما كانت أقرب إلى الجمود كانت ممتازة متفرقة متناقضة، وكلما كانت أقرب إلى البساطة كانت أقرب إلى الوحدة، وأن قشرة الأرض هي المظلمة، قطبائها مظلمات وأصل هذه الطبقات أيضاً نور، فأصل كل شيء النور أو النار، بل أصل كل شيء هو هذه الوحدة الصرفة التي لا تنعدم. وكلما كان الجسم أنطف وأقل تركيباً كان أدوم بقاء، وكلما كان أكثر تركيباً كان أقل بقاء. ولقد قال العلامة «بلغور ستوار»: إن جسم الإنسان والحيوان والنبات أشبه بالبارود السريع الانفجار الذي يلتهب لأقل احتكاك، فالعوامل الحيوية تحلل التركيب الكيموي دائماً فيه، والدم يصلح ما تلف من الأجسام بفعله المستمر. أما التركيب المعدني فإن حياته تطول إلى أمد طويل جداً. ألا ترى أن قطعة من الكربون تتركب بسهولة مع الأكسجين فيصدر عنها حامض الكربونيك، وإذا أردت أن تفرق هذين العنصرين احتجاً إلى ١٢٠٠ ألف ومائتي درجة من الحرارة أي مقدار ما يغلي الماء مضاعفاً ١٢ مرة. فأما العناصر السليطة فليس هناك حرارة في أرضنا تفرقها، والمادة الأصلية التي منها العناصر لا يمكن تحليلها.

ولعلك بهذا فهمت قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ﴾ فهو أولاً خلق السماوات أي خلق هذا العالم المضيء المشرق، ثم جعل الظلمات والجعل فيه معنى التحويل، فكأنه يقول: حول النور إلى ظلمات، والظلمات هي الطبقات المتقدمة وهي حقيقة ظلمات بعضها فوق بعض، فأما النور فهو في أصله واحد، فجمع الظلمات جاء من هذا القليل، فهذا سرّ قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَلُتُورًا﴾.

ارتقاء الأرواح في عالم النور وسرّ قوله تعالى

﴿إِنَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾

وكيف كان الإنسان يسعى ليخرج من الظلمات إلى النور

وكيف أظهر الكشف الحديث هذا كله ؟

أفلا ترى أن هذا سرّ قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الور: ٣٥] فإنه ظهر لك أن العالم كله نور في نور، ولا ظلمة إلا قشور الأرضي التي تعدّ ممثات الملائين، وأن هذه الظلمات طارئة، وأنها لا بدّ راجعة لحالها الأولي، ويقال في الكشف الحديث الروحي: إن الأرض مغموسة مغمورة في ذلك الأثير العام المائي لسائر الفضاء، وإن الأرواح لها غلاف كما تقدم لطيف العطف من الأثير، وإن هذا الغلاف بما اعتراه من أدراج المادة التي في الأرضين كأرضنا هذه بجب على الروح أن

تسمى لتتقى من تلك الأدران لترتقي في العوالم الجميلة وتخرج من ظلماتها، وكان المادة نجستها، فهي تتخلص منها لترجع لصفاتها الروحي وحالتها الجميلة.

ولقد تقدم لك فيما ذكرته في جواب سؤالك الثاني أن الدخان نتج منه نور وكهرباء، وذلك بالتفاعل ما بين لحم المعوجات والنحاس والزنك والسوائل المحيطات بها، فجاء نور عظيم من ظلام دامس، هذا ما ذكرته هناك، وأقول هنا: إن قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ فتح لهذا الباب، وكأنه يقول: كما جعلت من الظلمات نارا في الكهرباء المضيفة المشرقة هكذا جعلت في أجسامكم المظلمة عمية وتحليلاً وتركيباً يخرج منه نور لا ترونه أو ترونه، كما أن الكهرباء فيها نور ترونه ونور لا ترونه، فإذا قال الله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلَهُ﴾ في الدنيا لهذا الجسم، وأجل مسمى عنده بعد الموت، فمعناه أنه يصفيه من هذا الطلام ليجعله خالصاً، كما قال في آية أخرى: ﴿وَأَنْ إِلَىٰ رَبِّكَ أُنْتَهَىٰ﴾ [الحج: ٤٢] فإله نور وهو المنور للشموس والعوالم، ثم جعل الظلام وخلقاً فيه لنجد حتى نرجع إلى النور مرة أخرى بحال أجمل وأبهى.

وكما أن السمك لا يقدر أن يعيش في البر، والحيوان البري لا يعيش في البحر، وعالم الطير لا يعيش في التراب، وعالم التراب لا يعيش في الهواء ولا في الماء، وذلك لطبعه وخصيسته، هكذا نحن في الدنيا يألف كل منا ما كان على شاكلته صلاحاً وفساداً، وهكذا بعد موتنا نكون في عوالم على مقتضى جعلتنا، فإذا كان الإنسان متعلقاً بالعوالم المظلمة لم يجد له قوة يدخل بها عالم النور، وإذا دخل عالم نور قليل لم يقدر أن يدخل ما هو أضوأ وأنور، بل لا يقدر أن يصل إليه ولا يستطيع ذلك كما لا يستطيع في الدنيا أن يصير في الجو، وكما لا يستطيع السمك أن يعيش في البر إنما هي يموت السمك في البر. فإما هناك فلن تموت الروح بل تجذب جاذبية تجذبها لمركزها كما يجذب الحجر إلى أسفل، فإذا كان عالم الآخرة مبني على الاستعداد لا غير، وهذا سر قوله صلى الله عليه وسلم: «إنك مع من أحببت»، وإذا كان الإنسان من الآن عالماً بموضعه في العوالم المقبلة. فقال صاحبي: هل لك أن تذكر شيئاً من العلم الحديث في هذا ثم تتبعه بما قاله القدماء حتى نعتقد ما نقول. قلت: أما في الحديث فاسمع.

الإنسان مضيء وهو في هذا الجسد

لقد جاء في صحيفة المئات الفرنسية سنة ١٩٢٤، ونقلتها الجرائد المصرية في شهر مارس من السنة المذكورة، أن معهد العلوم الروحية في باريس منذ شهر يواصل العمل مع الكتم الشديد في تجارب مع الوسيط الإيطالي المشهور «ايرتو»، وقد شهد هذه التجارب الدكتور «جيلي»، وقد قال الدكتور «ستيفان نشوفيه» وهو من معاونين المخلصين للدكتور «جيلي»: إن هنا عجائب خارقة للعادة فإن من الوسطاء المتؤمنين بفتح الواو من يشع النور منهم شعاعاً ظاهراً، ولكن الوسيط الإيطالي «ايرتو» ظهرت منه أنوار أجلى، فقد جرد السيور «ايرتو» من ملابسه تجزئاً تاماً وفحصت جميع تجاويفه الطبيعية فحصاً دقيقاً، وبعد ذلك أليس غلالة من النسيج صنعت له، وهي ضيقة جداً بحيث تلتصق بجذده، فلما نوى تنوعاً مغناطيسياً ظهرت منه أنوار ما كان ليصدقها العقل فكانت تنبعث منه كرات نورية في كل مكان من الحجرة غير متصلة بشيء بتاتاً في سماء تلك الحجرة، فلم يكن هناك قوس ضوئي منير بينها وبين الوسيط، وتارة يبعث شرر كل شرارة أربعة أمتار، وطوراً يرى برق مختلف

الأبعاد، وأحياناً ضوء عظيم ينتشر بين الوسيط والجدار، والضوء غالباً يكون أحمر أو أخضر أو فيه بعض خلل قليل، وهذه الأصواء لا يمكن افتعالها بالكهرباء ولا بمواد مصيثة، وهذه بشهادة أشهر علماء الطبيعة، فقد بحث السيور «ايرتو» فحسباً دقيقاً بأشعة «اكس» في نهاية جلسة عقدت يوم ١٤ فبراير سنة ١٩٢٤ فلم يعثر على أي أثر غير عادي في جسمه، وبهذا تأيد نهائياً وجود ظاهرات منيرة كقيلة بأن تشير انقلاباً تاماً في جميع معلوماتنا الفيزيولوجية «وظائف الأعضاء» والبيولوجية «علم الحياة» وفي نظرياتنا في المادة والقوة» وقد حدث انقلاب من هاتين المادتين الأخيرتين منذ بضع سنوات» ومن الممكن أن تؤدي دراسة هذه الظاهرات في أيام قليلة إلى كشف الضوء البارد. اهـ.

فانظر كيف كشف الناس نوراً في الروح الإنسانية بالتزويم المغناطيسي، كما أن الأجسام تضيء بالكهرباء وبغيرها، ولكن هذا سر جديد ليس مما عرف قديماً إلا على سبيل السماع من الأنبياء والقديسين، وقد امتلأت به كتب الديانات من أن الصالحين لهم إشراق ونور جسمي وضياء مشرق يظهر على وجوههم أحياناً، فكأنهم بجهدهم أخذوا يخرجون من الظلمات إلى النور كقوله تعالى: ﴿كَانَتْ أَرْزَاقُهُ إِذْكَ إِشْرَاقٌ أَنَسَ مِنْ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [إبراهيم: ١٠]، فأنفسنا مضبوطة ووضعت في الأجسام المظلمة لتجاهد وترجع إلى النور مرة أخرى، فهي باستمرارها في التلوي في الأنوار تصل إلى الله، قال الله تعالى: ﴿وَأَنزِلْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ [النجم: ٤٢]، وقال: ﴿نَحْنُ نُورُهُمْ بَقَا أَنبِيَهُمْ وَبِأَنبِيِهِمْ يُشْرِكُكُمْ أَيُّومَ﴾ [الحديد: ١٢]، فإذا مال الإنسان النور والجمال. ولا تظن أنني اعتبر النور الظاهري المذكور إلا مقدمة، فليس النور الذي شهده أهل باريس في السيور «ايرتو» هو المقصود من النور في القرآن، وإنما هو مقدمة له، ومعنى هذا أن النفس الإنسانية كافرة أو مؤمنة أو مشركة مستعدة للإشراق بالنور متى جاءت أسبابه بشرط الإيمان، فأما النور الظاهري فممكن بالتزويم المغناطيسي، وأما الباطني فلا يمكن إلا باحتهاد الإنسان، وهذا هو الذي أذكره من القرآن ومن كلام المتقدمين

ارتقاء الإنسان بعد الموت في درجات الكمال

إلى أن يكون مع الملائكة النوريين من نفس القرآن

قال الفخر الرازي في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَلْزَمْنَا غُرْقًا﴾ [الزمر: ١] ما ملخصه:

الوجه الثالث: في تفسير هذه الكلمات الخمس: ﴿وَأَلْزَمْنَا غُرْقًا﴾ ﴿وَأَلْزَمْنَا غُرْقًا﴾ ﴿وَأَلْزَمْنَا غُرْقًا﴾ ﴿وَأَلْزَمْنَا غُرْقًا﴾ ﴿وَأَلْزَمْنَا غُرْقًا﴾. يقول الله تعالى: أقسم بالأرواح التي تنزع نزاعاً شديداً، فمعنى «غرقة» نزاعاً شديداً؛ ومعلوم أن نزاع الروح من الجسم يحتاج إلى شدة حتى تخلص الروح، ومتى نزعته نشطت الخروج من الجسم فهي الناشطات نشطاً بسهولة، ومتى خرجت الروح وكانت قوية لا تتعلق بالعالم المادي وقل اتصالها به واشتاقته إلى عالم أعلى من هذا، وهي تريد أن تخلص من عالم الأجساد فإنها تذهب إلى عالم الملائكة ومنازل القدس أسرع ما يكون، فعبر عن ذهابها على هذه الحال بالسباحة فقال: ﴿وَأَلْزَمْنَا غُرْقًا﴾.

ثم قال بالحرف الواحد: إن مراتب الأرواح في النفرة عن الدنيا ومحبة الاتصال بالعالم العموي مختلفة، فكلما كانت أتم في هذه الأحوال كان سيرها إلى هناك أسبق، وكلما كانت أضعف كان سيرها إلى هناك أئقل، ولا شك أن الأرواح السابقة إلى هذه الأحوال أشرف فلا جرم وقع القسم بها، ثم إن

هذه الأرواح الشريفة العالية لا يبعد أن يظهر منها آثار في أحوال هذا العالم فهي المديرات أمراً. ثم قال: أليس إن الإنسان قد يرى أستاذة في المنام ويسأله عن مشكلة فيرشده إليها. أليس إن الابن قد يرى أباه في المنام فيهديه إلى كثر مدفون. أليس جالينوس قال: كنت مريضاً فمعجزت عن علاج نفسي فرأيت في المنام واحداً أرشدني إلى كيفية العلاج. أليس إن الغرالي قال: إن الأرواح الشريفة إذا فارقت أبدانها ثم اتفق إنسان مشابه للإنسان الأول في الروح والبدن، فإنه لا يبعد أن يحصل للنفس المفارقة تعلق بهذا البدن، حتى تصير كالمعاونة للنفس المتعلقة بذلك البدن على أعمال الخير، فتسمى تلك المعاونة إلهاماً، ونظيره في جانب النفوس الشريرة وسوسة، وهذه المعاني وإن لم تكن منقولة عن المفسرين إلا أن اللفظ محتمل جداً. انتهى كلام الرازي.

فصار معنى الآية: إن الله يقول: أقسم بالنفوس الشريفة التي تنزع من أجسامها ناشطة إلى مقرها سابقة لفرحها بالعالم الجديد الجميل مدبرة للعوالم كما تدبر الملائكة لقربها من جلاك وعظمتها، هذا الذي قرره الرازي هو بعينه ما نقل في العلم الحديث عند معاداة الأرواح في الجمعيات النفسية.

مراتب الأرواح في العلم الحديث

قالوا: لا تستطيع الأرواح ذات الأميال البهيمية الانتقال إلى مركز أعلى، إلا إذا سعت في تغيير أخلاقها بتجردها من الأميال البهيمية، وإصلاح ما بها من الرذائل والشوائب، وتطهيرها من الأوزار، فهذه تتدرج شيئاً فشيئاً إلى المراكز العلوية كما يتدرج رويداً رويداً. انظر من عاش كثيراً في الظلام الدامس إلى ضوء النهار ثم إلى نور الشمس. قالوا أيضاً: وكلما اكتسب الروح رقباً في عالم انتقلت إلى ما هو أعلى منه، وليست الأجسام بخليقة إلا في العوالم السفلية، ثم بعد ذلك تكون أنطف وأقل مادة شيئاً فشيئاً حتى تشابه الجسم الروحاني في لطافتها، وهي في كل عالم من العوالم السفلية التي تحل فيها تعطى قوة لترتقي بها إلى ما هو أعلى، ولا يزال كذلك حتى يصبح من عداد الملائكة الذين يديرون حركات العوالم.

هذا ما جاء في علم الأرواح وهو في مجموعه أشبه بما جاء في الرازي وهي أن آخر درجات الأرواح أن تكون من المديرات أمراً، ولا يكون هذا الرقي إلا بكمال الفضائل والعلوم والبصر والعزيمة ويؤيد هذا قوله تعالى: ﴿يَتَوَمَّ بِقَوْمِ الرُّوحِ وَالْمَلَكَةِ صَفًا﴾ [الباء: ٢٨] فجعل الروح والملوك في صف واحد، وهذا ظاهر من أن الأرواح تكون مديرات أمراً. وأما ما قاله الفخر الرازي من العلاج بالرؤى لهذا كبير، ومعلوم أن الرؤى فيها الغش والسمن وأكثرها كاذب ولكن قد يصح بعضها.

رؤيا مؤلف هذا الكتاب ورؤياه للنبي صلى الله عليه وسلم

أقول أنا نفسي وأنا مجاور بالجامع الأزهر: لما توجهت إلى بلاد الريف مرضت بعيني أياماً كثيرة، رأيت كأنني واقف بعد الفجر في هواء طلق، وقائل يقول لي: إني فتحت عيني في الهواء الذي مثل هذا فشفت، فأصبحت وفعلت كذلك يومين أو ثلاثاً فشفت، وكان الوقوف في ذلك الوقت بحيث لا يكون هناك غبار؛ ورأيت رؤى كثيرة مثل ذلك لا محل لذكرها الآن. وأصل تأليفي لهذا التفسير من رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم مراراً؛ فلقد رأيته وأنا لا أزال تلميذاً بالأزهر، وقد كنت نائماً في منزلنا بكفر عوض الله حجازي، والرحوم والذي نائم بجاني وكأني في المكتب الذي كنت

أتعلم فيه ببلدة تسمى العار بجوارها ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم جالس وأنا واقف أمامه ، وكأنه أخذ يعلمني تفسير القرآن فأسمعني كلاماً ، ثم قلت : زدني ، فزادني وأنا أقول في نفسي إن هذا هو النبي فبليزم الأدب أمامه ، هذا هو النبي ، ثم خرجت من عنده وقابلت والذي في المنام أيضاً ، وأنا خارج من المكتب ، فقال : أين كنت ؟ قلت : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : وماذا فعلت : قلت : علمني التفسير وسأكون كالصحابة أقول على القليل من الآيات معاني كثيرة ، فاستيقظت حالاً وأيقظت ولدي وأخبرته ، فسر وقال : خيراً إن شاء الله ، وأنا أقول هذه أول رؤيا رأيته لأجل القرآن والعلوم . ولقد تركت ما هو أجمل منها وأشرف وأوضح وأنور وأجلى حتى تكون فرصة أخرى أذكرها ، وسأقصر إذ ذاك ما أخبرني به رب العرش جل جلاله في المنام ، وكيف أخبرني بأن العالم الإسلامي سيرقى وكأنه يشير إلى أن الرقي بنمو هذه العلوم التي تقرأها في هذا التفسير ونحوها ، ولولا هذه المنهات ما سطرت حرفاً واحداً ، ولكن ذكرت هذه الرؤى الآن لمناسبة كلام الرازي ولأنه قد تحقق أن تفسير القرآن على النمط الذي فسره المنام في نفس المنام ، وإني أقول ولا أحشى لومة لائم .

بشرى المسلمين

أقول ولا أحشى لومة لائم : إني يا معاشر المسلمين بشرت من الحق سبحانه وتعالى بارتقاء الإسلام ، وأن ما أكتبه لكم الآن سيكون من المبادئ التي يرتقي بها المسلمون . أقول هذا بعد ما شاهدت بنفسي مصداق تلك الرؤيا الإلهية التي ربما أذكرها ، ولم أقل هذا إلا بعد ما أبقت أن المسلمين في أقطار الأرض قد أقلوا على هذا التفسير ، فعلمت أن الله يريد ذلك ، وأن تلك الرؤيا التي كنت أراها وأنا تلحيد تارة وبعد ذلك أخرى لم تكن أضغاث أحلام ، بل تحققت فعلاً بالإقبال على هذا التفسير الذي أمرني به النبي صلى الله عليه وسلم مراراً ، وأنا لست ممن يصدقون الأحلام أو يخدعون بالأوهام ، ولكني ذكرتها لعلاقتها بارتقاء الأمة وارتقاء الأرواح ، فليشر المسلمون فقد آن لهم السجاح ولا بدّ لهم من العلاج ، والعلوم قد فتحت لهم أبوابها وسيردون على زمن السعادة والهناء ولتعلمن نبأ قريباً وبعد حين .

عجائب القرآن التي ظهرت في هذا المقام ملخص ما تقدم

- (١) جمع الظلمات . لأجل أن طبقات الأرض ٢٦ وصورها ست .
- (٢) أفراد النور . لأن أصل العالم مادة واحدة نورية كما اتضح حديثاً .
- (٣) تقديم السماوات . لأن عالم السماوات أقدم من الأرضين التي أرضنا واحدة منها ، لأنها مشتقات من الشمس المقدمة عليها .
- (٤) كون جهنم في الأرض . لأن جميع الأرضين التي تعدّ بالملايين أو مئات الملايين كرات نارية ؛ ومنها حديثة العهد فهي مضطربة ، ومنها قديمة العهد فهي ثابتة .
- (٥) ورد ما يدل على أن نار الدنيا أقل من نار جهنم نحو ٧٠ مرة . وهذا هو الذي جاء في العلم الحديث ، لأن النار في جوف الأرض وقد بردت مراراً ، فإذا كانت تحت القشرة الأرضية ٣٣٣٣ درجة ، فهذه الدرجات تعادل ما يغلي الماء ٣٣ مرة تقريباً ، وكل واحدة منها إذا انقسمت إلى قسمين صارت ٧٠ تقريباً ، فتصبح نار جهنم أقوى من نارنا نحو ٧٠ مرة ؛ ومعلوم أن الحرارة الجوية إذا كانت مساوية

تفصيل الكلام على قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾
بذكر سلسلة المخلوقات الأرضية من ابتداء كون كرة الأرض نارية
إلى أن يصل الخلق إلى أعلى علاه

- (١) عصر الطبقة الصوانية: التي تكاملت فوق الكرة النارية الأرضية بعد انفصالها من الشمس وفيها خلقت المعادن، ويقدرون مدتها بنحو ٣٠٠ مليون سنة كما قال العلامة «ليل».
- (٢) عصر الطبقة الثانية الانتقالية: ظهرت فيها الحشائش والحيوانات البحرية والسمك والغابات العظيمة المتلاصقة المتكاثرة فكان منها الفحم الحجري.
- (٣) العصر الثانوي: وفيه كوئت الطبقة الثالثة. كانت حيواناته أرقى وكانت تماسيحه تتجاوز حشرين وثلاثين ذراعاً.
- (٤) العصر الثالثي: فيه تكونت الطبقة الرابعة. ارتججت الأرض بعنف وزلزلت زلزالها وأخرجت أثقالها فظهرت الجبال الشوامخ والطبقات الصدفية وبعض أماكن من الطبقات الصوانية الأولى. ظهرت كما تبرز أسنان العنبي، ولذلك تجدد المعادن في جبالنا وهي إنما تكونت هناك من أمطار الذهب والحديد الخ، وفي هذا العصر ظهرت الوحوش البرية الهائلة كالفيل والكركدن والمأموت الخ.
- (٥) العصر الطوفاني: في هذا العصر حصلت نكبة في الأرض قلبت كل شيء، حتى إن القطبين كانا بلاداً حارةً فانقلبا فجأة أرضاً مكسوةً بالثلج، وترى الفيلة الآن لا تزال مطمورة لما فاجأها الزلزال فدفنت، وهي إلى الآن باقية قد عثر عليها الكاشفون. وكأنها كانت خط استواء فانقلبت حالاً قطبين.
- (٦) العصر الحالي: وفيه زاد الهواء نقاوة، وقد عثر الناس في هذا العصر على عظام عديدة من الوحوش والكواسر عاشت قبل حصول تلك الفاجعة، فوجدوها مطمورة في المغاور في أعالي الجبال، فهلكت هناك جوعاً أو افترس بعضها بعضاً أو خنقاً في وسط المياه المتدفقة عليها، ونسبوا ذلك كله إلى زمان العصر الطوفاني. وليس هذا هو الطوفان الذي جاء في الكتب السماوية لأنه قبل مئات الملايين من السنين، ولكن طوفان الكتب السماوية في هذا العصر كان يمتد من البحر الأسود إلى الأوقيانوس الشمالي، وأن بحر الخزر والأوندون والبحيرات العديدة المألحة في الشرق وروسيا إنما هي من بقايا بحر عظيم كان هالك، فلما ارتفعت جبال القوقاس اندفع قسم عظيم من المياه إلى الأوقيانوس الشمالي وقسم آخر إلى الأوقيانوس الهندي ففرقت بلاد ما بين النهرين وجميع البلاد التي يسكنها أسلاف العبرانيين.

جدول الحياة على الأرض

- (٧) أولها مادة هلامية تسمى «بروتوبلازما» في قعر البحار، وهي مادة رخوة لزجة تشكل بسائر الأشكال، وباجتماع مقادير منها تكون ما يسمونه في الاصطلاح «الخلية»، وباجتماع الخلايا تكون الأعضاء، وتفرع هذه الخلايا يكون بالتكاثر، وهذا التكاثر يكون منتظماً بطريق الانقسام ٢ ٤ ٨ ١٦ ٣٢ وهكذا إلى ما لا نهاية له، وهذا به يكون النمو مع النظام في الأعضاء طولاً وعرضاً.
- (٨) باجتماع هذه الخلايا ظهر النبات في البحر والبر، فأولاً كان النبات.

(٩) نباتاً حيوانياً كالتنوع الذوقية، فهي حيوانات على شكل النبات، وكالتنوع الأخطبوط وهي هلامية الجسم، ولا تمتاز عن النبات إلا بأحكام التنقل، وفيها معدة وبعض ظواهر الأعصاب، وليس لها نظر ولا شمع ولا سمع.

(١٠) الدود، هو أكمل أعضاء وأشد نشاطاً وأكمل من الأخطبوط.

(١١) الحلزونات وذوات الأصناف التي ليس لها فقرات.

(١٢) سرطان البحر.

(١٣) عقرب البر له سمع وبصر وحركة غذاء ودورة الدم.

(١٤) ذوات الفقرات كالسمك له نخاع شوكي.

(١٥) النباتات الأرضية.

(١٦) الطيور وهي تبيض.

(١٧) حيوان بأستراليا الآن له كيس يحمل فيه صغاره، ودماغه بسيط جداً.

(١٨) ثم ذوات الأربع الباقية وأعلاها القرد فالإنسان.

(١٩) جنين الإنسان في بطن أمه يكون أولاً خلية بسيطة كالتي في البحر.

(٢٠) ثم دودة. (٢١) فحلزونة. (٢٢) فسحكة. (٢٣) فذئابة. (٢٤) فقرداً.

(٢٥) ويتوارى ذنبه بعد ذلك في بطن أمه.

(٢٦) ومنه متوحشون. (٢٧) وعفلاء. (٢٨) وعلماء. (٢٩) وأنبياء.

(٣٠) ثم ينتقلون في العوالم النورية طبقاً ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ [النجم: ١٢].

هذه السلسلة ذكرتها لتكون معلماً في كلمات قليلة على النظام واشتقاق الحياة من الجماد وأنها سلسلة واحدة، أي أنها منظمة بحيث لا تترك درجة إلا خلق فيها نوع. وليس معنى ذلك أن كل نوع خلق بمقله، كلا بل هو النظام السائد. فانظر كيف كانت طبقات الأرض في عصورها الست وكيف تولد النبات والحيوان وكانت هذه السلاسل منتظمة.

ألا ترى سرّ قوله تعالى ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الأنبياء: ٣٠] أفلمست ترى أن

حياة الخلية ابتدئت في البحر، وعلماء العصر الحاضر يقولون: إن كل حيوان أصله من البحر.

أولست ترى هذا سرّ قوله تعالى: ﴿وَأَنشَأْنَا شُجُرًا فَخَلَقْنَا مِنَ الشَّجَرِ أَنبِيَاءً﴾ [يونس: ٦٢] رَفَعْنَا مِنْهَا صُفُوفًا

﴿وَأَنشَأْنَا لَيْسًا وَخَرَجَ مِنْهَا طَائِفٌ مِّنَ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [النساء: ٦٢] وَأَخْرَجَ مِنْهَا مَاءً فَسَوَّيْنَا

وَأَنشَأْنَا لَيْسًا وَخَرَجَ مِنْهَا طَائِفٌ مِّنَ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ [النساء: ٦٢] قُتِلَ فِي يَوْمِ ذَلِكَ ثَمَارُ الْحَبْلِ وَتَرَسَّوْا فِي الْوُحُوشِ وَالْأَنْعَامِ وَالْإِنْسَانِ

الحديث أن طبقات الأرض بعد السماوات وانفصال الأرض من الشمس. وقوله: «أخرج منها ماءً

ومرعاها» إشارة للعصر الثاني. وقوله: «والجبال أرساها» إشارة للعصور التي تلت، فإن بروز الجبال

إلى أعلى لم يكن إلا بعد العصر الثاني كما تقدم. أليس القرآن اليوم أصبح يفسر فعلاً بالعلم الحديث

تفسيراً لفظياً. وإذا كان قوله تعالى هنا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ يدل على أن خلق

السماوات قبل الأرض بطريق الإشارة كما قلنا، ففي هذه الآية صارت الإشارة فيها عبارة والكنية

صريحاً والقوة فعلاً، فجعل العلم.

وأيضاً هذه السلسلة التي ظهرت في الحيوانات وفي الجين في بطن الأم هي التي يشير لها قوله تعالى: ﴿ثُمَّ نَزَعْنَاهُ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفْثَةٍ﴾ [المك ٣٠]، وقوله تعالى: ﴿وَحُلِّ شَيْءٌ بِعَدَّةٍ بِسِقْدَارٍ﴾ [الرعد ٨] فهو لا يخلق الأعلى إلا بعد خلق الأدنى، فلم يخلق الحيوان إلا بعد النبات، ولم يخلق الإنسان إلا بعد الحيوان، ولم يخلق الجنين الإنساني في بطن أمه إلا بعد ما يمر على الطبقات الدنيا، لأن الطفرة محال فلا بد أن يمر على حال الأحياء في أول أمرها وهي في البحر، ثم ينتقل إلى أعلى وأعلى كما قال تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ [التعل ٤] وقال: ﴿بَيْنَ ثَأْنٍ وَثَأْنٍ﴾ [المرسلات ٢٠٠]. ولقد أطلت في هذا المقام في أول سورة آل عمران وذكرت هذه الطبقات، واعلم أن ما نكته هنا وهناك ليس يمر على سائر الطبقات، بل فيه الاكتفاء ببعض تقريباً للأذهان، فأما السلسلة التي هنا فليست كلها واحدة. ألا ترى أن أول نبات بحري وحيوان بحري لم يكن بعد العصور الستة الأرضية بل ابتدئت الحياة في العصر الانتقالي الذي كان فيه الفحم الحجري، ولكن ذكرناها مسلسلة لتسهيل النظر على القارئ، فتأمل في عجائب العلم والحكمة.

فأنت ترى أن الأرض ظلمات والحيوان خلق في ظلماتها والإنسان كذلك. وتعلم والعقل والدين أنارت الأبصار فيرجعون للور كره أخرى، فهذا قوله: ﴿وَحُلِّ أَنْطَلُشَبِ وَالْثَوْرَ﴾. أقول: الحمد لله على التوفيق لهذا المقال. انتهى تفسير الآيات من قوله: ﴿أَلْخَنُذُ لِلَّهِ الْبَدَى خَلْقُ الشَّعْوَتِ وَالْأَرْضِ﴾ إلى قوله: ﴿وَنَعْلَمُ مَا تَكْبُرُونَ﴾.

القسم الثاني

﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ ءَايَةٍ مِنْ ءَايَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ ١ ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمُ الْبَسُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ ٢ ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرَارٍ مَكَانُهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نَحْكَمْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَرْسَلْنَا مِنْ نُفُوسِهِمْ قُرْآنًا ءَاخِرِينَ﴾ ٣ ﴿وَلَوْ نَرَاكَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا فِي قَرَارٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ ٤ ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مِنْدُوقٌ وَلَوْ أُنزِلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾ ٥ ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَنَبَيْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَنْبَغُ لَكَ﴾ ٦ ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالْأَعْيُنِ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ ٧ ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ ٨ ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْفِتْنَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ٩ ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْآبِلِ وَالْثَهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ١٠ ﴿قُلْ أَعْبُدُوا اللَّهَ أَتَجِدُ وَلِيًّا قَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُهُ وَلَا يَطْعَمُهُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أُكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ١١ ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ١٢ ﴿مَنْ

يُضْرَقَ عَنْهُ بِمَوَئِدٍ فَلَقَدْ رَجِمَهُ ۖ وَلَئِكَ الْفَوْزُ الْيَمِينُ ﴿١٤﴾ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بَخِيرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٥﴾ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١٦﴾ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ لَا تَبْذُرَكُمْ بِهِ ۖ وَمَنْ بَلَغَ أَشْكُمَ لَعَنَهُدُونَ أَيْ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةُ أَخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٨﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿١٩﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَاءُكُمْ الَّذِينَ كُنتُمْ تَرْعَمُونَ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ لَعَنَّا كَيْفَ فَتَنَاهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٢١﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٢﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي ءَاذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمًا ءَايَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُخَدِّلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٣﴾ وَهُمْ يَسْتَهْزِئُونَ عَنْهُ وَيَتَنَبَّهُونَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٤﴾ وَلَوْ تَرَى إِذْ يَقُولُ عَلَى الْفَارِ فَقَالُوا بَلَيْسَ نَرُدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٥﴾ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٦﴾ وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٢٧﴾ وَلَوْ تَرَى إِذْ يَقُولُ عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ الْبَاسُ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٨﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِفَقَاءِ اللَّهِ حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَعْتَةً قَالُوا يَكْخَرَتْنَا عَلَى مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْدَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٢٩﴾ وَمَا الْخَبْرَةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلَلدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٣٠﴾ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الْإِذَى يَقُولُونَ فَأَيُّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَخْتَدُونَ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كَذَبُوا وَآوَدُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَيْمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْأَمْثَلِينَ ﴿٣٢﴾ وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونُ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٣﴾ ۝ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَتَعَلَّمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٣٤﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ءَايَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُرْسِلَ ءَايَةً وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٥﴾ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَيْرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿٣٦﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا صَبَرُوا وَكُنَّا فِي الظُّلُمَاتِ

مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ
 أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَعْبَرِ اللَّهُ تَذَعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ
 إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٣﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ
 وَالضَّرَآءِ نَعْلُهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴿٤﴾ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ
 لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٥﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ
 شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بِنَعْتِهِ فَاذًا هُمْ يُذِلُّونَ ﴿٦﴾ فَقَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ
 ظَلَمُوا وَالتَّحَقُّدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى
 قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظِرْ حَتَّى تُصْرَفَ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذَبُونَ ﴿٨﴾ قُلْ
 أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بِنَعْتِهِ أَوْ جَهَنَّةٌ هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ ﴿٩﴾ وَمَا نُرْسِلُ
 الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَخَسَّ أَمْرٌ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٠﴾
 وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا بِمَتْنُهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١١﴾ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَائِنُ
 اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنِ اتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوْحَى إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى
 وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿١٢﴾ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخْشَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ
 وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٣﴾ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعُدْوَةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ
 وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ
 مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤﴾ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِنْ آلِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ
 بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿١٥﴾ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ
 كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنْتُمْ مِنْ عِندِ رَبِّكُمْ سَوَاءٌ بِجَهَنَّمَ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ
 فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦﴾ وَكَذَلِكَ نَقُصُّلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَضِيءَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾ قُلْ إِنِّي
 نَهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ
 الْمُهْتَدِينَ ﴿١٨﴾ قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ
 الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِي الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ﴿١٩﴾ قُلْ لَوْ أَنَّ عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ
 الْأَمْرُ سَاعِيَةً وَبَيِّنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٠﴾ • وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ
 وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ
 وَلَا يَأْسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٢١﴾ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ
 يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَى أَهْلُ مَسْمَى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَهُوَ
 الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا

يُفَرِّطُونَ ﴿٦٠﴾ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿٦١﴾ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَأَنْجِتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٢﴾ قُلْ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ مُشْرِكُونَ ﴿٦٣﴾ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُغَيِّرَ بَعْضَكُمْ بِنَاسٍ بَعْضٌ أَنْظِرْ كَيْفَ تُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُهُمْ ﴿٦٤﴾ وَمُكَذِّبٍ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَنْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿٦٥﴾ لِكُلِّ نَبَأٍ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي بَيْنِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِنَّمَا يُشِيطُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الدِّعْوَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦٧﴾ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَشْفُونَ مِنْ جَسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَنْ يَخْرُجَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٦٨﴾ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَدَعَرْتَهُمْ أَنْ تُبَلِّغَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذَ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ خَمِيرٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٦٩﴾ قُلْ أَسْتَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى آتَيْنَا قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى وَأَمْرًا لِنُسَبِّحَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٠﴾ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧١﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يَوْمَ يَقُولُ صُنِّعُوا قَوْلَهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٧٢﴾

التفسير اللفظي لهذا القسم

﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ نَافِعَةٍ مِنْ يَدَيْ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ «من» الأولى زائدة، و«من» الثانية للبيان، والإعراض: ترك النظر ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ وهو القرآن ﴿فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي: يظهر لهم ما كانوا به يستهزئون عند نزول العذاب بهم في الدنيا؛ كأنهم هم في الحرب وظهور الإسلام؛ وفي الآخرة بعذاب جهنم ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَفْلَكًا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ القرن: الأمة من الناس، وأهل كل زمان قرن، وليس له عدد معلوم، فإذا جعل مائة أو أكثر أو أقل فذلك ليس حاصراً له ولا المعنى قاصراً عليه، ﴿مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا نَظُنُّ لَكُمْ﴾ جعلنا لهم فيها مكاناً وأعطيناهم من القوى وسعة الرزق والتصرف في الأرض ما لم نعطيكم ﴿وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ﴾ المطر ﴿عَلَيْهِمْ مِمْرَارًا﴾ مِمْرَاراً ﴿وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ فعاشوا في الخصب والريف بين الأنهار ﴿وَأَنْشَأْنَا﴾ وأحدثنا ﴿مِنْ بَنَاتِنَا نَفَرًا غَيْرِينَ﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ ﴿مَكْتُوبًا﴾ في ورق ﴿فَنُصَوِّهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ فنعسوه بالأيدي ﴿نَقَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ منهم ﴿إِنْ

هَذَا إِلَّا مِخْرَ شَيْئٍ ﴿١٠﴾ نَعْتًا وَعِنَادًا ﴿١١﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ﴿١٢﴾ هَلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ يَكْلِمُهُ أَنَّهُ نَبِيٌّ ﴿١٣﴾ وَلَوْلَا أَنزَلْنَا مَلَكًا لَّفُتِنَ الْأَمْرُ ﴿١٤﴾ وَهَذِهِ سُنَّةُ اللَّهِ فِي الْكُفَّارِ: أَنَّهُمْ مَتَى اقْتَرَحُوا آيَةً ثُمَّ لَمْ يَأْمَنُوا بِهَا اسْتَوْجَبُوا الْعَذَابَ وَاسْتَوْصَلُوا بِهِ ﴿١٥﴾ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴿١٦﴾ لَا يَمْهَلُونَ ﴿١٧﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَتَّبِعُونَ ﴿١٨﴾ أَيُّ: وَلَوْ جَعَلْنَا قَرِينًا لَكَ مَلَكًا يَعَاقِبُوكَ لَمَلْنَا رَجُلًا؛ فَإِنَّ الْقُوَّةَ الْبَشَرِيَّةَ لَمْ تَتَّهَلْ لِرُؤْيَةِ الْمَلَائِكَةِ فِي الصُّورِ الْأَصْلِيَّةِ؛ وَيَرَاهُمُ الْأَنْبِيَاءُ بِقُوَّةٍ أُخْرَى قَدْسِيَّةٍ، وَلَوْ جَعَلْنَاهُ رَجُلًا لَخَلَطْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَخْلُطُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ، فَيَقُولُونَ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ، وَسَيَأْتِي لِإِضْاحِ هَذَا مِنَ الْعِلْمِ الْحَدِيثِ بَعْدَ تَمَامِ التَّفْسِيرِ اللَّفْظِيِّ لِهَذَا الْمَقْصِدِ. فَهُوَ يَقُولُ: إِنَّ الْمَانِعَ مِنْ إِرْسَالِ الْمَلِكِ أَمْرَانِ: الْأَوَّلُ: أَنَّ الْمَلِكَ يَنْزِلُ بِالْعَذَابِ لِمَنْ يَقْتَرِحُونَ الْآيَاتِ، وَالثَّانِي: أَنَّ الْمَلِكَ لَنْ يَرَاهُ النَّاسُ بِصُورَتِهِ الْأَصْلِيَّةِ، فَإِذَا كَانَ يَكُونُ رَجُلًا وَإِذَا يَخْلُطُ الْأَمْرَ عَلَيْكُمْ فَتَقُولُونَ هَذَا رَجُلٌ وَنَحْنُ نَرِيدُ مَلَكًا.

ثُمَّ أَخَذَ يَسْأَلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذِكْرِ الْأَنْبِيَاءِ السَّابِقِينَ وَأَمْعَمَهُمْ فَقَالَ: ﴿وَلَقَدْ أَشْهَرُوا بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ نَحَاقًا﴾ أَحَاطَ ﴿بِالَّذِينَ سَخَّرَ مِنْهُمْ مَا سَخَّرْنَا بِمِثْلِهِمْ﴾ أَيُّ: وَيَا لَاسْتَهْزَاءِهِمْ ثُمَّ أَخَذَ يَذْكُرُهُمْ بِالْأَمَمِ السَّالِفَةِ وَيَأْمُرُهُمْ بِالسَّيْرِ فِي الْأَرْضِ لِيَرَوْا الْأُمَمَ الْهَالِكَةَ بِالتَّكْلِيبِ فَقَالَ: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ عَلَى سَبِيلِ السَّفَرِ تَارَةً؛ وَعَلَى سَبِيلِ الْفِكْرِ وَالْإِعْتِبَارِ تَارَةً أُخْرَى؛ بِعَيْثٍ يَكُونُ النَّظَرُ الْعَقْلِيُّ تَابِعًا لِلْسَّيْرِ الْجَسْمِيِّ. فَانْظُرُوا كَيْفَ أَهْلَكَ اللَّهُ الْأُمَمَ بِالْعَذَابِ الْإِسْتِحْصَالِ مَا كَلِمَتِ ﴿قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خَلْقًا وَمَلَكًا، وَهُوَ سُؤَالُ تَبَكُّيَّةٍ ﴿قُلْ لِلَّهِ﴾ وَهُوَ الْمُتَعَمِّدُ لِلْجَوَابِ ﴿كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ التَّزَمُّهَا تَفَضُّلاً وَإِحْسَاناً مِنْهُ، وَالرَّحْمَةُ فِي الدَّارَيْنِ ﴿لِيَجْزِيَكُمْ إِلَى تَوْبَةِ الْغَنَمَةِ﴾ اللَّامُ: لِلْقِسْمِ؛ وَالْجُمْلَةُ: بِدَلٍّ مِنَ الْجُمْلَةِ قَبْلُهَا بِدَلٍّ بَعْضُ: لِأَنَّ جَمْعَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَعْدَ مَوْتِهِمْ مِنَ الرَّحْمَةِ ﴿لَا تَنْبِيْهِ﴾ لَا شَكَّ فِيهِ ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بِتَضْيِيعِ الْفِطْرَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ وَهِيَ رَأْسُ مَالِهِمْ، وَالَّذِينَ: مُبْتَدَأٌ؛ خَيْرُهُ ﴿نَهْمًا لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ﴾ عَظَفَ عَلَى ﴿لِلَّهِ﴾ أَيُّ: اللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَ﴿مَا سَكَنَ فِي الْآلِ وَالْأَنْهَارِ﴾ مِنَ السَّكَنِ أَوْ مِنَ السَّكُونِ أَيُّ: مَا سَكَنَ فِيهِمَا، أَوْ تَحَرَّكَ، فَالْكُفَى بِأَحَدِ الضَّدَّيْنِ عَنْ الْآخَرِ وَعَلَى الْأَوَّلِ يَكُونُ بِمَعْنَى: مَا اشْتَمَلَا عَلَيْهِ ﴿وَهُوَ الشَّيْءُ﴾ لِكُلِّ مَسْمُوعٍ ﴿أَنْعَلِيمُ﴾ بِكُلِّ مَعْلُومٍ. وَهَذَا فَصُولٌ:

الفصل الأول: فِي الرَّدِّ عَلَى دَعْوَى الْكُفَّارِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَنْ يَتَّخِذَ وَلِيًّا أَوْ رَبًّا وَمَعْبُودًا وَنَاصِرًا وَمَعِينًا مِنْ مَعْبُودَاتِ الْعَرَبِ

قَالَ: وَإِذَا كَانَ اللَّهُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمُنْهَرَكِ وَالسَّاكِنِ فَكَيْفَ اتَّخَذَ وَلِيًّا غَيْرَهُ؟ وَهَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ أَعْتَذِرُ إِلَهُهُ اتَّخَذَ وَلِيًّا﴾ إِنْكَارٌ لِاتِّخَاذِ غَيْرِ اللَّهِ ﴿فَاعْبِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مَبْدَعُهُمَا. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: مَا عَرَفْتُ مَعْنَى الضَّاطِرِّ حَتَّى أَتَانِي أَعْرَابِيَّانِ يَخْتَصِمَانِ فِي بَشَرٍ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا: أَنَا فَطَرْتُهَا أَيُّ ابْتَدَأْتُهَا. وَلَمَّا كَانَ أَمْرُ الطَّعَامِ بِهِ بَقَاءَ الْأَجْسَامِ لِحَصَصِهِ بَعْدَ التَّعْمِيمِ فَقَالَ: ﴿وَهُوَ يُطْعِمُ﴾ يَرْزُقُ الْحَيَوَانَ وَالْإِنْسَانَ ﴿وَلَا يُظْفَرُ﴾ لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ جِنْسِ الْمَخْلُوقَاتِ.

ثُمَّ ارْتَقَى إِلَى مَا هُوَ أَحْصَى وَأَبْدَعَ وَهُوَ الْإِخْتِصَاصُ فِي الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ وَالنَّفْعِ الْعَامِ فَقَالَ: ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾ أَوَّلَ مَنْ اتَّقَادَ اللَّهَ وَأَخْلَصَ لَهُ مِنْ أُمَّتِي فَكَيْفَ إِذَا اتَّخَذَ

ولياً غيره؟ أتأخذ غير المبدع المطعم وهو لا يطعم، الذي حصني بالحكمة والعلم وهداية الناس، وفي هذه معنى أقرب إلى الأخلاق الإلهية كما في الحديث: «تخلقوا بأخلاق الله»، ولذلك قال: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ لما لك من ذلك الاختصاص الرفيع والعلم العظيم، ولو أنك بعد هذه المعرفة أشركت لعظم عذابك لأن من يعلم ليس كمن لا يعلم، والعالم عذابه أكثر من الجاهل، والفني القادر والقوي الجسم يعذبان على إهمال النفع بهما للناس، وهذا ما يشير إليه قوله: ﴿قُلْ يَتَى أَخَافُ إِنَّ عَصَيْتُمْ رَبِّي عَذَابٌ بِئْسَ تَوَكُّلاً عَلَى اللَّهِ﴾، فكيف تطعمون بعد هذا كله أن أعبد غيره إطاعة لدعوتكم، ثم وصف العذاب بقوله: ﴿مَنْ يُعْرِضْ عَنْهُ يَتَوَكَّلْ﴾ أي يوم القيامة ﴿فَقَدْ رَجَعْتُ﴾ بأن أنجاه من العذاب ﴿وَذَلِكَ﴾ أي صرف العذاب وحصول الرحمة ﴿الضُّلُوكُ﴾.

ولما كان في العادة أن المرء يخاف من قوي قادر وهذا القوي قد يكون له نظراء، فهو إن عصاه فرجما صرف العذاب عنه غيره من القادرين بجاههم أو شفاعتهم، وإن أطاعه وأعم عليه فرجما منع هذا الإنعام غيره من القادرين، فقال: كلا، ﴿وَأَنْ يَشْفَعَكَ اللَّهُ بِصُرِّ فَلَا كَافٍ لَهُ إِلَّا هُوَ إِنْ يَشَأْكَ غَيْرَ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فهو الخالق الدافع للضرر فاتخذ وكلاً لك ونصيراً، ثم ختم تلك الصفات الإلهية بأعمها وأشملها فقال: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ القاهر لهم وهم المقهورون، وهذه صفة عامة دخل فيها النفع والضرر وإيصال الخير والشر؛ ولما كان القاهر قد يكون ظالماً باطشاً جباراً عنيداً يفعل ما لا تقتضيه الحكمة، قال: ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ في تديره ﴿الْخَبِيرُ﴾ بشؤون عباده وإذا كان الله هو القاهر فوق عباده فهو الحكم بيني وبينكم ﴿قُلْ أُنَبِّئُكُمْ بِأَكْبَرِ شَهَادَةٍ﴾؟ يقال: إن أهل مكة قالوا: سألنا عنك اليهود والنصارى فرغموا أن ليس لك عندهم ذكر ﴿قُلْ اللَّهُ﴾ أكبر شهادة وهذا جواب الاستفهام، فلا علماء اليهود ولا النصارى، ثم ابتدأ فقال هو ﴿شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ هو الذي يخص من يشاء بما شاء، ويكون هذا التخصيص آية بينة وشهادة ناطقة أبلغ من شهادة اللسان الإنساني الذي قد يعتاد الحكم الكاذب والقول المخطئ؛ فإذا أعطى الله الأم قوة الإرضاع، ولعالم قوة الإفصاح، والجاهل المتواضع حب الاستماع، فتلك العطر الظاهرة في هؤلاء شهادات من المبدع الحكيم أنهم يقومون بما خلقوا له، وإذا خلقت العين للنظر والأذن للسمع والعقل للفكر، فهي أيضاً شهادات ناطقة أنها أهل لما خلقت له من سمع وبصر وفكر، فهكذا شهد الله لي بالرسالة بأن أنزل عني هذا القرآن لأنذركم به يا أهل مكة، ومن بلعه من الأسود والأحمر، وهذا قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَى إِلَيَّ فَتَدَارَأُ أَنْ لَا يَذَرَكُم بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾، وإذا ثبت لكم أن هذه شهادة من الله لي أن أنذركم أيها الموجودون ومن بلغهم بعدكم، فلا بلغ رسالتي بعد أن رفضت دعوتكم لي بالشرك، وتخلصت من إثمها، وأقمت الحاجة على عدم قبولها، فأقول لكم: هل أنتم تشهدون أن مع الله آلهة أخرى، فهذا قوله: ﴿أَبْشِرُوا أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى﴾ وهو استفهام تقرير مع الإنكار والاستبعاد ﴿قُلْ لَا أَشْهَدُ﴾ بما تشهدون ﴿قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ أي بل أشهد أنه إله واحد ﴿وَرَأَيْتُمُ الشِّرْكَ كُونَ﴾ يعني الأصنام، وبهذا تم الكلام على شهادة الله له.

ثم أخذ يذكر شهادة الخلق له أيضاً بعد شهادة الله سبحانه وتعالى، إذ ادعت قريش أن علماء اليهود والنصارى زعموا أنه لم يذكر في كتابهم كما تقدم فقال: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكَتَابَ﴾ من علماء

اليهود والنصارى ﴿يَتَقَرَّبُونَكَ كَمَا يَقْرَبُونَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ كما قال عبد الله بن سلام لعمر بن الخطاب لما أسلم: يا عمر، لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني، ولأننا أشد معرفة بمحمد صلى الله عليه وسلم مني بابني، قال: وكيف ذلك؟ قال: أشهد أنه رسول الله حقاً، ولا أدري ما يصنع الناس. فإذا شهد الله برسائلي وشهد علماء النصارى واليهود كذلك فلم يبق إلا الخسران على من لم يؤمن، وليس خسران ذهب ولا فضة، بل خسران النفس بحرمانها من كمالها الخاص بها وهو قوله: ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، ثم وصفهم بعد الوصف بالخسران بأنهم ظالمون بل أظلم من غيرهم فقال: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ كهؤلاء الذين قالوا إن الملائكة بنات الله افتراء عليه وكذبوا بالقرآن والمعجزات وسموها سحراً ﴿إِنَّهُمْ﴾ ضمير الشأن ﴿لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾.

ولما فرغ من إثبات ظلمهم أخذ يذكر نتائج يوم القيامة فقال: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ «يوم» مصوب محذوف ﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَتَيْنَ شُرَكَاءَكُمْ﴾ أي الهتكم التي جعلتموها شركاء ﴿الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أي تزعمونهم شركاء، فيكون جوابهم أن يجيئوا كعادتهم في الأرض عند القضاة، فيحلفون أنهم ما كانوا مشركين، وهذا قوله: ﴿لَمْ تَكُنْ بِقَسْمِهِمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ والفتنة هنا المعذرة التي يتخلصون بها، تقول: فتنت الذهب، إذا خلصته، ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ بنفي الشرك ﴿وَضَلُّ عَنْهُمْ﴾ غاب وذهب عنهم ﴿مَا كَانُوا بِفِقْرٍ﴾ أي ما كانوا يكذبون وهو قولهم إن الأصنام تشفع لهم وتنصرهم فبطل ذلك في ذلك اليوم، ثم أخذ يصف فريقاً منهم فقال: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ حين تلو القرآن كأبي سفيان ومن معه، فقالوا بلنضر: ما يقول؟ فقال: والذي جعلها بيته، ما أدري ما يقول، إلا أنه يحرك لسانه ويقول: أساطير الأولين فقال أبو سفيان: إني لأرى حقاً. فقال أبو جهل: لا، قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَىٰ لُلُوبِهِمْ أَسِنَّةً﴾ أغشية، جمع كنان، وهو ما يسر الشيء كراهة ﴿أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آدَانِهِمْ وَقْرٌ﴾ صمماً وتقللاً يمنع من استعماله ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يُؤْمِنُوا بِهِ﴾ لفسط عبادهم واستحكام التقليد فيهم ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُكَ بُخْدٌ لِّرَبِّكَ﴾ أي إلى، و«حتى» هذه هي التي تقع بعد الجمل ولا عمل لها والمعنى: بلغ تكليبيهم إلى أنهم جازوك حال كونهم يجادلوك ﴿يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّا مَدَّ إِلَيْنَا نَبْلُ اللَّهِ الرَّبِّ﴾ والأساطير الأباطيل جمع أسطورة أو إسطورة أو أسطار جمع سطر والسطر الخط ﴿وَمَنْ يَنْهَزْهُ﴾ الناس ﴿عَنَّهُ﴾ أي عن البهي والإيمان به وبالقرآن ﴿وَيَنْتَوُبْ﴾ بأنفسهم ﴿عَنَّهُ﴾ فلا يؤمنون به كأبي طالب ﴿وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ أي ما يهلكون إلا أنفسهم ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أن ضرره لا يتعداهم، وجاء في تفسيرها وجه آخر: أن أبا طالب كان ينهى قريشاً عن إصرار النبي صلى الله عليه وسلم، وهو كان ينأى عن الدين، حتى إن قريشاً قالوا له: خذ شيئاً من أصبحنا وجهاً ودفع إلينا محمداً، فقال: ما أنصفتموني، أربي ابنكم وأدفع ابني لقتلوه. ولما دعاه صلى الله عليه وسلم للإيمان قال: لولا أن تعيرني قريش لأقررت عينك، ولكن أذب عنك ما حيت، ومن آيات مسبوقة له:

والله لن يصلوا إليك بجمعهم	حتى أوسد في التراب دفينا
فاصدع بأمرك ما عليك غصاصة	أبشر بذلك وقر منك عيوسا
ودعوتني وعرفت أنك ناصحي	ولقد صدقت وكنت ثم أميناً

وعرضت ديباً قد علمت بأنه من خير أديان البرية ديناً
 لولا الملامة أو حذر مسببة لوجدتني مسمماً بذلك ميبساً

ثم قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَكْتَ إِذْ وَقَعُوا عَلَى النَّارِ فَعَالُوا يَلْبِسُوا ثَرْوًا وَلَا تُكَذِّبُ بَابَ رَبِّكَ وَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي ولو تراهم حين يوقعون على النار حتى يعاينوها، فيقولون: يا ليتنا سردنا إلى الدنيا، الخ، وجواب «لو» محذوف، أي لرأيت أمراً عجيباً وموقفاً شنيعاً ثم أضرب عن تخييرهم الرد وعدم التكليف والإيمان فقال: ﴿بَلْ يَدْعَا لَهُمْ مَا كَانُوا يُخَفُّونَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي ظهر لهم ما كانوا يخفون من قبائح الأعمال، فتمنوا ذلك للضجر لا للحرمة ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ من الكفر والمعاصي لأنها صارت سجية فيهم ﴿وَالَهُمْ لَكُذِبُونَ﴾ فيما وعدوا أنفسهم ﴿وَقَالُوا﴾ عطف على «عادوا» ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ وصغير «هي» للحياة ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ ﴿وَلَوْ تَرَكْتَ إِذْ وَقَعُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾ عرضوا على ربهم ﴿قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ﴾ أي يقول يوم القيامة: أليس هذا البعث والشر بعد الموت الذي كنتم تكرونه في الدنيا ﴿قَالُوا بَلَىٰ ذَرَيْتَا قَالَ فَعَدُوًّا لَعَذَابُ بَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ أي بسبب كفركم ﴿قَدْ خَبِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا يَلْعَنُ اللَّهُ﴾ إذ فاتهم السعير وكمال أنفسهم ﴿حَتَّىٰ إِذَا حَسَاءَهُمْ﴾ الساعة بغتة ﴿غَايَةً لَّكَذِبُوا﴾ وبغتة فجأة ﴿قَالُوا تَحَسَّرْنَا﴾ أي تعالى فهذا أوانك ﴿غَنَىٰ مَا قَرَطْنَا﴾ قصرنا ﴿بِهَا﴾ في الحياة الدنيا ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ﴾ هذا تمثيل لاستحقاقهم الآثام ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾ أي بشئ شيئاً يزرون وزرهم ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهُمْ﴾ أي وما أعمالها إلا لعب ولهو تلهي الناس وتشغلهم عما يعقب منفعة دائمة، وهذا الجواب لقولهم: إن هي إلا حياتنا الدنيا ﴿وَلَسَاءُ أَجْرُهُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ لدوامها ولأنه لا لغو فيها ولا تأثيم ولا تكليف ولا غم ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أي الأمرين خير ﴿قَدْ نَعِمُ﴾ «قد» هنا لزيادة الفعل وكثرته، كما قال الشاعر:

قد يهلك المال نائله

﴿إِنَّهُ﴾ أي الحال والشأن ﴿لَيَحْسُرُنَّ الَّذِينَ يَفْتُلُونَ قِبَابَهُمْ لَا يَكْفُرُونَ﴾ فقد قال الأخسر لأبي جهل: يا أبا الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب؟ فإنه ليس أحد هنا يسمع كلامك غيري. قال أبو جهل: والله إن محمداً لصادق وما كذب محمد قط، ولكن إذا ذهب بنو قصي باللواء والسفابة والحجابه والندوة والنبوة فماذا يكون لسائر قرش، وهذا تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم، فإن قومه لا يكذبونه وإنما هم يريدون أن لا يعلو عليهم أحد، أي فإنهم لا يكذبونك في السر ﴿وَلَكِنَّ الْقَاطِبِينَ﴾ أي الكافرين ﴿يَبَايَعُ اللَّهُ بَعْجَدُونَ﴾ في العلانية، وقال في حق غيرهم: ﴿وَجَعَدُوا بِهَا وَاسْتَفْتَقَتْهَا أَنْفُسُهُمْ فَلَمَّا وَعَلُوا﴾ [المل: ١٤].

ثم أخذ يسليه تسليه أخرى فقال: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولًا مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُتِبُوا وَأَوْدُوا﴾ على تكذيبهم وإيذائهم ﴿حَتَّىٰ أَنَّهُمْ نَصَرْنَا﴾ وهكذا جميع الصابرين على الحق وأنت منهم ﴿وَلَا مَبْدَلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ لمواعيده، ومنها وعده للصابرين فلا يبدل وعده معك. ومعلوم أن هذه السورة نزلت بمكة ولم يكن هناك نصر، بل كانوا في حال ضعف، فتصر بعد ذلك، وهذا في الحقيقة معجزة نبوية ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْأَمْرِيِّينَ﴾ أي من قصصهم وما كابدوا من قومهم، و«من» هنا صلة كما قال الأخفش كقولهم: أصابنا من مطر، أي: مطر، وهذا تسليه للنبي صلى الله عليه وسلم وأن

الأنبياء بعد تكذيبهم قد بصروا، على أنك يا محمد على كل حال مأمور بالصبر على إغراضهم، والوقوف عند حد ما أمرناك به، واقتصت حكمتنا أن نفعله معك، ولم يكن في حكمتنا أن نزل الآيات التي يطلبها قومك، لأن تلك الآيات ما كنا نرسلها إلا تخويفاً، فإزال الملك يقضي عليهم بالعذاب، فلم يبق إلا أن تنتظر الفرج. انتهى الفصل الأول.

الفصل الثاني: في طلب الكفار الآيات عمداً

﴿وَإِنْ كَانَ كَذِبٌ عُتِبَ إِغْرَاضُهُمْ﴾ أي إغراض قريش لما طلبوا آية خارقة لعبادة كما كان للأنبياء السابقين آيات، فطمعت في ذلك وأحبته، ونحن لم نرد ذلك حكمة ﴿فَإِنْ أَسْتَطَعْتَ أَنْ تُنْشِئَ﴾ تطلب ﴿نُفْعًا فِي الْأَرْضِ﴾ سراً، والنفق سرب في الأرض تحلص منه إلى مكان آخر ﴿أَوْ سُلْمًا فِي السَّمَاءِ﴾ يعني أو تتخذ مصعداً إلى السماء، والسلم مشتق من السلامة ﴿فَتَأْتِيَهُمْ بَنَاتٌ﴾ أي إن كان كبير وعظم عليك إغراض قومك عن الإيمان بك، فإن قدرت أن تذهب في الأرض أو تصعد إلى السماء فتأتيهم بآية تدل على صدقك فافعل، فإنا الذي حكمت بأن قوماً يؤمنون وقوماً لا يؤمنون ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَخَمِطْنَاهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾ فإن الناس مختلفون استعداداً كما اختلف كل حي وجماد، فكيف أشاء اتحادهم وأنا الذي رتب الدرجات كدرجات السلم، ولا يرى اتحاد الناس في كل شيء مرضاً وصحة وغيًى ومقراً، وعلماً وجهلاً، وطولاً وقصرأ، إلا الذين تبرؤوا من الحكمة وابتعدوا عن العلم، وحاش أن تكون منهم ﴿فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾، وإذا كان الناس فريقين فهل يؤمن إلا المستعدون للإيمان كما لا يعقل إلا من استعد للعقل في سن معلوم ﴿يُنَادِي بِمُتَحَبِّبِ الْأَدْبَى يَسْمَعُونَ﴾ سماع تعقل وتدبر، وأما هؤلاء فكالموتى فكيف يسمعون ﴿وَالَّذِينَ﴾ أي الكفار الذين هم كالموتى في أنهم لا يسمعون ﴿يَسْمَعُهُمُ اللَّهُ﴾ يوم القيامة فيسمعون فيؤمنون حيث لا يفهمهم الإيمان ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ يَرْجَعُونَ﴾ للمجرأ؛ ولما أعلم النبي صلى الله عليه وسلم أنه لن ينزل عليه ما يطلبون من الآيات كالأمم السابقة أخذ يعلمه كيف يرد عليهم حين طلبهم، فقال، ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ أي عما اقترحوه أو آية أخرى سوى ما رأوه من الآيات الكثيرة ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿إِنَّ اللَّهَ فَادِرٌ عَلَيَّ أَنْ يَنْزِلَ آيَةٌ﴾ مما اقترحوه ﴿وَلَكِنْ أَعِزَّنَاهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ عاقبة إنزالها، فإنه سب البلاء والهلاك والاستئصال. وكيف ننزل آية من خوارق العادات التي تخرق النواميس الطبيعية المعروفة، وأما رتب العوالم ونظمت الكائنات وأقمت الأمم والطوائف كلاً بنظامه، ولو أنني خرقت النواميس لاختل نظام مخلوقاتي وبدلت كلماتي، ولا مبدل لكلمات الله، فأنا الذي أقمت الطير في الهواء، والدواب على الأرض، والهوام في التراب، والسمك في الماء، وأعطي كل حيوان خلقه وهديته لمعاشه، ونظمت طوائفها وأحكمت ألفتها وجعلت بينها تفاهماً بلسانها الخاصة بها، وعلمت ذكرائها وإناثها أن تعيش جماعات منظمات، ولم أدر مخلوقاتي يتخبطون في دياجير الحياة، وأنا لو لم أحافظ على تلك القوانين لاسود وجه الحياة، ولما لم معظم الجماعات، ولم تكن لها حياة، بل كل ذلك مسطور. إنكم يا معشر بني آدم أمة تسكنون مع أمم أخرى من هذه الطوائف الحيوانية، وأنا الذي رزقتها وعرفت مستقرها ومستودعها وكل قوانينها وأنظمتها وأحوالها في كتاب مبين أي اللوح المحفوظ، فهل ترون فارقاً بين الإنسان والحيوان إلا في قوة الإدراك، فأما ما عدا ذلك فهم والحيوان سواء، قلها جماعات

منظمات وذكوران وإناث وقوانين وآداب على قدر طاقتها، ولها سياسات كجماعات الطيور في الجو، والحمير الوحشية والبعلة والبقر الوحشي والسمك وكل ما دبّ ودرج، وما أنتم أيها الناس إلا من الحيوانات ذات العقرات، فلتئن أرتفعتن عن الطير ذي البيض وكانت صفاركم ترضع اللبن من أمهاتها فجميع الدواب من ذوات الأربع تشارككم في هذه المزية، ولئن كنتم تسوسون مدنكم فإن النحل يسوس خليته، والنمل يحفظ مدنه، وإن كنتم تحفظون أولادكم فأكثر الحيوان لأولاده حفيظ، ولئن كنتم تذبحون الحيوان وتاكلون لحمه وكذلك تنحرونه وتشربون لبنه، فما ذلك فضيلة فيكم، فكمن من أكل لحم أضرة الطعام، وشارب لبن أورثه السقام، على أن الآساد شاركتكم في أكل اللحوم. وبالجمله فهذه الحيوانات أمم أمثالكم، ولست غافلاً عن مخلوقاتي أينما كانوا ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ [الحجر: ٢١] فأنا أعطي كل طائفة من هذه الطوائف ما هي أهل له ولا أتعدى الحكمة، كما أنني يا محمد أردت أن قوماً ممن تدعوهم للإسلام لا يؤمنون وذلك على حسب نظامي العام، وهذا قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا حَيٍّ يَطْرُقُ بِهَا خَيْرٌ إِلَّا أَنَّا لَأَمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَا قُرْطَنَّا فِي الْكِتَابِ﴾ في اللوح المحفوظ ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ وكما أنكم تحشرون إلى ربكم فهم كذلك يحشرون فهذا العالم نظام واحد وله مقصد واحد متجه إلى حال يجهلها الناس. والعلماء وأفاضل القوم من أمم الأرض يبحثون وهم مجتدون، فهذه الأمم سائرة على نظام تام جميل في الحياة ﴿لَنُرَىٰ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَحْشُرُونَ﴾ لا فرق بين الإنسان والحيوان.

روى أنه عليه الصلاة والسلام قال: «يؤخذ للجماة من القرناء»، وفي رواية مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لتؤدين الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجملاء من الشاة القرناء».

واعلم أن العلوم الحديثة قد أثبتت ذلك وإن لم تكن بلغت مبلغ التحقيق، أي أن الحيوان باق بعد الموت كالإنسان سائر لعرض لجهله ونحن هنا على الأرض التي حبسنا فيها لمعرفة ما في هذا العالم ثم نكون في عالم آخر، فلعلنا نطلع على ما هو أدق وألطف وأجمل.

ثم أخذ يتم الكلام على موضوع هؤلاء الذين لا يسمعون وهم قد جعلوا في منزلتهم فلم يعقلوا كلام ربهم وكذا نبه على مقتضى نقص نفوسهم فقال: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمْ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ فهم لا يزالون في الظلمة الأرضية التي تقدم ذكرها في أول السورة، ولم ينفذ نور الهداية الإلهية إلى قلوبهم إذ لم يستعدوا لها لعنادهم ونقصهم بحسب درجتهم، ولو أنهم كان بهم استعداد لأدركوا ما أحاط بهم من عجائب الحيوان وغرائب الطير وبنايع الحيوان البري والبحري، وما أودع فيها من عطر وفهم وذكاء وتقدير وتدبير، فيعرفون خالقها ولكنهم لم يصلوا إلى درجة الفهم ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦] فهم صم لا يسمعون، وبكم لا ينطقون بالحق، ثم بينه فقال: ﴿مَنْ يَشَأْ اللَّهُ﴾ إضلاله ﴿يُضِلُّهُ﴾ لأنه وضعه في موضعه اللائق به، كما وضع كل طائفة من الأمم في مركزها حفظاً للنظام ﴿وَمَنْ يَشَأْ﴾ هدايته ﴿يَهْدِهِ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ومستحيل أن يكون ذلك إلا عند الاستعداد ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ [الحجر: ٢١]، ﴿مَا قُرْطَنَّا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ فنحن لا نصنع إلا بحكمة.

ولما كان الكلام في خوارق العادات وفي إبرال آفة كالأمم السابقة قد انتهى القول فيه ، كان الأجدر أن ينظر في أمر نافع للإيمان ، ولا شيء أفصل من البحث في أمر النفس ، والبحث في الأحوال العارضة لها ، فأما الأحوال العارضة للمعالم في الآفاق بالخوارق فلا فائدة منها ، وأن النفس إذا نزل بها ملم أو حدث لها حادث عظيم كان ينزل أمر عظيم من السماء كصاعقة ، أو من الأرض كزلزلة ، أو تقوم الساعة ، فبالله ماذا يحسن الإنسان في نفسه ؟ لا جرم أنه يحسن باضطراب والتجاء إلى قوة فوقه يلتجئ إليها فيدعوها ، وما هي هذه القوة ؟ هي الحضرة العلية ، فإن الناس عند عظمائهم البلايا يلتجئون إلى ربهم بفصرهم ، ولا يحسنون بأصنام ولا شيوخ ولا عظماء ، فهذا هو البرهان على وجود الله تعالى .

فأنتم يا أهل مكة ليس ينبغي أن تعرفوا الله بطريق الأمور المزعجة في العوالم العلوية والسفلية ، أو بأن جبال مكة تصبح قاعاً صافصفاً ، ويحل محلها الجاث ، أو تكون أنهاراً أو يأتي لكم بكتب من السماء فهذا كله لا يفيد اليقين ، وإنما اليقين يأتي لكم من طريق أنفسكم ، فأنفسكم إذا حل بها كرب تلجأ إلى الله ، فهذا هو البرهان على وجوده من هذا القبيل ، فأنتم نظرتم إلى العرض وتركتم الجوهر ، وهذا هو قوله : ﴿ تَرَى آيَةَ بَيِّنَاتٍ ﴾ اسمعهم وتعجب ، ومعناه أخبروني ، تقول : رأيتك زيدا ما شأنه ، أي رأيت زيدا ما شأنه ، فالكاف حرف خطاب لا محل لها من الإعراب وهي مجرد تأكيد الخطاب ، وأصله رأيتم ، وتقول العرب : رأيتك بمعنى أخبرنا بحالك ﴿ إِنْ أَنْتُمْ غَذَابُ اللَّهِ ﴾ بالصواعق أو الخسوف في الدنيا كما حصل في الأمم السابقة ﴿ أَوْ أَنْتُمْ آتَاةُ الْقِيَامَةِ ﴾ أغير الله تدعون ﴿ فِي كُفْرٍ أَعْدَابِ ﴾ ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أن الأصنام آلهة ﴿ بَلْ إِبْرَاهِيمَ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ ﴾ أي ما تدعونه إلى كشمه ﴿ إِنْ شَاءَ ﴾ أن يفضل عليكم ﴿ وَتَسْتَوْدَعُونَ مَا تُشْرِكُونَ ﴾ وتركوا آلهتكم في ذلك الوقت لما ركبوا في الفطر من توجه النفوس إلى من فطرها فمن هذا فلتتخذ الراهبين والدلائل على وجود الله ، ولقد جعل لنا الله الفقر وشدته ، والمرض ووقعه ، والبلايا وكثرتها ، باباً من أبواب هدايتنا ، ونعمة من نعمه علينا ، فهي في الظاهر عذاب وفي الحقيقة نعمة عظيمة ، فهي باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب سلطه على من نشاء من عبادنا كي يعطونوا لما نزل بهم ، ويفكروا في أمور نفوسهم ، فإما أن يعرفوا فيتضرعوا ، وإما ألا تلبس قلوبهم ، فحينئذ يهلكهم ، فالعذاب يكون أشبه بامتحان فمن آمن أبقيناه ومن لم يؤمن أهلكناه ، لأن النفوس الجامدة التي لا تعرف زمانها ولا تسير في طريق الإصلاح هالكة حقاً ، وهذا قوله ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ قَبْلِكَ ﴾ « من » رائدة ، فكفروا ﴿ فَأَخَذْنَاهُم بِآثَامٍ ﴾ الشدة والعقر ﴿ وَانْظُرْ إِلَى الْعِزِّ وَالْأَفَاتِ ﴾ لعلهم يتضرعون ﴿ يَتَذَلَّلُونَ وَيَتَوَبُّونَ وَيَرْجِعُونَ عَنْ دُوبِهِمْ ﴾ فتولوا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا ﴿ لَوْ لَا ﴾ ها للتقديم لدخولها على الماضي ، وهي لتحصن إذا دخلت على المضارع ، ويدخل في معناه أنهم لم يتضرعوا ﴿ وَكَبُرَ قَوْلُهُمْ وَكَانَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَكِينًا ﴾ ما كانوا يفتنونهم ، فلا مانع لهم إلا قسوة قلوبهم وإعجابهم بأعمالهم التي رتبها الشيطان لهم .

والأمم التي إذا لم توقفها الحوادث ولم تنبهها النوائب ، وبقيت معجبة بأنفسها متهجة بما رتبها لهم شيطان الإنس والجن من الأعمال ، يلحقها البطر ويملؤها الأشر وتمتلئ إعجاباً ، فتتمادى في غيها ولا تسمع نصيح الصالحين ولا تذكير المذكرين ، وتكون أشبه بالذين يمتثلون من المأكول الدسمة من اللحم واللبن والبيض ، ولا يصيبهم مرض في أجسامهم ، بل ترداد وجوههم نفرة وجسومهم قوة ،

وغيرهم مهزولون مرضى يعترهم ما يستخرج من أجسامهم كثيراً من المواد، فهؤلاء كما قال أطباء العصر احاصروا بأوروا لا سيما في النعسا وألمانيا، يأتيهم الموت فجأة ويموتون ولا هم يدركون، وعللوا ذلك بأن أجسامهم القوية إنما نشأت من تلك المأكلة التي هي كثيرة التغذية، فإذا دخلت في خلايا الأجسام دخلت بكثرة، فملأتها بلا توان بخلاف الأطعمة الخفيفة فإنها تدخل بالتدريج في الخلايا، حتى إذا جاء أجلها خرت صريعة للميتين وللغم في يوم أو بعض يوم فاما أولئك المرضى فإن أجسامهم قوية أن تطرد عن أجسامها تلك الأمراض، أي الخارجة بالشور والقروح مثلاً والأمراض المتنوعة، فمن يظن أكثر الناس صحيحاً هو المريض، ومن يظنونه مريضاً هو الصحيح، لأن الجسم الضعيف ظاهراً أصبح قادراً على طرد البقايا المتحللة فيه. فاما ذلك الذي ملأ جوفه من المطاعم الدسمة فقد قتل نفسه وملأ الجسم باروداً وحشاه ناراً، ففتك به بعد حين، وقالوا: إن الامتلاء من الأطعمة الدسمة هذا فعله، وأمرؤا أن يقتل الإنسان منه، وأن يكثّر من الفواكه والأطعمة الخفيفة والحبوب والخضر. هذا ما جاء في الطب الحديث، وهو عين ما يحصل في الأمم التي أندرها الملحون وحذرهما الملحون، وهي لا تسمع ما يقولون ولا تعي ما يذكرون، وسارت على طريقها المرسوم ولم ترجع عن عيها المعلوم، وهذا قوله تعالى: ﴿ قُلْنَا نَسُوا مَا دُخِرُوا بِهِ، فَفُتِحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابٌ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ من النعم لتكمل الحاجة، فيكونون قد ذاقوا العسر والبسر والتفجع والضر والخير والشر ﴿ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا ﴾ أعجبوا ﴿ بِمَا أُوتُوا ﴾ من النعم كالصحة في الأبدان والسعة في المعيشة والأمن في الأوطان ﴿ أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ﴾ كما حصل في أجسام الناس الذين لا يحضرون المأكلة الدسمة ﴿ فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ أيسون متحسرون ﴿ فَفُطِعَ ذَابِرُ ﴾ آخر، يقال: دبّر دبراً ودبوراً إذا اتبعه ﴿ أَلْقَوْهُمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَنَحْمُدُ لِلَّهِ رَبِّ الْغَنِيِّينَ ﴾ على قيام الحاجة وظهور الحقيقة وذهاب دولة الجاهلين وانتصار الحق على الباطل.

فالحمد حمدان: حمد في أول السورة على نعم النور والأرض والسموات والارتقاء. وحمد

هنا على إهانة الجهل وإحلال العلم محله، وغلبة الحق على الباطل فهو رب العالمين.

ولما كان العذاب إما من خارج وإما من داخل، وقد قلّم العذاب الخارج بخسف أو زلزلة، أخذ يذكر هنا ما في داخل الأجسام فيقول: لو أن الله سلّمكم موهبة السمع والبصر فلا تسمعون ولا تبصرون، وموهبة العقل فلا تعقلون، فهل غير الله يأتاكم بأمثال ما فقدتم؟.

ولما كان العذاب ربما يتوهم أنه يصرف لغير الطالمين، قال: إن العذاب مهما جاء سواء أكان بغتة أو جاء بعد مقدمات فهل يهلك إلا القوم الطالمون، وهذا قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ ﴾ فلا تسمعون ولا تبصرون ولا تعقلون ﴿ مَن إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ ﴾ بما أخذ ﴿ أَظُنُّكُمْ كَيْفَ تُصَرِّفُونَ الْآيَاتِ ﴾ كيف نيين لهم العلامات الدالة على توحيد الله بأنواع مختلفة، فمرة بأحوال الأمم، ومرة بالتخويف، ومرة بالنظر في أنفسهم، فإنهم لو فكروا فيها لعلموا أن السمع والبصر والقلب وما يشعر به كل واحد من نفسه لا يخلقه سوى الله تعالى، وكذلك إذا وقع في غرق أو مرض عظيم فإنه لا يرى في نفسه مدعوّاً سوى الله، فتحن نصرف لهم ذلك ﴿ ثُمَّ هُمْ يَسْتَعْجِلُونَ ﴾ يعرضون عنها ويطلبون غيرها، كالأيات التي كانت تنزل على الأنبياء السابقين وفيها هلاك أمهم هلاكاً معنوياً لأنها لا تورث اليقين، فاما الأمور العقلية فإنها أنفع للقصية ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ كَمْ

إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَعَثَ ﴿١﴾ مِنْ غَيْرِ مُقَدِّمَةٍ ﴿٢﴾ أَوْ جَهْرَةٍ ﴿٣﴾ يَتَقَدَّمُ أَمْرَهُ تَوْذَنَ بِحُلُولِهِ ، وَقِيلَ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا ﴿٤﴾ فَلْ يَهْلِكِ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥﴾ .

وبعد أن استوفى الكلام على المرسل إليهم ، أخذ يصف حال المرسلين ، فقال : ﴿ وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ ﴾ المؤمن بالجنة ﴿ وَمُنذِرِينَ ﴾ الكافرين بالسار ، ولم ترسلهم ليقتلهم عليهم ما ليس لهم أن يصنعوه فيظلم بهم أناس ﴿ فَتَنَ ءَامَنَ وَأُتْبِعَ ﴾ ما يجب إصلاحه على حسب الشريعة ﴿ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ﴾ من العذاب ﴿ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ بفوات الثواب ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ أي بسبب ما كانوا يكفرون ويخرجون عن الطاعة . ثم أخذ يصف حاله صلى الله عليه وسلم :

الفصل الثالث : في أقواله صلى الله عليه وسلم مع المتواضعين

يقول صلى الله عليه وسلم : ليس عندي خزائن رزق الله ، ولا علم لي بالغيب ، ولا أنا من جنس الملائكة فأقدر على ما يقدرون عليه ، ولست أتبع إلا ما يوحى إلي . وهذا الوحي إنما يعرفه المستعملون له المبصرون فأما غمي القلوب فهم لا يفهمونه ، وهذا قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ نَكْمَةً عَبْدِي خَرَّسَ اللَّهُ ﴾ فأوسع عليكم وأمنع فقركم وأجعل ما حول مكة جنات بدل من هذه الجبال الجرداء ﴿ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ ﴾ وهو من جملة المقول فأخبركم بما مضى وما سيقع ، كما تقترحون علي أن أطلب لكم من الله سعة الرزق في الأول ، وإخباركم بمصالحكم ومضاركم في المستقبل ﴿ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ﴾ حتى لا أكل الطعام ولا أمشي في الأسواق ، ولا أتزوج النساء ، كما قلتم : ﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَنْشُبِي فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ [الفرقان : ٧] وحينئذ أقدر على ما لا يقدر عليه غيري من الإخبار بالمستقبل ، فإنا لست كذلك ﴿ إِنْ أَتْبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ ﴾ وإنما الأمر يرجع لاستعداد النفوس ، فمن تكبر وأهجب بنفسه قتله الإعجاب وباء بالنكال ولم يجب الدعوة ، وهم الأغبياء والمتكبرون ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَابْصِيرٌ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴾ فتهتدوا ﴿ وَأَنْذِرْ بِهِ ﴾ أي القرآن ﴿ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُنْفِثُوا إِلَيْنِ رِيحَهُ ﴾ وهم المؤمنون المفرطون في العمل ؛ وهكذا كل من يجوز الحشر من المؤمنين والكافرين ، فالإنذار نافع لكل كافر مجوز للحشر ، ولكل متردد ولكل مؤمن ملذب ، فأما أولئك الجاحدون المكذبون فكيف ينجع فيهم الإنذار ، ولا إنذار إلا حيث تجوز النفوس ما أُنذرت به ، وهي نفوس الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم حال كونهم ﴿ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِ رَبِّي ﴾ قريب ينفعهم ﴿ وَلَا شَيْعٌ ﴾ يعني بشفع بهم ، وليست الشفاعة التي تكون من الأنبياء والعلماء والشهداء ، وأعمها شفاعة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم التي بينها أيما تبيان في سورة البقرة ، وحققا هذا المقام تحقيقاً مستفيضاً هناك ، ليسب هذه الشفاعة للمؤمن إلا بإذن الله ، فأصبح الشععاء شافعين بأمر الله ، فهي إذن ليست من دون الله فلا إشكال .

واعلم أن الشفاعة التي ذكرناها في البقرة لا تدع شكاً لمرتاب ، إنها غير ما يفهمه كثير من الناس بلا تحقيق ، فهي مذكورة على التعليم وعلى الاقتباس والقناعة ، فلم يجعل الله الدين إلا للهداية ، ولا الأنبياء والشهداء والعلماء إلا لتعليم الناس بالعلم والقناعة ، لا أن يتكل الناس عليهم ، فاقراً هذا الموضوع هناك ، فإن المعنى هناك جمع جميع الأقوال وأصبحت الشفاعة مناسبة للتربية العالية الإسلامية في المستقبل ، والله هو الهادي .

الفصل الرابع: في معاملة رسول الله صلى الله عليه وسلم للفقراء من المؤمنين وأمر الله له يكرامهم، وهو إتمام للفصل الثالث

أمر الله النبي صلى الله عليه وسلم بإنذار غير المتقين، فلما فرغ من الكلام عليهم أخذ يذكر حكم المتقين، فالأولون غالباً كانوا من ذوي الجاه والغنى والثروة الطائلة، فهم متكبرون، فهم أشبه بذوي الأجسام القوية الممتلئة بالماكل الدسمة كما تقدم، فهم في الظاهر أقوياء وفي الباطن ضعفاء، فأما الفقراء فإنهم أشبه بالأجسام الضعيفة التي وصفها الأطباء في العصر الحاضر أنها كثيراً ما تكون أقوى، كما حصل للضعفاء الآتي ذكرهم، فإنهم لصفاء نفوسهم وسلامتها من الأعباء الدنيوية والغرور بالمال والولد والصيت والقوة والجاه قبلت نفوسهم الدين، فهم عند الناس ضعفاء وعند الله أقوياء. فإلى غير شعري، أي فرق بين هؤلاء وبين أمثالهم في المرضى والأصحاء، فالمشابهة بينهما صحيحة تامة.

والنبوة لا تهتم بالمظاهر، وإذا كان الطب الذي لا يهمه إلا الأجسام لم يرعه قوة الأجسام، بل قال: القوي عندي قد يكون ضعيفاً، والضعيف قد يكون قوياً، هكذا هنا:

(١) قال ابن مسعود: مرّ ملا من قریش بالنبي صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وعمار وبلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين، فقالوا: يا محمد، رضيت بهؤلاء بدلاً من قومك؟ أهؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا، ونحن نكون تبعاً لهؤلاء، اطردهم، فعلّك إن طردتهم أن تنبعل، فنزلت هذه الآية.

(٢) قال عكرمة: جاء عقبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ومطعم بن عدي والحارث بن نوفل في أشراف بني عبد مناف من أهل الكفر إلى أبي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم، فقالوا: يا أبا طالب، لو أن ابن أخيك محمداً يطرد عنه موالينا وحلفاءنا، فإنهم عبيدنا وعسقاؤنا، كان أعظم في صدورنا، وأطوع له عندنا، وأدنى لاتعاضا إياه وتصديقنا له، فأتى أبو طالب النبي صلى الله عليه وسلم فحدثه بالذي كلموه به، فقال عمر بن الخطاب: لو فعلت ذلك حتى ننظر ما الذي يريدون وإلى ماذا يصيرون؟ فأنزل الله النهي بالآية، فاعتذر سيدنا عمر من مقالته.

(٣) وروي نحوه عن سلمان وخباب بن الأرت، فقد قالوا: إن الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن حقرا أن يجلسا مع صهيب وبلال وعمار وخباب في نفر من ضعفاء المؤمنين، وطلبوا أن يجلس النبي صلى الله عليه وسلم في صدر المجلس، وبعد هؤلاء لرائحتهم، فقال: ﴿مَا أَنَا بِطَرْدِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [هود: ٢٩] فطلبوا أن يكون لهم مجلس ليس معهم فيه هؤلاء الفقراء، فلما دعا علياً ليكتب نزلت الآية، فالتقى صلى الله عليه وسلم الصحيفة من يده ثم دعا هؤلاء الفقراء فأنوه وهو يقول: ﴿فَقُلْ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ فكنا نقعد معه فإذا أراد أن يقوم قام وتركنا، فأنزل الله: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ [الكهف: ٢٨] الآية فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد معنا بعد ذلك وندنو منه حتى كانت ركبنا تمس ركبته، فإذا بلغ الساعة التي يريد أن يقوم فيها قمنا وتركناه حتى يقوم.

(٤) هكذا روي عن سعد بن أبي وقاص قال: كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة نفر، فطلب المشركون طرد هؤلاء الخ، وهذا أخرجه مسلم.

(٥) وقال الكلبي: قال أشراف قريش: اجعل لنا يوماً ولهم يوماً، فأبى. قالوا: قول ظهرك
لهم وأقل علينا، فأبى.

(٦) وقال مجاهد: قالت قريش: لولا بلال وابن أم عبد - يعني ابن مسعود - لبيعناك.

هذه الروايات التي ذكرتها مختصرة لأحضر لك أيها الذكي ما ورد في هذا المقام، ففي كل
رواية يقال: فنزلت هذه الآية، وكل هذا محتمل، ولكن النزول إلا في واحدة، فإذا كان
سلمان الفارسي وهو بالمدينة يقول: فينا نزلت، وسورة الأنعام مكة، فإن النزول إنما يكون بمكة كما
في رواية عكرمة وابن مسعود والكلبي، فعلى هذا لا تنافي بين الروايات إلا في إثبات الإنزال، وذلك من
نصرف الرواة الذين فسروا الآية برواياتهم، والخطب سهل في ذلك.

والمقصود من الآية مكارم الأخلاق: فبإياك أيها الذكي أن تضع وقتك في جمع الروايات
والترجيح بينها، فالمقصود من هذا كله الأخلاق والفضيلة لتقتدي بالأنبياء في أخلاقهم، وتعمل
لإصلاح المجتمع الذي خلقنا فيه، ولنكون أئمة تقتدي بجموعنا العظيم. فلتقرأ الآية ولتفسرها وإياك
وضياع الوقت، بل سر في الآية وهي: ﴿وَلَا تَنْظُرُوا إِلَيْهِمْ تَدْعُوهُمْ بِالْعَذَّةِ وَالْعَبَثِ﴾ الصبح والعصر
والمراد الدوام، حال كونهم ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ أي مخلصين في الدعاء ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ
وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي ما عليك حساب رزقهم وإيمانهم، فإله يرزقهم، وإيمانهم ربما كان
أعظم من إيمان من تطردهم بسؤالهم طمعاً في إيمانهم لو آمنوا، وليس عليك اعتبار البواطن فإذا كان
باطنهم ليس فيه إخلاص لحسابهم لا يتعداهم إليك، كما أن حسابك لا يتعداك إليهم ﴿فَتَنْظُرُوهُمْ﴾
فتبعدهم، وهذا جواب النفي: ﴿فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾.

الكلام على الفريقين الكافرين والمؤمنين

هت يذكر الله عاداته في خلقه وأنه يتليهم ويختبرهم. فاعلم أن الله عز وجل جعل التربية عامة
في خلقه، فكل ما يمينا في حياتنا الدنيا إنما يكون نتيجة لتربيتنا شتتاً أم أبناً، وليس في الأرض من
الكمال إلا النادر، والناس إذا قل علمهم ونقص اختبارهم وساءت نفوسهم، كانت النعم العامة
مضية عليهم فيصحبون وهمومهم محصورة في الموازنات والمشابهات والمناظرات وكل يقول في نفسه:
لم فصل فلان بالعلم أو بالمال أو بالصحة أو بقبول الناس أو بالجمال وما أشبه ذلك، وما من امرئ في
الأرض إلا وأجد من هو أحسن منه في صفة أو صفات، فإما أن يصبر ويرجع ويدرس الحياة درساً
نافعاً حتى يعقل، وإما أن تتحير نفسه وتذل ويصبح حاسداً لنعم يجب أن يتصف بها الناس ليساعدوه
في حياته، ولكن لغاوة أكثر الناس لا يزالون بهذه القضايا ويحزنون، ولذلك قال الله: ﴿وَسَكَدَ لَكَ﴾
أي مثل ذلك المصنوع، وهو اختلاف الناس في أحوالهم في الدنيا سعة وضيقاً، فجعل أمثال عينة بن حصن
المزاري أغنى من مثل سلمان الفارسي مثلاً ﴿فَتَشَأُ بِقَضَائِهِمْ يَبْتَغِي﴾ في أحوالهم العقلية وأمورهم
النفسية، فجعلنا أمثال سلمان الفارسي أرقى عقلاً وأحلم نفساً لإيمانه بالله تعالى ﴿يَقُولُوا﴾ أي
الذين ارتقوا في المال وانحطوا في العقائد ﴿أَمْزَلًا﴾ الفقراء والضعفاء ﴿رَبِّ أَلَسَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ﴾
بالنعم والإيمان والاهتداء، وكيف يكون ذلك ولو كان خيراً ما سبقوا إليه، فنحن أولى بالعلم وأهدى
سبيلاً، فالقوة سائدة عندنا علماً ومالاً، فأجابهم الله قائلاً: ﴿أَلَسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاهِكِينَ﴾ أي الذين

هم مستعدون للعلم والإيمان، وليس في هذا العالم عطاء إلا على مقدار الاستعداد، وهؤلاء لما هذبت نفوسهم وارتاضت بالفقر تارة والضعف وقلة الصيت أخرى، حَفَّ حمل الحياة عليهم، ولم يؤثر في نفوسهم الشره والطمع والرياسة والحرص والحسد والكبرياء وأمثالها مما يغطي على العقول فتصداً، فيكون الرأى عليها فلا تعي ما يقال لها كبرياء وحسناً.

فهؤلاء لما سلموا من ذلك استعدت نفوسهم لسماع الوحي، وأخذت تقترب من الفضائل والسعادة النفسية، فكلما خفّ الدين سهل الوفاء، والمال والحاء والكبرياء والبطنة كل ذلك معد عن العلم والحكمة، والله هو الذي جعل الدرجات متفاوتة كما تتفاوت المعادن، كما في الحديث: «الناس معادن كمعادن الذهب والفضة»، فخيركم في الجاهلية خياركم في الإسلام»، فمن كان أصدق قولاً وأصح رأياً وأقل للحق في الجاهلية بما أودع في فطرته، فإنه في الإسلام كذلك بقليل، الحق، فالأمر يرجع إلى العطرة الإنسانية والقابلية النفسية. والشمس تشرق على البر والبحر فيموبها النبات، ولا يمو بها الحجر ولا التراب ولا الطين ولا المعادن، وليست الشمس بمحجوبة لأجل أن الأحجار لا تنمو بها، بل هي طالعة لتعطي القابلين الحياة بإذن الله. هكذا الأنبياء يعلمون الناس ولا يهمهم أن يتعلم إلا الشاكرون.

كما أن المؤلفين يضعون كتبهم والمدرسون يلقون دروسهم ويقصدون بذلك المستعدين، فأما غيرهم إذا لم يعبأ بكتبهم ولم يسمع لدروسهم فليس ذلك بضارهم كما لا يضر الشمس أن ضوءها لم يؤثر في الحجارة، وإنما يحيا بصوتها البات كما يحيي القرآن والعلم والتأليف الشاكرين المستعدين لقبول النعمة، فالمعزم بالشيء الخريص عليه هو القابل له والقابل باستعداده هو الشاكر لأن الشكر صرف العبد نعم الله عليه فيما خلقت له، وهذا صرف نعمة الله وهو الاستعداد فيما خلقت له وهو الفهم، وهكذا متى تعلم أفاد الناس فيصرف العلم في المنفعة العامة كما فعلت الشمس في إرسالها ضوئها

هذا هو الشكر وهؤلاء هم الشاكرون، ولذلك وصى الله عليهم فقال: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ بِأَيُّهَا مُحَمَّدٌ ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ ولا تكتب بعدم طردهم من مجلسك ومقائهم مع الأغنياء، بل حيِّهم بالسلاام وبشرهم بأي كتبت على نفسي الرحمة، فأنا أعفر ذنب من أذنب إذا تاب، فأنا لست أعبأ إلا بالقلوب ولا أنظر إلا إلى النفوس، فأما مظاهر الأجسام والعم الظاهرة من المال والولد فلم أجعلها مقياساً للكمال ولا دليلاً على الارتقاء والعزة القعسة، وإنما هي آلات تصلح للخير والشر والنفع والضرر، فهي إما أن ترفعهم إلى العلياء وإما أن تنزل بهم إلى الدركات، ويؤخذ بعض هذا من قوله: ﴿أَنْتُمْ مِنْ عَمِلَ بِكُمْ سُوءٌ أَجْهَلُ﴾ بفتح «أن» على البدل من «الرحمة»، أو يكسرها على الاستئناف، وقوله: «بجهالة» في موضع الحال، وذلك كما كان من عمر رضي الله عنه لما اعتذر من مقالته التي قالها فيما تقدم في هذا المقام، فلما نزلت الآية اعتذر. فعمر وغيره إذا عمل سوءاً بجهالة ﴿لَنْ تَابَ مِنْ يَقِينِهِ وَأَصْلَحَ﴾ بالتشديد والعزم على أن لا يعود ﴿فَأَنْتُمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لمن تاب من ذنوبه، بفتح «أن»، وهو إما خبر مبتدأ مضمرة أي فأمره غفرانه وما مبتدأ خبره محذوف، أي فله غفرانه.

الفصل الخامس: في ذكر نتيجة ما تقدم في الفصول السابقة

على سبيل اللف والنشر العرتب

ولما أكمل الكلام على الجاحدين والمؤمنين أخذ يلقي درساً عاماً يرجع لأصل المقال من دعوتهم له إلى الشرك وعبادة غير الله، ومن اقتراحهم عليه آية من السماء، فلما قتل هذا الموضوع درساً وتحققاً وقال: لا أتبع دينكم، وأما الآيات المقترحة فإن الله لا يأذن لي فيها، ولست ملكاً وليس عندي خزائن الله الخ، وأرجع الأمر كله إلى الاستعداد وأن النفوس المستعدة للإيمان تؤمن، فاما القلوب المتكبرة فهي لا تؤمن.

رجع إلى أصل الموضوع لجعل له نتيجة، فهو هناك كقضية يراد البرهنة عليها، فدما أتى بانبراهيم على هذه الأمور أخذ يذكر النتيجة فقال: ﴿ وَخَذَلْنَاكَ ﴾ مثل ذلك التفصيل الواضح ﴿ نَفْصُ الْأَنْبِيَاءِ ﴾ آيات القرآن في صفة المطيعين والمجرمين وإنزال الآيات، وكيف كان المقترح منهم ليس يتم في الحياة ولا الإيمان ليظهر الحق ﴿ وَنَسِينَا سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ ﴾ أي ولتبيين سبيلهم على قراءة رفع «سبيل» أو لنستبين أي نستوضح يا محمد سبيلهم على قراءة النصب، فتعامل كلاً بما يلائمه. واعلم أن أمثال هذه الجملة تقال في المواضع العظيمة من القرآن، وهذا الموضوع فيه أسرار تقدم بعضها، وسبأتي كثير منها فيما سبأتي بعد آخر هذا المقصد. والحق أن هذه السورة منبع حكمة وستراها قريباً.

ثم شرع في نفس النتيجة بعد التمهيد لها بالإجمال فقال: ﴿ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ ﴾ صرفت بما نصب لي من الأدلة وأنزل علي من الآيات في أمر التوحيد عن ﴿ أَنْ أَعْبُدَ ﴾ أي عن عبادة ﴿ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَسْمِعُ أَهْوَاءَ شِعْمِ ﴾ وهذه الجملة تأكيد لقطع أطماعهم ﴿ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا ﴾ أي إن اتبعت أهواءكم فقد ضللت ﴿ وَمَا أَنَا بِمُتَّبِعِينَ ﴾ وما أنا في شيء من الهدى، وفي هذا تعريض أنهم هم غير مهتدين، وإذا كنت لا أتبع أهواءكم فإني أتبع ما يوحى إلي ﴿ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي ﴾ على بين وبصيرة في عبادة ربي ﴿ وَخَشِيتُكُمْ بِهِ ﴾ الصمير له «ربي»، فإنكم أشركتم به غيره، وهذا نتيجة لدحض اتباعهم في الشرك بالله كما طلبوا فيما تقدم ثم أعقبه بالنتيجة الثابتة وهي أن لا حق لهم في اقتراح الآيات فقال: ﴿ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ ﴾ من الآيات المقترحات كما تقدم تقريره ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا لِيَّةٌ ﴾ كما تقدم، فهو الذي جعل العالم درجات، وكما رتب الحيوان ورتب الإنسان في الدنيا والأخرى، وفن بعض الناس بعض ليقول الغني: كيف أصبح الفقير عالماً، ويقول الفقير: كيف صار هذا الكافر غنياً، وبهذا يتم ما أريد منهم كما سبق توضيحه ﴿ نَفْصُ الْحَقِّ ﴾ أي يتبع الحق والحكمة فيما يحكم به على مقتضى ترتيب الدرجات التي رتبها إذ نظم العالم من أعلاه إلى أسفله ثم من أسفله إلى أعلاه، أي من عالم العقل إلى عوالم الضياء والنور، وهي الأجسام الأثيرية فالشموس فالأرضون فما يحيط بها من الطبقات فالمخلوقات التي فوقها مرتبة درجات بعضها فوق بعض، فالله يتبع الحق الواضح في هذه الدرجات التي رتبها ونظمها، يقال: قصص أثره، إذا تبعه، هكذا يتبع الله الحكمة فيما يعمل وليس يضر الله شيئاً أن الناس يجهلون بها، وإنما ينزلها في القرآن لتلى حتى إذا جاء جيل رشيد أخذ بقص الحق الذي قصه الله فيقف على شيء منه في الدنيا، ثم إذا مات أخذ النور الذي أشرق على النفس في الدنيا وهو العلم والحكمة يسعى بين أيديهم ليهديهم إلى ما هو أنور وأشرق،

هذا هو المقصود من قوله: ﴿يَقْضِ الْحَقُّ﴾ أي فليس الله يتبع أهواءكم في إنزال الآيات فيحرم النظام المتبع في الطبيعة، ويجعل العالم مضطرباً، لأن عالم الطبيعة إذا اختل نظامه لم يبق له وجود، واقتراحكم بهذا هذا، وأنا لا أتبع إلا الحكمة في عملي، فعلى الناس أن ينهجوا نهجي، وقرؤوا نظامي، ويدرسوا حكمتي في دواب الأرض ونظامها، وأما أمم أمثالكم فادرسوها، لتكوبوا حقيقة أرقى من في الأرض، فأما إذا عشتُم كما تعيش العامة والسهائم، فلکم منزلة في الآخرة على قدر عقولكم ونفوسكم، وأنتم محرومون من العالم الأعلى الذي هو في جوار الملائكة والأرواح العالية، وإذا اتبع الله الحكمة في عمله فهو قاض يفصل بالعدل على مقتضى القوانين التي سنّها ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْفَاعِلِينَ﴾ القاضين ﴿قُلْ لَّوْ أَنِّي عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ من إنزال العذاب ﴿نَقِضِي أَمْرِي نَبِيٍّ وَنَسْجَعُكُمْ﴾ أي لو ثبت أن في قدرتي وإمكاني ما تستعجلون به من العذاب لأهلككم عاجلاً لغضب ربي والفتصاص منكم لتكذيبكم ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْقَابِلِينَ﴾ أي أنه أعلم بما يستحقون من العذاب والوقت الذي يستحقونه فيه.

الفصل السادس: في شرح عام لما تقدم كله

(١) وهو يرجع إلى أنه يعلم الغيب كما تقدم من أنه جعل الحيوانات أمماً أمثال، فهذا يقول: هو محيط علماً بالعوالم كلها في البر والبحر والورق والحبة في ظلمات الأرض والرطب واليابس، كل هذا في كتاب مبين.

(٢) وإلى أنه يتوفى الناس ليلاً ويصمهم نهاراً.

(٣) وإلى أنه ظاهر فوق العباد بدليل إنامتهم تارة وإيقاظهم تارة أخرى، فهكذا بعد موتهم الذي هو كالنوم يحييهم بعد الموت كما أيقظهم بعد النوم.

(٤) وإلى أنه كما قهر الأجسام فأجأها للنوم واليقظة بسلط عليهم شدائد البر والبحر، ليستغيثون وهو الذي ينجيهم.

(٥) وإلى أنه كما قهر الأجسام وأرواحها بالنوم واليقظة وبالظلمات في البر والبحر، سلط عليهم صواعق من السماء أو زلازل من الأرض، وغذف في قلوب بعضهم كراهة بعض إما حسداً وإما تدبيراً.

(٦) لكل هذه الأمور الخمسة الملخصة للفصول السابقة تلخيصاً أكمل تدعو العقل الإنساني أن يفكر هل هذه الحياة تستحق أن تكون نهاية. كلا، بل هي مقدمة، وإلا فلماذا هذا الاضطراب والقهر والزلازل والحروب والنوم واليقظة، كلا، إن هذا أمر له ما بعده، فلذلك أتى آخرها بما يفيد أن قومك يا محمد كذبوا به وهو الحق فأعرض عنهم إذا حاضوا في القرآن والوحي مكذبين، ولا تجالسهم وكيف تجالس من اتخذوا دينهم لعباً ولهواً، وتركوا العلم والحكمة والجهد، ولم ينظروا إلى ما يحيط بهم من العوالم والجن، هؤلاء قوم لا يعقلون فنفسهم ستسلم إلى الهلاك لا شفيح لها ولا تقبل منها فدية وليس لهم إلا شراب من ماء مغلي في بطونهم، وعذاب أليم في أجسامهم، وقل لهم أندعو من الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا، ونكون كالذي أصلمته الشياطين في الأرض متحيراً ومعه رفقة يقولون التنا، قل لهم لا نفعل ذلك فلا هدى إلا هدى الله، ونحن مأمورون أن نخلص له، وأن نقيم الصلاة لأننا سنحشر إليه، وهو الذي خلق السماوات والأرض الخ.

هذا إجمال هذا الفصل السادس، وهو ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ جمع مفتاح - بكسر الميم - كالمفاتيح جمع مفتاح، وهو ما يفتح به المغاليق، وإن جعل مفاتيح جمع مفتاح - بفتح الميم - فهو المحزن وسواء كان الأول أو الثاني فالمعنى أن الله عنده العيب كله، فمن عنده المفاتيح للشيء فعنده ذلك الشيء. ألا ترى أن من عنده مفاتيح الخزائن فإنه يتوصل بها إلى ما في تلك الخزائن، وإن جعل بالمعنى الثاني كان المعنى: وعنده خزائن الغيب ﴿لَا يَخْلُهَا إِلَّا هُوَ﴾، قال ابن مسعود: أوتي نبيكم كل شيء إلا مفاتيح الغيب، ومفاتيح الغيب المذكورة أهم ما جاء في الحديث المروي عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله تعالى، لا يعلم أحد ما يكون في غد إلا الله، ولا يعلم أحد ما يكون في الأرحام إلا الله، ولا تعلم نفس ما إذا تكسب غداً، ولا تدري نفس بأي أرض تموت، ولا يدري متى يجيء المطر أحد إلا الله» وفي رواية أخرى: «لا يعلم أحد ما تنفيض الأرحام إلا الله، ولا يعلم ما في غد إلا الله، ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله، ولا تدري نفس بأي أرض تموت إلا الله، ولا يعلم متى الساعة إلا الله» أخرجه البخاري. وأعم أيضاً مما روي عن مقاتل والضحاك أنها خزائن الأرض، وعلم نزول العذاب، ومما قاله عطاء وهو ما غاب من الثوب والعقاب، ومما قاله غيرهم كإنقضاء الأجل وعلم أحوال العباد من سعادة وشقاء وخواتيم الأعمال وعلم ما لم يكن بعد وعلم خزائن غيب السماوات والأرض من الأقدار والأرزاق وغيرهما بل فوق ذلك علم كل ممكن وجد وكل ممكن لم يوجد. فمفاتيح الغيب شاملة لذلك كله، وكل هذه الأقوال داخلة فيها، وإنما يقال في كل مقام بحسه على حسب قبول المخاطبين.

ثم أخذ يشرح عموم علمه بالمشاهدات ليصرف الناس كيف يعلم العالقات، فيقول: إن المغيبات في علمه منظمة على مقتضى ما ترون في هذا العالم المشاهد، ولذلك قال: ﴿وَيَقْنُ مَا يَمْيُ تَنْزِيلُ وَالْخَيْرِ﴾ فليدرسها الناس ليظهر لهم كيف كانت خزائن علمه مفعلة على الناس قبل أن تبرز هذه العجائب في البر والبحر. إن الذي برز في البر والبحر من عجائب الخلقة وبدائع الصنعة من أنواع الجماد والنبات والحيوان والإنسان يدلنا على كيفية ترتيبها في علمي القديم، وهو بعض ما كان معلوماً لله ولا يزال معلوماً، فسائر العجائب التي لا تحصى وهي عنده محبوبة من العوالم التي قدرها وشكّلها في المستقبل لها نظام يشبه ما تشاهدون، ومتى درستموه دلّكم على حسن الإتيان، وأدركتم طرفاً من الجمال يسوقكم إلى استكناه الحقائق وفهم الدقائق، وعلى مقدارها تقتربون من خالقها، مع علمكم أنكم لا تصلون إلى نهاية علمه، ومهما درستتم وصغّت نفوسكم فإنكم لا تدركون منتهاه، وهذا ما يديم لكم الشوق والجد لتسيروا في أنوار العارف محدّين. إن جميع الأرض إما بحر أو بر، فكأنه قال جميع ما في الأرض ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ أي فهو عالم بالجزئيات ما عظم منها وما دق وما هو أدق من ذلك ﴿وَلَا حَبَّةٌ فِي ثَلَمَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ﴾ معطوفات على «ورقة» ﴿وَلَا يَلِي﴾ كَتَبْتُ ثَبِيَّتِ ﴿مِقْدَارُهَا وَوَقْتُهَا﴾ والكتابات الميم إما علم الله أو اللوح المحفوظ. ومعلوم أن جميع الأشياء إما رطبة أو يابسة، فعمم نارة بالبر ونارة بالبحر، وأخرى بالرطب واليابس، وذكر الدقائق في الورقة والحبة، فملحظه أنه يعلم الكل وهو البر والبحر والرطب واليابس، والأعم منه هي مفاتيح الغيب والجزئيات الدقيقة كالورق والحبة في باطن الأرض، وهي الحبة قبل أن تنبت فإذا نبتت لم تكن حبة،

وقوله: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ يدل من قوله: ﴿لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ يدل الكل على أن الكتاب علم الله، ويدل اشتغال على أنه اللوح المحفوظ. إلى هنا انتهى ما في المقام الأول من هذا الفصل.

المقام الثاني

﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ ينمكم فيه، ولا ريب أن النوم أخو الموت فكل منهما إزالة للإحساس، ولكن الموت أشد استئصالاً له، فاستعير له ﴿وَيَعْلَمُ مَا جَرَّخْتُمْ بِهِ السَّهَارَ﴾ كسبتم فيه، كما هو العادة أن الليل للنوم والكسب للنهار ﴿ثُمَّ يَبْتَلِيكُمْ فِيهِ﴾ يوقظكم، وهذا ترشيح للاستعارة المتقدمة، فإن البعث من ملائعات المشبه به وهو الموت ﴿لِيُقْبِلَ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ ليبلغ الميعاد آخر أجله الذي قدر له في الدنيا ﴿ثُمَّ إِنِّي أَمْرُجُّكُمْ﴾ بالموت ﴿ثُمَّ يُسَبِّحُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ يوم القيامة بالمجازاة، وهذا القول خطاب للكفار ولكل عاقل، فهو يقول: أيها الناس، إنكم في الليل كالجيف الملقاة وفي النهار تكسبون الآثام، والليل والنهار يدوران عليكم لا يفتران، فأما أنتم فإنكم لم تستيقظوا من غفلتكم، بل المؤمن منكم والكافر جميعاً لا يمكرون في أكثر الأحوال كيف كان نظام الليل والنهار واليقظة والنوم، وهما دائبان، فأما أنتم فساهون لاهون، أو ما علمتم أيها الناس أن هذه الحوادث المتكررة التي لا مفر منها، تشع بطريق البرهان الإقناعي والقياس الظاهري أن هذا اليوم وهذه اليقظة قد ضربا مثلاً للنوم الأكبر واليقظة الكبرى، وإن ذلك إلا تحريم على الموت والحياة، فإن منم فلا تجزعوا من انقطاع الحياة لأنها لا مقطوعة ولا ممنوعة، ولكن اجزعوا من غفلتكم فأنتم لا بد من مبعوثون بدليل استيقاظكم من نومكم، وهذا من إحدى الأدلة التي ذكرها سقراط لتلاميذه وأتباعهم أنه برهان إقناعي يورث الظن لا اليقين، فقال: ألم تروا أن الفقر يتبعه الغنى، والغنى يتبعه الفقر، والمرضى بعده صحة، والصحة بعدها مرض، وهذه قاعدة أن الضد يتبعه ضده، فلا ضداد متاليات، والليل يتبعه النهار. هكذا فلتكن الحياة يتبعها الموت والموت يتبعه الحياة. هذا كلام سقراط وقد تقدم في سورة البقرة.

فانظر كيف ذكر الله النوم واليقظة والليل والنهار ثم أتبعهما بقوله: ﴿ثُمَّ إِنِّي أَمْرُجُّكُمْ﴾. يا ليت شعري أين جزيرة العرب، وأين سقراط، وأنا موقن أن المسلمين ليس فيهم إلا قليل قد اطلعوا على هذا البرهان من كلام سقراط وفيها هذا البرهان. وكيف يذكر النوم واليقظة، وهما آدم جميعاً لا يفكرون فيهما إلا الأطباء لأجل الصحة والمرض، والأدباء لأجل الشاق للاجتماع بمن يحبون، وإلا المرضى للتألم مما أصبهم، وهكذا أهل الأرض جميعاً إلا حكماءهم لا يفكرون في اليقظة والنوم، من حيث إن الحياة الأخرى تعرف بالقياس لهما. فإذا كان الناس اليوم يقرؤون اللغات، وهذه القصة في كلام سقراط مع تلاميذه، ولا بطلع عليها بلغة الإنجليز والفرنسيين وغيرهم إلا قليل من المسلمين، فما بالك بالعرب في جزيرتهم أيام النبوة، فلمعرك لم يسمعوها حديثه هذا ولا كانوا يحسنون الكتابة العربية إلا قليلاً منهم، فكيف باللغات الأخرى وكيف بعلمتهم، إن إيراد مثل هذا البرهان في هذه السورة من عجائب الحكمة التي تأتي في الديانات، والناس عنها لاهون ساهون. بمثل هذا تكون المعجزات، وبمثل هذا تكون البينات على صدق النبوة، وبمثل هذا يجب على المسلمين أن يكونوا أول حكماء الأرض وفلاسفتهم.

أيها المسلمون، هانحن أولاء ينالكم ما يجب عليكم، فاقفوا أثر القرآن، وادرسوا هذه الدنيا ونظامها، فلا اتعاف للقرآن ما لم تدرسوا البر والبحر والسموات والأرض.

المقام الثالث من هذا الفصل

﴿وَمَوْزِقًا قُرُونًا عِبَادَهُمْ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ ملائكة تحفظ أعمالكم ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ ملك الموت وأهوانه وهم لا يفرطون بالتواهي أو التأخير ﴿ثُمَّ رُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ﴾ إلى حكمه وجزائه ﴿مَوْلَاهُمْ﴾ الذي ينولي أمرهم ﴿الْحَقُّ﴾ العدل، وإذا كان كذلك فهو يحكم بالعدل ﴿إِنَّا لَهُ الْخُكْمُ﴾ وحده ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ﴾ يحاسب الخلائق في مقدار حلب شاة لا يشغله حساب عن حساب.

إن قهر الله لعباده غلبته لهم، والقهر نجده فوق كل شيء، وبهذا القهر ثبتت هذه الكائنات، فقهر الليل بالنهار والنهار بالليل والحر بالبرد والبرد بالحر، ووضع الحار والبارد والرطب واليبس في النبات والشجر، وكسر هذا بهذا فحصل التفاعل كما هو ظاهر في علم الكيمياء، فلا مركب من المركبات إلا والقهر هو الذي حفظ تركيبه وأبقى هيئته وشكله، وترى الأجزاء الداخلة في تركيب النبات من الأكسوجين والأودروجين والأوزوت والكربون والأملاح المختلفة وكذلك الحيوان، كل هذه العناصر تتفاعل في الأجسام العضوية، فكل لكل قاهر فيثرون الجسم، ولولا قهرها وتديلها ما عاش حيوان ولا نمت نبات ولبقيت العناصر ملقاة كهيئتها يوم خلقها الله، بل الماء نفسه لولا القهر الطارئ على جزأيه الأكسوجين والأودروجين ما كان سائلاً جارياً ولا ثلجاً ثابتاً، بل كان جسماً غارياً منتشراً في الكون، هوئياً لا يصلح للأحياء.

فالقهر لهذين العنصرين أبرز هذا الماء من العدم حول الكرة الأرضية؛ ومستحيل أن يكون ماء أو نبات أو حيوان إلا بحساب متقن على مقتضاه، يكون دخول هذه الأجزاء في التركيب، وعلم الكيمياء الآن أشهر من نار على علم، يفهم منه هذا الحساب بسهولة. إذا فهمت هذا فتعجب كيف يذكر بعده قوه ﴿يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ فهو يقول: قهرت العناصر فتفاعلت بالحساب، فإذا كان القهر عم كل شيء فالتناس مقهورون والعناصر الداخلة في أجسامهم بحساب لأنها مقهورة أيضاً، ومن قهرها أن المواد الزجاجية الشفافة لا تكون إلا في الأعين بحيث تقابل الضوء الداخل إليها، ولولا هذا انقهر ما رأيتم شيئاً. هكذا فلتكن أعمالكم فأنا أحفظها في سجل مكنون عدي، فهناك ملائكة يحفظون أعمالكم بل أنتم ترسم في نفوسكم كل ما عملتموه من خير أو شر، فإذا عرفه الحفظة فأنتم كذلك، كما في قوله تعالى ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ كَتِيمٌ﴾ [البقرة: ١٤٠] فكل أعماله مرسومة في نفسه، ويرر يوم القيامة واضحة له فيدم ويحزن على القبيح الذي يشاهده من نفسه ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾ [الكهف: ٤٩] فإذا كان المرء يشهد على نفسه ويقال له ﴿كَمْ مِمَّنْ مِّثْلُكَ أَتَىٰ يَوْمَ الْآخِرَةِ﴾ [الأنعام: ١٤٠] فبالأولى تشهد عليه الملائكة بهذا قوله: ﴿يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ الح، وأما قوله: ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ﴾ فذلك ظاهر في علم الكيمياء وتركيبها وعلم الفلك، فإن النبات والحيوان وكذلك حركات الفلك كلها تعرفك كيف كان سريع الحساب. وقد ذكرنا هذا معصلاً في سورة البقرة وعمرها بأمثلة علمية مفيدة في السماوات والأرض.

المقام الرابع من هذا الفصل

إن الناس من عاداتهم جميعاً أنهم إذا نزل بهم مكروه من غم أو هم، قتلوا زواله، واستغاثوا برهيم وفزعوا، وبنذروا أنهم إن خرجوا من ذلك المكروه أقلموا عن الذنوب، وأخلصوا في أعمالهم ونفعوا الناس، وهذه قاعدة مطردة في الناس، حتى إذا ذهب غمهم وزال بأسهم، رجعوا إلى عاداتهم ونسوا عهودهم وساروا على طرفهم الأولى، اعتبر ذلك في الذين يديمون الخمر والميسر وشرب الدخان وسائر الذين يعتادون شهوة من الشهوات، فإنهم حينما يصيقلون ذرعاً من الشهوات يقلعون عنها، ثم لا يلتفتون أن ينغمسوا فيها انغماساً، وهكذا الفقراء فإنهم يقولون: إن أغنانا الله كما أرحم بالفقراء، فإذا صاروا أغنياء كانوا أشد حرصاً على المال منهم في أيام فقرهم. وهكذا المرضى يقولون: لو كنا أصحاء لفعلنا كيت وكيت، ثم إذا صحوا رجعوا لعاداتهم ونقضوا عهودهم مع ربهم، فعبر الله عن ذلك كله قائلاً: ﴿قُلْ مَنْ يُجِيبُكُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي من الأهوال والشدائد المعبر عنها بالظلمات على سبيل الاستعارة، يقال لليوم الشديد: يوم مظلم، وظلمات البر والبحر: جميع المصائب الواقعة على الإنسان ﴿تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ معلين ومسزين ﴿لَهُنَّ آخِذَاتُ مَبْدُوءٍ لَتَكُونَنَّ مِنْ أَشْكِرِينَ﴾ الذين يعطون الحقوق لأهلها، ويجعلون النعم في مواضعها التي خلقت لها، ولا يضنون بجاء ولا مال ولا علم ولا قوة، أي يقولون: لئن أنجيتنا الخ، ﴿قُلْ اللَّهُ يُجِيبُكُمْ يَنْهَا وَمَنْ كُنَّ تَرْبٍ﴾ غم سواها ﴿لَمْ أَنتُمْ تُشْرِكُونَ﴾ نعودون للشرك ولا نؤفون بالعهد، وكان مقتضى الظن أن يقال: ثم أنتم لا تشكرون، فعبر بالشرك عن رأس الخطيئة، لأن انحراف القلب عن الحقائق هو الذي يحرف الجسم عن العمل بالنافع.

المقام الخامس

إن الله عز وجل كثيراً ما يأمر السماء أن تنزل صواعق، ويأمر الأرض بالزلزلة، ويضع في قلوب الناس الطمع والشره والحسد والحرص، فيكون الحرب للمال وللدين ولاحتلال الأرض كما هو الحاصل في كل زمان؛ فالزلازل في الأرض كثيرة وأهمها زلزلة بلاد اليابان في هذه السنة، وهكذا قد تنزل الصواعق وترى هذه الحرب الكبرى فيها قتل الناس في الشرق والغرب بعضهم بعضاً، وزالت عروش وقامت أعم وانقسمت دول ووضع العزيز ورفع الدليل، وهذا قوله: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَنْفَعَكُمْ عَلَىٰ بَنَاتٍ قُلُوبِكُمْ أَوْ يَمُوتَ أَرْجُلُكُمْ أَوْ يَنْفُتَكُمْ﴾ يعطلكم ﴿بَنَاتٍ﴾ مرقاً متحزبين على أهواء شتى، فينشب القتال بينكم ﴿وَيُؤَيِّدُ بَعْضَكُمْ بِأَسَ بَعْضٍ﴾ بأن يقتل بعضهم بعضاً، روى البخاري عن جابر رضي الله عنه قال: «لما نزلت هذه الآية: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَنْفَعَكُمْ عَلَىٰ بَنَاتٍ قُلُوبِكُمْ أَوْ يَمُوتَ أَرْجُلُكُمْ أَوْ يَنْفُتَكُمْ﴾، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أعود بوجهك: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَنْفَعَكُمْ عَلَىٰ بَنَاتٍ قُلُوبِكُمْ أَوْ يَمُوتَ أَرْجُلُكُمْ أَوْ يَنْفُتَكُمْ﴾، قال: هذا أهون أو هذا أيسر». وفي حديث مسلم ما يمد أنه صلى الله عليه وسلم سأل الله ثلاثة أشياء، فأجيب إلى اثنين وهما: ألا يهلك أمتي بالفرق وبالجذب، وصح الثالثة وهي ألا يجعل بأس أمتي بينهم شديداً وفي رواية الترمذي: بدل الفرق «ألا يسلط عليهم عدواً من غيرهم». وأعلم أن الآية عامة لسائر الناس، وهي بيان لما عليه هذه الدنيا والحياة، وأنها مضطربة، فعلى الناس أن يفكروا في أمرها قبل الخروج منها، وما هذه

المذكرات إلا لتيقظ الناس ويتفكروا، على أن كل امرئ متى ضعف أو كبر أو دنا أجهه فمات فهذا قد قامت قيامته، والدنيا في حقه قد ذهبت، فلا سماء ولا أرض لديه بما عندنا، فهذه المحن للتذكير بما نحن عليه من تقلب الأحوال، فنحن على كل حال راحلون من الأرض، فإن لم يكن بصواعق ولا بزلزال الأرض ولا بالحرب فيما بيننا، فإن أجسامنا فيها من التلذذ والتغير والتفاعل ما يجعل أعلاها أسفلها، فنذهب من الوجود، فعليا أن نتفكر في هذه العوالم عسى أن نهتدي للحقائق، فإن لم يكن موتنا باضطراب الجسم العام وهو العالم كله، فليكن ذلك باضطراب أجسامنا لا فرق بين الاضطرابين ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ بالوعد والوعيد ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾.

المقام السادس

﴿وَعَذَابُ يَوْمِكَ وَمَوَآخِلُ﴾ الواقع لا محالة ﴿قُلْ لَنْتُ عَنْكُمْ يَوْمَئِذٍ﴾ بحفيظ وكل إلي أمركم، فكيف أمنكم من التعذيب أو أجازيكم ﴿لِكُلِّ نَبَإٍ مُّسْتَقَرٌّ﴾ أي لكل خبر بخبر به الله في القرآن وقت ومكان يقع فيه ﴿وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ عند وقوعه في الدنيا والآخرة، وهذه السورة نزلت بمكة، وقد تم وعد الله وفتحت مكة وانتشر الإسلام وظهر صدق القرآن، فإنه لما قرأ هذا بمكة لم يكن هناك غزوات ولا فتوح ولا أمم دخلت في دين الله أفواجا، ولم يكن هناك هلاك لقريش كالتي في وقعة بدر وأحد ولا غيرهما، وإنما حصل هذا كله بعد هذه السورة وأمثالها بزمان طويل وهذا هو الإعجاز الحقيقي ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوفُونَ مِنِّي أَيْتِي﴾ بالكذب والامتناء والطعن فيها ﴿فَأَقْرَضَ عَنْتُمْ﴾ فلا تجالسهم ﴿حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ غير القرآن لأن الآيات منه ﴿وَإِنَّا بِبَيْتِكَ الْشَّيْطَانُ﴾ بأن يشغلك بوسوسته حتى تنسى السهي ﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الْبَقَرَةِ﴾ بعد أن تذكره ﴿مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي معهم، وضع الظاهر موضع المضر لأنهم ظلموا حيث استهزؤا بما يجب أن يؤمنوا به ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْ حِجَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي ليس على المتبعين المجالسين لهم شيء مما يحاسبون عليه ﴿وَلَنْ يَكُنْ دِخْرَتُ﴾ ولكن عليهم أن يذكروهم ليمتنعوا عن الخوص ويظهروا كراهة فعلهم ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ يجتوبون ذلك حياء أو كراهة لمساءتهم.

واعلم أن الكفار في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كان دينهم عبارة عن لعب ولهو، كاتخاذ الأصنام والاستهزاء بالقرآن، لأنهم يستهزئون به معتقدين أنهم يحافظون على دينهم الفاسد، بل يلعبون ويلهون عند سماع القرآن، ولكل أمة عيد في دينها شرقاً وغرباً، فلك الأعياد اتخذتها الأمم لهواً ولعباً بخلاف عيد المسلمين، فهو صلاة وتكبير وإحسان، ولذلك قال: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لِبَآءٍ وَإِلَهًا﴾ يشمل هؤلاء كلهم ﴿وَعَرَّتْهُمْ آخِرَةُ الدُّنْيَا﴾ حتى أنكروا البعث ﴿وَذُخِّرَ بِهِ﴾ بالقرآن محافة ﴿أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ﴾ تسلم إلى الهلاك وترهن ونحس ونحرم من الثواب ﴿بِمَا كَسَبَتْ﴾ من الإثم، وأصل البسل في اللغة: التحريم، تقول: هذا عليك بسل، أي: حرام مسموع، فالقرآن تذكير للنفس حتى لا تمنع من الثواب وتحبس في جهنم ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ﴾ أي قريب يلي أمرها ﴿وَلَا شَفِيعٌ﴾ يشفع في الآخرة ﴿وَإِنْ تَعْلِلْ كُلُّ عَدْلٍ﴾ وإن تعد كل فداء، والعدل القديرة لأنها تعادل المعدي ﴿لَا يُؤْخَذُ بِهَا﴾ أي ذلك العدل والقديرة ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا﴾ أسلموا إلى العذاب بسبب سوء أعمالهم وانحراف عقولهم ﴿لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١﴾ فَيَشْرَبُونَ مَاءً مَغْلِيًّا فِي بطونهم وتحرق أجسامهم في جهنم بالنار ﴿٢﴾ ذُلٌّ أُنْذِرُوا ﴿٣﴾ أَنْعَدُ ﴿٤﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا ﴿٥﴾ وَتَرْجِعُ إِلَى الشِّرْكِ ﴿٦﴾ بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ ﴿٧﴾ إِلَى الْإِسْلَامِ ﴿٨﴾ كَالَّذِي ذَهَبَتْ بِهِ مَرْدَةُ الْجُنِّ إِلَى الْمَهَامَةِ وَالْإِسْتِهْوَاءُ : استفعال من هوى يهوي هويًا إذا ذهب ﴿٩﴾ فِي الْأَرْضِ خَيْرَانِ ﴿١٠﴾ متحيرًا ضالًّا عن الطريق ﴿١١﴾ لَعُدَّ أَصْحَابُ ﴿١٢﴾ لِهَذَا الْمَسْتَهْوَى رَفَقَةً ﴿١٣﴾ يَدْعُونَهُ إِلَى آلِهَتِهِ ﴿١٤﴾ أَي يهدونه إلى الطريق المستقيم يقولون له : ﴿١٥﴾ أَتَيْنَا قُلُوبَ هَذِهِ آلِهَةٍ ﴿١٦﴾ الـهي هو الإسلام ﴿١٧﴾ هُوَ آلِهَتُنَا ﴿١٨﴾ وحده وما عداه ضلال ﴿١٩﴾ وَأَبْرَأَ ﴿٢٠﴾ بِذَلِكَ ﴿٢١﴾ يُسَلِّمُ لِرَبِّ الْغَلَامَةِ ﴿٢٢﴾ وَأَنْ لِيُفْسِدُوا الصَّلَاةَ ﴿٢٣﴾ أَي للإسلام وإقامة الصلاة ﴿٢٤﴾ وَأَتَّخِذُوا هُوَ الَّذِي إِلَهُهُ تُخْشَرُونَ ﴿٢٥﴾ يوم القيامة .

ثم أفاد أن خلق السماوات والأرض إنما يكون لحكمة ، وهكذا قول الله الحق حين يقول للشيء : كن ، فيكون ذلك الشيء ، فخلق الخلق لحكمة ، وقوله حق يوم يقول للشيء كن فيكون ذلك الشيء ، وتكون نتيجة ذلك أنه يخلق بالحكمة ، ومتى قال قولاً يقتضي الإيجاد ثم وتحقق ، وهذا قوله : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ والحكمة ، فكيف يترك هؤلاء الصالحين وشأنهم ، فالحكمة تقتضي أن يهديهم ويؤدبوا ، وكل من فعل بالحكمة من المخلوقين كالمهندسين والجيارين والمصورين يصعب عليهم العمل ، ولا يطاوعهم المصنوع من حديد أو ذهب أو حجارة ، فيحتالون ويبتدون ، فأما هو فإن قوله : الحق كائن حين يقول للشيء كن فيكون ذلك الشيء بلا نصب ولا تعصب ولا آلات هندسية ولا حفر ولا تقييد ولا مدارس ولا معلمين ، وهذا قوله : ﴿ وَيَوْمَ يَقُولُ كُلُّ نَفْسٍ لَوْ كُنْتُ أَخْلَقُ ﴾ فـ«يوم» واقع خبراً لقوله : «قوله الحق» أي وقوله الحق كائن يوم يقول للشيء كن فيكون ذلك الشيء ، فهو نافذ في الكائنات بخلاف الناس ﴿ وَكُنْ أَتْلُوكَ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي نُفُوسِهِ ﴾ جمع صورة ، والنفخ فيها إحيائها بنفخ الروح ، ولقد قالوا يا رسول الله : كيف نفعل ؟ قال : قولوا حسنا الله ونعم الوكيل ، على الله توكلنا .

وأجمع أهل السنة أن المراد بالصور القرن الذي ينفخ فيه إسرافيل نفختين ، نفخة الصعق ونفخة البعث للحساب ، والقول الأول لأبي عبيدة ﴿ عَلَّمَ الْقُرْآنَ وَالْغَيْبَ وَالْشَّهَادَةَ ﴾ يعلم ما غاب عن عباده وما يشاهدونه ، فلا يغيب عن علمه شيء ﴿ وَهُوَ الْخَصِيمُ الْخَبِيرُ ﴾ هذه الحملة ملخص الآية ، فذلكه لها . انتهى المقصد الأول من السورة تفسيراً لفظياً .

وفي هذا المقصد لطائف :

اللطيفة الأولى : في قوله : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ [آية : ١] ، وكيف كان أول فكر المؤلف فيهما إذ قرأ أول كتاب في علم الملك .

اللطيفة الثانية : سؤال أحد العالَمين له في نهاية العالم من حيث المكان .

اللطيفة الثالثة : قوله تعالى ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ نَارًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا ﴾ ، وكيف كان العلم الحديث

قد بين هذه بيانا شافيا ، وبه فهما معنى : ﴿ وَذَلَّلْنَاهَا عَلَيْهِمْ مَا يُلْبَسُونَ ﴾ [الآية : ٩] .

اللطيفة الرابعة : قوله تعالى ﴿ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْزِيَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْفِتْنَةِ ﴾ [الآية : ١٢]

وكيف كانت القيامة رحمة لا تقعه لأهل إحياء ، وبيان المعجزة في قوله : ﴿ وَلَهُ مَا سَكَنَ ﴾ [الآية : ١٣] الخ .

اللطيفة العذبة: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ تَحِيْرٌ﴾ [الاية ١٨] ، وكيف كان القهر في علم الكيمياء وغيره مصحوباً بالحكمة .

اللطيفة السادسة: قوله تعالى ﴿وَمَا مِنْ ذَاتَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [الأبۃ ٣٨٠] الخ، وبيان ما كان من احتلاء المؤلف في المزارع ليلًا، وتعكره في أمر الحيوان، وذكر الغرائز الحيوانية العجيبة التي تدل على نوع إدراك الحيوان، ومحادثة المؤلف مع فلاح في أمر الصقاع، وإجابة امرأة مع عجز الرجل، وتبيان أن هذه المسألة من أمهات المسائل التي عجزت عنها أهل الأديان، وأن المسلمين قد قصروا تركهم هذه المباحث العالية المرقية للأمم.

اللطيفة السابعة: قوله تعالى ﴿وَعِذُّهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ﴾ [الآية ٥٩]، ويبدأ أقوال علماء الهند في علم الله للغيب، وقول علماء الأمم في ذلك وعلماء العصر الحاضر، ثم يظهر أن ذلك كله تقريب.

اللطيفة الأولى

أقصر عليك أيها الدكي نبأ ما كنت أراوله في أول حياتي وأنا مجاور بالجامع الأزهر. كنت في الجامع الأزهر حوالي أول القرن الرابع عشر الهجري، ولم أكن إذ ذاك أعرف شيئاً عن المدارس المصرية التي كانت حافلة بالطلاب؛ والتلاميذ فيها يقرؤون علم العلك والعلوم الرياضية، ولكن هو التقليد يعمي ويصم، فلم أكن لأعلم أن في الأرض من يقرأ علم العلك (القدماء)، وهذا يدل أن الإنسان يحجب عما حوله وأمامه وخلفه ما دام الأستاذ لا يعلمه، وكأن الناس في هذه الأرض مسجونون لا في سجن جسمي، بل سجن عقلي وبهم حجب قد أسدلت، فكم من علم يعرفه صاحبك وأنت تنكره بما أسدل من الحجب العقلية على الأنفس فتوارت بالحجاب. أقول. فكرت ليلة في هذه السماء ونجومها وصار فكري هائماً، واشتعل القلب ناراً، وصرت أسأل فلا أجاب، حتى إذا قابلني أحد العلماء فقال: عندي كتاب، فأخذته وكان ذلك وقت العطلة، فأخذته وسافرت مع المحاورين في المراكب الشراعية، والكتاب هو «الحميمين» فقرأته في يومين وأنا لا أتركه ساعة حتى اطلعت على البروج والمارل والأفلاك وسير الشمس مع أنني إذ ذاك لم أقرأ علم الهندسة والحساب، فعرفت ذلك معرفة تامة وهو يحيل في البراهين على إقليدس. الكتاب على طريقة القدماء، وهو يصور الأفلاك التسعة وكواكبها، وأنها طبقات بعضها فوق بعض الخ. وأنت تعلم أن هذه الطريقة جاء بعدها غيرها كما قدماء في هذا التفسير. والمقصود أنني بعد ما اطلعت على ملخص الكتاب فرحت فرحاً كأنني أعطيت ملك سليمان، وصرت أشد الناس اغتياطاً، ولما توجه المجاورون إلى أهلهم، بقيت خارج القرية قبيل الغروب، وجلست في أرض قرية «بردين» بين الحشائش الخضرة والأشجار الصرة والسمات تهب والأوراق ترف، والأرض قد اكتت جلايب صعراء وهي تسر الناظرين، وبجانب نهر فيه لجين، وقد وشاه ذهب الأصيل. والرياح تعبث بالمصون وقد جرى ذهب الأصيل على لجين الماء

فأخذت أصلي لعصر، وأنظر للشمس وقد دنت من الغروب، وأرفع طرفي إلى السماء، وأحمد الله أن أراي ما كنت إليه مشتاقاً، وبقيت كذلك فرحاً مستبشراً حامداً شاكراً، حتى إذا أقل الغلام، توجهت إلى البلدة قريب العين، وكانت العطلة لا تزيد على أسبوعين، فصرفتها في نقل هذا الكتاب، ولكن بعد مدة دخلت مدرسة دار العلوم، فتعلمته بعد علم الحساب والجبر والهندسة، ﴿وَبَإِنِّي أَقْرَأُ أُرِيتُ نُورَهُ﴾ [النوبة ٣٦].

ولعمري ما أوردت هذه القصة إلا لأبشر المشتاقين للعلم، المفروحين بالحكمة، أن الله حاضر عندهم سيهديهم رشدهم ويعطيهم طلبتهم. ولقد تعلمت بعد ياسي من العلم، ولكم كنت في ظلمات الليالي أرقب النجوم ويعجبني جمالها، وأسراً لراها، وأقول ماذا وراءها وما كنت أعلم أن في الأمم من يرقبون وينظرون، فلما دخلت المدارس وقرأت عن أهل الغرب، ألفيت الغرام بالعلم عاماً ولا يعشق العلم إلا الأكابر.

ففرز بعلم تمش حياً به أبداً الناس موتى وأهل العلم أحياء

اللطيفة الثانية

كنت مرة في قريتنا ببلاد الشرقية، فقال أحد أقاربي: يا ابن أخي، انظر هذه الأرض اليس لها آخر هندكم في العلم؟ قلت: بلى. قال: ووراء الأرض السماء. قلت: نعم. قال: وهكذا سماء وراء سماء، وماذا بعد السماوات؟ هل يعلم أحد شيئاً؟ وهل أحد في الأزهر عندهم يعرف ذلك؟ وكان هذا السؤال من أسباب البحث في هذه العلوم. ولقد كنت أيام مجاورتي بالجامع الأزهر كثير الشغف بجمال النجوم، وكم ليلة بتها ساهراً أحس في القلب بحزن عميق لجهلي بهذه العوالم، وكنت أقول في نفسي: ليت شعري، ماذا يقول الناس في هذه العوالم. ولقد بت ليلة ونساء قريتنا يدببن على ميت من سراة القرية، وهن يرتلن أصواتاً منتظمتة ناديات هذا السري، والقوم جالسون في خيمة في الخلاء، والنجوم بهرة في السماء تتلألاً، فكان لأصواتهن رنة حزن. ودام ذلك الحزن ليالي ذوات عدد، فكانت رنة الأصوات تحدث في النفس رقة محزنة، وكان الأكيات يدبني لأنني جاهل بما في العالم من الجمال.

اللطيفة الثالثة

يقول الله: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ ومعنى هذا أن الملائكة لا يظهرون للناس إلا بصورة بشرية. ولقد ظهر في العلم الحديث وذلك أنهم قد بحثوا في علم الأرواح، كيف تظهر الروح، فوجدوا أن أرواح الأموات التي تتجلى للأحياء تستعير من جسم الوسيط «أي الشخص الموم» بالفتح، المواد التي تتشكل بها، وجسم الوسيط إذ ذاك ينقص وزنه على مقدار ما أخذ منه وهذا الأمر حقه العلامة «اكتاكوف» والمسيو «أرمستروينج» والمعلم «أولكوت» الإنكليزي، وخلالهم من المجريين الذين أجمعوا على أن جسم الوسيط ينقص وزنه عند انتقال مادته إلى جسم الروح، ويقولون: إن للأرواح جسماً لطيفاً يدوم لها أمداً طويلاً كأنه غلاف للروح، وهذا الجسم اللطيف كأنه قالب للجسم المشاهد لنا، وفناء الجسد المشاهد لا يغير هيئة الروح مع غلافها، وإذا كان ذلك في الأرواح فهو في الملائكة أولى، لأن الملائكة ألطف من الأرواح يقول الله: لو جعلت الملك مرسلًا إليكم لجعلته رجلاً فترونه، ويرجع اللبس، وإذن لا بد من مادة حقيقية لا مجرد وهم أو خيال، وبهذا وافق الكشف الحديث القرآن، وهو أن عالم الأرواح لا يشاهد إلا بشكل مادي، فما دمت في الحياة فلا نرى ذلك العالم إلا على أشكال حسية عنصرية. قالت مدام «ماريات» الإنكليزية في تأليف لها في الحادث الروحاني: أوقفني العلامة «ويليام كروكسي» وقت الجلسة لمراقبة وزن الأنسة «فلورنس كوك» بعد أن وضعها على آلة للوزن اخترعها بنفسه، فوجدت ثقل الوسيطة قبل تجلي «كاتي» ١١٢ ليبرة، ولما تجلت الروح تناقص وزنها إلى ٥٦ ليبرة أي زهاء النصف. انتهى.

اللطيفة الرابعة

قوله تعالى: ﴿كَتَبَ عَلَيَّ نُفْسِي الرَّحْمَةَ لِيَجْمَعَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْفِيئَةِ﴾ هذه الآية تعرف الناس رحمة الله، فهو يقول: خلقتكم في الأرض مفترقين متحاسنين متعادين، وإني وإن كنت شملتكم برحمتي فيها فهناك رحمة أوسع ومجال أبهج وكمال أبدع، وهو اجتماعكم في عالم السماوات وأكناف العوالم اللطيفة المزدانة بالجمال المفرغة في قالب الكمال، وأنتم هناك مجتمعون بعد التفرق، وأي رحمة أعظم من إطالة الحياة، وأنها ليست منتهية بالموت، بل دائمة البقاء. وقوله: ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْأَرْضِ وَالْهَارِ﴾ الخ، في هذه الآية عجب عجاب من دلائل النبوة، وعجائب الحكمة، فكيف جمع الله بالتعبير «سكن» بين لطائف العوالم التي نشاهدها. فانظر رعاك الله كيف ترى أن الأرض والكواكب والشموس والأقمار جميعها متحركات لا سكون لها، فلا أرض ولا شمس ولا قمر بل لا ذرة في هذا الوجود ساكنة، فالتعبير بالسكون مناقض لهذا الحال المشاهد، ولكن إذا وقعت ليلاً تنظر اسحوم وتلاحظ الأرض حولك لا تجد حركة، فالكواكب والأرض والعوالم حولك تراها ساكنة ثابتة، وأنت مطمئن قريح العين بسكون هذه العوالم. هذه هي الحكمة بل المعجزة. كون متحرك ولكنه ساكن مطمئن للنفوس. هذا هو سر قوله: ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ﴾، كأنه يقول: إن الإبداع في العالم جعله ساكناً مع أنه متحرك. انتهى.

اللطيفة الخامسة

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عَادِهِ. وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾، القهر فوق العباد مصحوب بالحكمة والعلم، واعتبر ذلك في كل ما هو ضروري للبقاء ونعمة الحياة. وتأمل كيف ترى أن كل حي من إنسان وحيوان مقهور على الغذاء مفطور على طلبه، فهناك في داخل جسمه داع حثيث يقهره على طلب الغذاء وألم باطني يسمى بالجوع، وداع آخر يسمى الشبع وهو كراهة الأكل، ولولا سائق الجوع وقائد البذة في الطعام، وسائق العطش وقائد اللذة في الشراب، وسائق الشبق وقائد اللذة في الوقاع، ما أكل الناس ولا شربوا ولا ولدوا، فالأولان بهما بقاء الأشخاص، والآخر به بقاء الأنواع في كل حيوان. ومعلوم أن حياة الأشخاص وحياة الأنواع هي المقصود الأعظم من هذه الدنيا ومن عيها، فكيف كان قهر الحيوان على الحياة. ومن عجب أنه لم يوكل إلينا أمر البقاء ولا التماسل، بل قهرنا عليهما قهراً، ولم نكن فيهما إلا مضطرين، بخلاف بناء المنازل وورع الأرض وحرثها والتجارة، فإننا نهندس ونحفر الترع وليس هناك إلا قائد وسائق عقليان.

فأما حياتنا فقد وجدنا أن نفوسنا فيها لكل شيء سائق بسوطه ليقهرنا ويلحنا أن نأكل ونشرب وبواقع، وقائد مشوق لذلك، كما يكون للحيوان في الأمكنة المحيطة رجل يقود وآخر يسوق حتى يسلم من العطش مبالغة في المحافظة عليه، وكما يجعل للدابة سائق بالعصا وآخر معه حشائش تنظرها لتتبعه، فيكون ذلك أعون على سرعة سيرها. فهذا هو القهر والغلبة ولكن لا مع الظلم وورع الشيء. في غير موضعه، بل هو القاهر وهو الحكيم الذي يضع الشيء في موضعه وهو الخبير بما يصح واعتبر ذلك في المرأة ترضع ولدها، والناقة ترضع فصيلها، والدجاجة والحمامة والنعامه تحضن بيضها، فإيهن جميعاً مقهورات على ذلك العطف قهراً لا مفر منه، بل اعتبر ذلك أيضاً في المحترعين

والمؤلفين الذين يجتدون في أعمالهم وهم لا يعلمون شيئاً في مستقبل أمرهم، ويجتدون ليلاً ونهاراً ورعاً ضاعت أموالهم في سبيل أعمالهم وصحتهم وحياتهم، وليس يعني الثمرة إلا أنهم كما لم يجن ثمرة الحياة إلا لفصيل الناقة وولد الظبية، وكل لكل مسخرون وهم لا يعلمون، بل العالم هو الحكيم الذي سخر الآباء والأهتات بالعطف والحنان

ومن عجب أن الناس مسخرون ولا يعلمون أنهم مسخرون ومقهورون وهم لا يشعرون. والناس يضربون المثل في الظلم بجامع الرقاعي بمصر قديماً، وهو قريب من قلعة الجبل بمصر، ويقولون إن الوالي كان إذا أمر رجلاً أن يعمل فيه وأبى أن يطاوعه، يقول له الوالي: لا بالله، ويقهره على العمل فيه، حتى سمي المسجد إذ ذاك بـ«مسجد لا بالله»، وقيل فيه:

بنى مسجداً لله من غير حله فكان بحمد الله غير موفق

فهذا القهر ضرب به المثل، ولكن نحن مقهورون في دائم الأوقات قهراً بحكمة وعلم، فلم نحس بأننا مقهورون.

وترى القهر في السماوات فوقنا، فالكواكب تسير بالقهر والشمس والقمر، وهذا القهر منظم لأنها أطوع من، فلذلك قال: ﴿تَأْتِيهِمْ لَيْلٌ مَغْشَاهُمْ وَأَسْفُلُهَا إِسْرَافٌ﴾، كان ظُلُومًا جَهُولًا [الأحزاب: ٧٢] فلم يستم هذه العوالم طامّة لأنها لا محالعة لها، فترى مواعيد الكواكب لا تعبير فيها، وكذا الحيوان لا يقرب أثناء أيام حملها، ولا يأكل إلا ما يصلح جسده، أما الإنسان فكثيراً ما يخطئ في تقدير الأكل والشرب والوقاع، فيقع في الضرر، فقلّ مرض الحيوان وكثر مرض الإنسان وخطؤه وذنوبه لاسيما في المدن والقرى بجهله وخطئه.

فها هنا حمل الإنسان الأمانة والتكليف ووجب عليه أن يتجافى عن أشياء ضرة به كالدخار، وكنف ببذل المال والعبادات وما أشبه ذلك، وحتم عليه تربية القضاة لفصل قضاياهم، والأطباء لمداواة مرضاه في المدن، وقلّ ذلك في الأعراب بالبوادي. فأما الحيوان فهو غير محتاج إلى الأطباء ما دام بعيداً عن الناس، لصماء عيشه وحسن تقديره لطعامه، فتكون الحيوانات الوحشية في الأحراش والغابات والغلوات وطيور السماوات سليمة، لأنها سائرة في القهر مع حكمة الحكيم، كما سارت الكواكب والشمس والقمر فلم تكلف بما يصلح خللها كما كلف الإنسان.

ولما حرثت الكواكب والشمس والقمر بحساب أرسلت الحرارة على الأرض، فقهرت الثلج فذاب فصار ماء، والماء أقرب إلى الساطة لأنه مركب تركيباً قليل العناصر فأصبح وهو جامد ثلجي منظماً نظاماً بديعاً، فإن قطرات الماء إذا صر بها الرد في درجة أقل من الصفر وقعت ثلجاً في البيوت بالبلاد الشديدة البرد، فإذا اجتمع خلق كثير في قاعة صغيرة هناك فتحت نافذة من بوافد القاعة والبرد شديد، جمد البخار في هوائها ووقع ثلجاً، والثلج مركب من بلورات من الجليد إيريه الشكل يصل بعضها ببعض على أشكال تدهش الناظر وتبهر النواظر، وقد رسم بعضها بالأشكال الستة المسدسة في سورة آل عمران. فابظر كيف كانت مسدسة الشكل وليس في الأشكال مسدس منها يشابه المسدس الآخر، فتجد وحدة في التسديس واختلافاً في الأشكال، كما ترى نظام بيوت النحل فهو مسدس الشكل، لكن شكله واحد.

أما هنا فالتسديس واحد والنظم مختلف ، لأن مددسات النحل في بيوتها من صنع حيوان ضعيف ، أما هنا فإنه صنع الحكيم الخبير ، فهنا العمل واسع ، وهناك ضيق ، وهذا هو قوله تعالى . ﴿ وَهُوَ أَتَقَرُّ فَرُوقٌ عَابِدِينَ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴾ .

اعلم أن الأكسوجين لم يوجد حراً في الطبيعة خالصاً من الشوائب ، وهو داخل في التراب ومع الكربون أي الفحم في حامض الكربونيك ، وهو داخل في تركيب المواد التي حولت لمثل الصخور والرمس والتراب ، وكذا المعادن إذا حصل لها الصدا وكل ما صدئ وزاد ورنه فزيادة الوزن ناجمة من الأكسوجين الذي هو داخل في الهواء وفي الماء ، وهو المصلح لنا بالتنفس . فانظر لقهر الله وحكمه . انظر كيف ترى أن المعدنين المتشابهين كالرصاص والقصدير إذا تركبا كان المركب قريباً منهما . أما العصران الذنان لا تشابه بينهما كالأكسوجين والأودروجين فإنهما غازان ، فالأول ضروري للاشتعال والثاني قابل للاشتعال ، ويكون مهما سائل ليس من طبع أحدهما وهو الماء ، فهو يطفى النار ويمنع للاشتعال . فتعجب من قهر الله فوق عباده حيث قهر الغازين فصارا سائلاً ، وهذا السائل أطعاً ما أشعلاه ومنع ما قبلاه . انتهى .

اللطيفة السادسة

قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فُطِيرٍ يَطِيرُ يَخْتِصِمُ إِلَّا أَتَيْنَاكُم ﴾ لقد كنت أيام مجاورتي بالخامع الأزهر أرجع إلى بلاد الريف أيام العطلة ، فإذا غابت الشمس وأخذ الليل يرخي سدونه وأقبل الظلام من المشرق ، خرجت من البيوت طالباً الحقول والخلوات ، فأجلس حتى لا يهوش على عقلي المهوشون ، وكنت أنشد قول مجنون ليلى .

وأخرج من يس البيوت لعلي أحدث عيك النفس بالليل خالياً

وكانت النظرات في تلك الخلوات للجو وجمالها ، والحقول ، وسماع النعمات باجتماع الحشرات فيها ، بتلك الظلمات والنجم مشرق والقلب مستيقظ والنفس نواقة .

وتارة أحضر القرون الخالية والأيام الماسية ، وغمر الجيوش تلو الجيوش والملوك تلو الملوك على الأرض التي أنا عليها من الفراعة العظام والملوك الفخام ، وكان يخيل إلي أنها دول يتبعها دول قد مرت في مكاني الذي أنا جالس فيه ، والرمان مقبل ، والمواكب حافلة ، والجنود مصطفة ، وكل مطيعون ولسادانهم خاصعون . وتارة أنظر في ذلك الجو العبد المدى الكثير الجدا الواسع الأكناف العبد الأطراف ، وأرى كيف خيم على الجمول والأحراش والعباس والغابات ، وأتأمل كيف جلس قلبي أس سمعوا ما سمعت من نعمات الحشرات في دياحي الظلمات ، وهم لا يعون ما تقول ، ولا يسمعون إلا أصواتاً . وكم جلس جالس قلبي وهو دهش من حيث يرى ولا يرى ، ويعجب قائلًا . كيف تجلى الليل بالأنوار والنعمات ، وقد هبت النسمات ونمايلت الأعصاب ، وأخذ الفكر يجري مجراه ، وهو لا يعلم إلا قليلاً ، والنظام الليلي في أصواته وهوائه وحقوله واحد لا يتغير ، فالهواء يهب والريح تدب بالقصون ، والحشرات المعنيات الفرحات بالخصب والرياق لم تنقص نعمتها ولم تتغير بهجتها ، فمن سمعها منذ ألف سنة وسمعها الآن يظن أنها هي بعينها ، وذلك لشدة النظام وحسن الإتقان كما تقوم الدولة أثر الدولة ، والولد أثر أبيه بعد موته ، والآخر يتبع الأول ، والمتأخر يتبع المتقدم

حكاية الإنسان والحيوان

بينما أن جالس ذات ليلة إذ مرّ ذئب أو ثعلب سريعاً، فقلت في نفسي: يا للعجب، ألهذا عقل، وكيف رأينا الذئب والثعلب وسائر الحيوانات البرية كلها لديها ذكاء كأنه عقل، وكيف كان علماءنا لا يقولون لك إلا أن هذه غريزة، فأخذت أشك فيما قرأت، وقلت في نفسي: يقولون إن الإنسان حيوان باطق، فالتطق الصكري خاص بالإنسان، ومع ذلك نرى هذه الحيوانات عندها من الذكاء ما لا يتكرر، ومن ذلك الوقت أخذت أفكر في أنواع الحيوان، وواليت الدرس والتعقيب ورأيت بعض رجال الدين يقولون: إن الحيوان لا يحشر لأنه ليس كالإنسان، وإن حشر لا يدوم، وهكذا، فكنت هذه الأقوال عدي مريكة للفهم مزعجة للنفس، فهل كانت هذه الحيوانات كلها مخلوقة لا لغاية، ثم نظرت فوجدت الأمم الحالية قد مرّ كثير من المتعلمين منها من الديانات بشكوك، ومنها هذه المسألة: قالوا كيف يكون الإنسان والحيوان مخلوقين معاً في درجات الرقي منتظمة من أدنى حيوان إلى أعلى إنسان ثم لا يحظى بارتقاء بعد الموت إلا الإنسان، ولم هذا الاختصاص، وكيف كان أدنى الإنسان يحيا بعد الموت وهو قريب من الحيوان، والحيوان لا يحيا، وهكذا. والقرآن يقول: ﴿وَمَا مِنْ ذَاتٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَيْرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُنْثِيَ إِلَيْهِمْ أَجْرُهُمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْبُيُوتُ إِلَى الْأَرْضِ﴾، فالآية صريحة واضحة، والناس لا يبالون بالدين ولا بالعقل، وإنما هم المتعلمين في ديار الإسلام محصور في أمرين: العلوم العقمية للمسائل الفضائية والكلمات الفلسفية في الكتب الوراثية، فأما غير ذلك فالعقول في غطاء والناس نيام، وهذا القرآن جاء ليفك العقول من عفلها، وينشط الناس إلى العمل والفكر، فعكس الناس الأمر وأزاحوا على العقول حجبها وحسوا النفوس في أقفاصها، ومات قوم شهداء الجهالة، قتلى التقليد، صرعى الأوهام، فلم ينبغ نابغون إلا فيما سطره المؤلفون من المعتقدات، وأورثه المتقدمون من المجدلات، مع أن العقول مصنوعة صنعة إبداعياً، مفطورة فطرة قوية، فكان حقها أن يطلق سراحها، وأن لا يكبح جماحها، وأن يطلق لها العنان فتظر في كل شيء نظراً يرضيها، وتسرح الطرق فيما يرقىها. فبا أسفا على أمم درست، وعقول غفلت، ونفوس هلكت، وهم مسجونون، اللهم إلا قليلاً ممن شرفهم الله وأنعم عليهم برضاه، فكتموا العلم خوفاً من السيف والسنان وجور السلطان وتقول الجهلة الطعام، فأولئك هم السادة الأحيار. وكان حق المسلمين أن يكونوا أول العالمين مفكرين فاطنين لا مقلدين جامدين.

القرآن هنا صرح أن الحيوان له حياة تماثل حياتنا، فله مستقر ومستودع وله علم بحياته، وهكذا سيحشر كما نحشر. هذا هو الحق الصراح، فأما مستقبله فمجهول كمستقبلنا، لأن لا نعرف ماذا يكون إلا بما سمعنا أو فكرنا.

الحدأة تخاطبني قائلة: قد سخر لي ما في السماوات وما في الأرض

ورأي المرحوم أستاذي الشيخ حسن الطويل

بينما أنا يوماً واقف بقريتنا أمام منزلنا، إذ لمحت لي حدأة ترفرف بجناحيها كي تبحث بحدة نظرها عن حيوان حي صغير تختطفه، أو ميت تلتقطه، فخيل لي وهي في الجو ترفرف أنها تقول لي: لقد سحرت لي الممالك والملوك والزراع والزرع والحيوان والنبات وعالم الأفلاك. أليس يكن عيشي

على مراح دجاجكم التي ربيت في أحضانكم وتحت إشرافكم، واقتنات من حبكم الذي زرعتموه، ومن حقلكم الذي رويتموه، ومن أنهاركم الحارية ونبلكم العظيم. وهل يتم هذا النظام أو يقوم هذا العمل إلا بمهندسين ومنظمين ومدارس ومدرسين وحاكمين ومحكومين وقضاة ومتقاضين وجيوش وعليها مهيمنون. أنتم المربون للدجاج وأنا الحافظة لها، ولا يتم لكم شيء من هذا إلا بنظام تام وحكومة صادقة، ولا يتم شيء على أرضكم إلا بحرارة جوية وإشرافات شمسية ودوران الكواكب الدرية. فالعالم مسخر لي، فأين دعواك إذ تقول: سخرت لي الأفلاك وأنا شريكك في دعواك. فأنتم الزارعون المربون للحيوان وأنا قاططة الثمرات، فإذا ادعيت أنك سخرت لك الأرضون والسموات، فهذه دعوى الكاذبين، فلئن سخر لك الحيوان فقد سخرت أنت وهو لي، كل لكل مسخر، فف هذا الضلال والإفك والبهتان. ومن عجب أن الحداة ظلت تفرق بجاحيها حتى انتهى الفكر إلى هذا كأنها تعطيني هذا الدرس، ثم طارت إلى حيث تريد، ورجعت حائرة في أمري، حتى إذا رجعتنا إلى المدرسة حدثت أستاذي الشيخ حسن الطويل، وكان طويل الباع رحمه الله في هذه الآراء، فقال: نعم هذا حق، ولكن الإنسان أوسع مجالاً وأكثر بوالاً وأهد إرقالاً وأعزراً أملاً وأعز ممرأ، لأنه لا نهاية لكمالاته ولا غاية لسعادته. وهذه أقوال إقاعبة على الطريقة المعروفة والآراء الموروثة تقنع لسامع إقاعاً وقتياً وترضيه ملياً. ثم يرجع له الفكر كرتين، ويؤتى طالب اليقين ولا يقين إلا قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَيْرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحِهِ إِلَّا أُنِمْ أَمَّا لَكُمْ﴾.

يا حسرة على الأمة التي داسها العرلجة وهم بالمون، وسخر منها الغرب وهم ساهون لاهون ماتوا وهم أحياء وكانوا أعزاء، شقوا وكانوا سعداء. ذلك البلاء السازل على العقول والكسل المخيم على النفوس والنوم الذي أحاط بالناس، فلا الحوادث بصرتهم ولا الكتاب أبغظهم ولا العقل بصرهم. فلنكن الأجيال المقبلة والعقول الجديدة بعدنا أصفى وأنقى وأرقى، وليرجعوا مجدداً ضاع وعراً ذهب، وليوقدوا ناراً خست، وليكونوا خير أمة أخرجت للناس.

نظري في الحقول ومحادثة مع فلاح وإحابة امرأة عنه

كنت يوماً ماراً في حقول قريتنا، وما كنت في الحقول إلا دارساً، ولا أمر فيهما إلا قارئاً، فالقراءة إنما تكون في الحقول وفي نظر النجوم، فأما القراءة اللعطية فما أبعدها عن الأمور العقلية، وكان الخطر في أول أمري هكذا: ﴿وَأَرْخَىٰ رِثْكَ إِنِّي أَنَحِلُ أَلْ تَجِدِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ (١٦٤) ثم تلي من كل أنعمت فأتلكي شئلاً ربك دلاً يخرج من يهوبها شراب مخضب ألوم، فيه بقاء لكس إن في ذيك لأية لقوم يتفكرون﴾ [الحل: ٦٨، ٦٩]، ونارة يكون هذا الحاطر: ﴿أَمَّا تَرَأَىٰ اللَّهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ خَضِرَةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ [الحج: ٦٣]، ونارة: ﴿إِنْ فِي حَتَّىٰ لَشَمُونَ وَالْأَرْضِ وَتَخْتَلِفُ أَلْوَلُ وَالنَّهَارِ وَاللَّيْلِ أَلْوَلُ تَجْرَىٰ فِي الْيَمْرِ﴾ الخ الآية ١٦٤ في سورة البقرة، وكنت أجد ذلك ملازماً لفكري لا يفارق عقلي.

ولقد حدث أحد الفلاحين مرة عن العسل الذي يشتاره الناس من الجبال، وأنه يكون هناك بكثرة وقد يجمد في الخس، وفي حلاوته ميل إلى طعم الملح لأنها تشرب من الماء المعين، وكان الحديث ليلاً والهواء صافياً، فكنت أشعر بميل شديد وشوق إلى معرفة عجائب النحل، وكان المحدث والسامعون

يتذكرون القطع العسلية التي يحملها المسافرون من ذلك العسل ، فأما أنا فقد كنت مشغول الفؤاد مهتم القلب بعجائب النحل وفوائده .

محادثة

ومرة مررت بجانب نهر فيه ماء قليل من بقايا نهر النيل ، وفيه حيوانات صغيرة تسمى «أبها ذئبية» ترى ذاهة جالية في المستنقعات ، وكنت في تلك السنة قد قرأت في مدرسة دار العلوم أن هذه الحيوانات أصل الضفادع ، ولم أكن لأعلم ذلك إلا من المدرسة ، فقلت لرجل من الفلاحين : يا إبراهيم أقدرني ما هذا ؟ فقال : ومن أين أعرف ، وكانت امرأة تحمل حرة على رأسها قد ملأتها ماء قد سمعت هذا القول فقالت : أيها الرجل كيف تجهل هذا وأنت شائف ؟ ألم تعلم بأن هذا هو أصل الضفادع قد ولدتهن الضفدعة ؟ فعجبت من قولها غاية العجب ، وقلت : إن في القرى والفلاحين من هم أهل للحكمة والعلم رجالاً ونساء ، ولكن قلة التعليم تمتع الناس من السعادة والارتقاء . وهاك عجائب مما جاء في العلوم عن الحيوان .

عجائب الحيوان

العجبة الأولى : قد شاهد العلماء قروداً في الممالك المتحدة تبني قنطرة من أغرب ما سمعه البشر ، وذلك أنها إذا أرادت عبور نهر انتخبت أفراداً منها ، وأمسك واحد بغصن الشجرة على شاطئ النهر ، وأمسك يديه ورجليه ، ثم أمسك آخر فأخر حتى تتطعم سلسلة من القروود ، ثم يصنع أسفلهن اهتزازاً في السلسلة فلا تزال في ارتفاع وانخفاض حتى يحسك القرد الذي في طرف السلسلة شجرة على الشاطئ الآخر ، وتتكون قنطرة محببة من القروود ، ثم تمر عليها مئات منهن عبوراً اعتيادياً بلا خوف ، حتى إن الصغار ليتغامزن فوق تلك القنطرة ، فإذا انطم عقد جمعها في الشاطئ ونجوا جميعاً سالمين ، أنزل الذي أمسك بالشجرة في الشاطئ الأول يديه ، ومعلوم أن الآخر مثبت يديه في الشاطئ الثاني فتنتقل السلسلة للشاطئ الآخر ، ويصبح أول القردة إمساكاً بالشاطئ الأول أدناها في الشاطئ الثاني وقد خرج بالسلامة فيه ، ثم تتبعه بقية السلسلة مع باقي القروود . وهذا قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا غَنَى اللَّهُ رِزْقَهَا وَيَحْكُمُ مُسْتَقَرُّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ [هود : ٦١] ، وقوله هنا : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَيْرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُنْمِئَتْ أَرْزَاقُكُمْ ﴾ الخ . انتهى من كتابي جمال العالم نقلاً عن الكتب الإفرنجية .

الكلب وفصائله وذكاؤه

العجبة الثالثة : حكى أن امرأة كانت في سفينة بخارية معها ظئر تحمل ولدها ، فوقفت الظئر في نافذة مشرفة على البحر ، وأطلت على الماء والصبي في يدها فمد رأسه فسقط في البحر ، فصرخت الظئر واحتاج أهل السفينة ، وأما أمه فأغشي عليها ، وكان في أخريات الناس شاب في يده كتاب ، وبجانبه كلب من بلاد الأرض الجديدة ، فأسرع إلى الظئر وقال لها : هل معك شيء من أثر الصبي ؟ فقالت : لا إلا خرقاً من ثيابه بقيت في يدي حين سقط في البحر ، فأخذها منها وأشار إلى الكلب بها متجهاً إلى الموضع الذي سقط فيه الصبي ، فما كان إلا أن كلمع البصر حتى وثب الكلب إلى تلك النقطة ، وغاب تحت الماء ، وكان هالك سفين شراعية تحاول أن تقف للصبي على أثر فلم يمكنها ، فبينما هم كذلك

والناس منتظرون ، إذا بالكلب قد أقبل يضارب الأمواج وفي فمه شيء ثقل عليه ، فأسرعوا إليه من كل صوب حتى انتشلوه والصبي في فمه حياً سليماً ، فلما رأت أمه ذلك خرت معشياً عليها ، ثم دنت من الكلب وأخذت تمسحه وتقبله وتمشط رأسه ، ثم قالت لمالكه : إني غنية ذات ثروة واسعة ، فهل تعطيه لي بكل ما تطلب من ثروتي ولو كانت كلها ؟ فتسم ضاحكاً وقال : الحمد لله إذ أدى لك الكلب هذه الخدمة ، ولكن لا أبيعهُ ولو بملء الأرض ذهباً . فرؤي الكلب إذ ذاك يتمتع برجلي سيده كأنه فهم ما يقولان ، انتهى من كتابي جمال العالم .

كلب البحر

العجيبه الثالثه : من كتابي جمال العالم أيضاً هذا الحيوان في جهات كندا وفي أمريكا الشمالية ، وهو يكون جماعات تتحد على الأعمال وتعمل فعل الأمم الرافية في الصاعحات ولحون العمارات ، وبها معدرات وسراييب تحت الأرض لتسكن فيها زم من الحر ، ولا تزال فيها حتى إذا أقبل الشتاء وهجم بخيه ورجله ، عرفت تلك الحيوانات بوائده ، فاجتمعن زرافات وجماعات ما بين المائتين وثلاث المائة فأخذن يردن الأماكن وينظرن أصلحها وأحسنها على شريطة أن يكون على شاطئ نهر جار لينين مساكنهن فيه ليكون الماء حصناً حصيناً من هجمات الأعداء كما ستري ، ومخرباً نفيساً يقبها من الثلج القارص القاهض .

وعلى ذلك تأتي هذه الكلاب ليلاً إلى الأشجار المقطعة على ضفتي النهر ، وتقطع غصونها وكتفها الكبيرة حتى تسقط على سطح الماء الجاري ، يأخذها في تياره ويربها حتى إذا حاذت المكان المنتخب للبناء أوقف أولئك الكلاب سير الأخشاب ، ثم أخذن يكرنها قطعاً قطعاً حسيماً يقتصبه بناء السد ، ثم أخذن يفرسها في أسفل النهر بحيث تكون سداً منتظماً بين الشاطئين معارضاً جري الماء ، كسد العرم لبقيس وخرزان أسوان ، وملأن ما بين تلك الأخشاب بالأحجار والطين ولو رأيت ثم رأيتهن هاديات رائحات والطين والأحجار بين أفواههن وأيديهن ، وبعد الفراغ من ذلك يجتمعن كل عشر أو اثني عشرة مهن وينبن بيناً ذا غرفتين ، عليا للسكنى وسفلى لخرزان الأقوات من قشور خشب الأشجار كاحور ، ويتكوّن من تلك البيوت هيئة قرية . ومن العجيب أن الأبواب لا تفتح إلا تحت الماء بنحو ثلاثة أقدام أو أربعة ، حتى لا يصل إليها أحد بسوء ، وليس لها أبواب سواها ، فإذا اشتهد الأكل وهي في العرف العليا تدلت إلى السفلى المطلوة بالماء الداخل من الباب ، فتناولت تلك القشور الآمنة من الثلج المتراكم على سطح السيطة والماء ، إذ عادة الماء من أسفل أن يوقى من الثلج ، ولما علم أهل تلك الجهات ذلك وأر هذا الحيوان حريص على سده أخذوا يحتالون على صيده بفتح سده ، فتخرج تلك الحيوانات سراعاً سراعاً إلى سده في أسرع من لمح البصر فيصطاد منها الصيادون أثناء محاولة إصلاح السد .

فتأمل كيف اتحد هذا الحيوان على المصلحة وكيف عرف ما درسه الإنسان في قصاها أرشميدس التي بها تجري السفن في البحار ، وكيف اتحد على الأعمال وفعل فعل أعظم الأمم التحديية ، وكيف عجز أهل الشرق عن تقليده في اتحاده ، وكيف وضعت له أسنان حادة بها يقطع تلك الأشجار أعنته من الآلات والأدوات . وكيف عرف ذلك كله بلا تعلم ولا تعليم ، فبحان الخلاق العظيم .

الكلب الذي هو نوع يسمى الدرواس

العجبة الرابعة: روى المعلم «بال» في المجلة العلمية حادثاً شهده عياناً، قال: سار كلب من نوع الدرواس على ماء مجمد وإذا بالجليد انقصر تحته وتكسر وكاد يغرق، فحاول التشبث بطرف غصن مدلى لينجو به من الغرق، فلم يتوصل إليه، وإذا بكلب آخر من نوع «الترنوف» كان مراقباً للحادثة فأسرع إلى نجاته وسار على الجليد بما أمكن من التحفظ إلى أن دنا من الثقب الذي سقط فيه الدرواس وعض على طرف الغصن وأدناه من رفيقه فتشبث هذا به ونجا من الغرق. قال المعلم: إن التعقل والحرم والشهامة التي بدت من هذا الكلب في عمل لم يكن له فيه معركه آخر إلا وجدانه الداخلي، تدل على وجود عقل فيه قريب من العقل البشري. انتهى

القرود وتعقله

العجبة الخامسة: إن أغرب رواية دلت على تعقل الحيوان ذكرها المعلم «جراتيوله» في تأليف له، قال: حدثني «توريبيانكا» أنه كان جالساً مع أسرته في غرفة والخدام مشغول بشيء كمية من «الكستنا» أي «أبي فروة»، وكان هالك فرد داجن ينظر إليها بسهم، وإذا خرج الخدام لقضاء حاجة، نظر القرود إلى ما حوله، وإذا لم يجد شيئاً يستعين به على انتشال الكستنا من وسط الرماد، وثب على قط راقد هناك وأمسك يده بعنف، وجعل يحرق بها النار ويخرج الكستنا، وإذا سمع أهل البيت ولولة الهرأسرعوا إلى المطبخ فوجدوا القط يعج الماء، والقرود يأكل ما غنم. اهـ.

العجبة السادسة: إن القرود المعروفة بـ «الأورنجوتان» و«الشابانزاه» تكشف من نفسها بسهولة كيفية فتح الأقفال، وقد ذكروا عن القرود المدعو «مافوكا» في حديقة الحيوانات في مدينة «دريس» أنه سرق مرة مفتاح قفصه ليتسّر له الخروج منه متى شاء. وكثير من الكلاب والقطط والمواغز تتعلم من نفسها فتح الأبواب، وقد روي ذلك أيضاً عن البقر والخيول والحمير والبغال. أخبر المعلم «هرمان فول» أنه في إحدى زرائب مدينة «لانس» اضطر صاحب الزريبة بعد بناء الخوض بمدة إلى أن يستبدل لولب الماء البسيط بلولب آحري مفتاح، لأن القرود كانت تعلمت من نفسها فتحه، ومثل ذلك حدث في مدينة أخرى بناها «أنري بوريث» في مدينة «تورينو» ولقد نرى القرود تتعلم ظهور الكلاب تسير بها محمولة أسوة بالحيالة. اهـ من الكتاب المذكور.

القرود والفيل والكلب يخفن من الاستهزاء

العجبة السابعة: قال في الكتاب المذكور: إن القرود والفيل والكلب يحشون الهزؤ ويحرقون على من يكرهه. روى المعلم «رومانس» عن كلب له طفق يوماً يقتصر ذباباً من فوق زجاج شبك، ولما رآه المسيو «رومانس» يخطئ الغرض أخذ يتهزئ به ويضحك بقهقهة لكل إحماق يصيبه، فحنق الكلب غيظاً وسوكت له نفسه أن يتظاهر بنفسه ذباباً وسحقها على الأرض، فلحظ صاحبه الحيلة وأبانها له فتضاعف عندها خجل الكلاب وهول مستراً تحت الأثاث.

القرود والقرودة وشفقتهم

العجبة الثامنة: روى العلامة «لور» عن فرد ماتت أثناء، فأخذ يعتني بجروها الرضيع أشد من اعتناء الأم بواحدتها، فكان يحمله كل ليلة على ذراعيه ويتمشى به لينيمه، وفي النهار لا يغفل عنه

لحظة واحدة. وذكر أيضاً عن قرودة نادرة الإشفاق، كانت لا تقتصر على تربية صغار القرودة التي من غير نوعها، بل كانت تسرق أيضاً أجراء الكلاب جرواً جرواً، وهكذا صغار القطط لترضعها وتربيتها، فاتفق مرة أن قطبياً صغيراً خمشتها، فاعصاها مريد الاندهاش، وشرعت تبحث في يديه إلى أن أحست بأظافره فقرضتها بأسنانها بلطف. اهـ.

حكاية عن اللئب

العجبة التاسعة: من كتابي «جمال العالم» نقلاً عن الكتب الإفرنجية: حكى أن رجلاً رأى ذئباً كأنهما يتشاوران في أمر، ثم أسرع أحدهما إلى حجرة في عرض الوادي، وأسرع الآخر إلى الناحية الأخرى منه فيها مطيح من الظاء يرعين، فأرعهجن حتى جريتا إلى تلك الحفرة التي فيها صاحبه، فاقص ذلك المخفي على واحدة فأخدها، وأتى الثاني معه قتلها وأكلها. فتأمل قوله تعالى: ﴿لَدَىٰ أَعْيُنِكُمْ قَتْلٌ مُّسْتَبْطَنٌ ثُمَّ عَلِمْتُمْ إِيَّاهُ﴾ [طه: ٥٠] اهـ.

اللئب وتعقله والدب وتحيله

العجبة العاشرة: روى المعلم «رومانوس» في أحد أعداد المجلة العلمية سنة ١٨٧٩ أن ثعلباً غم بطة داخل حقل، ولما تعذر عليه بعد أن حاول ثلاثاً أن يقفز من فوق الحائط وفريسته في فمه، فمكث قليلاً يتأمل في الحاجر القائم أمامه، ثم وثب بعد قليل، وأخذ البطة برأسها وارتمع بيديه ما أمكنه على الحائط، وأنشأ منقار البطة في شق هناك، ثم وثب على رأس الحائط وتدلّى إلى أن بلغ فريسته فأخدها ورمى بها إلى الناحية الأخرى، وبعدها انحدر من مكانه وأخذها بفمه ومضى. وأخبر المعلم «فلوران» أنه لما تكاثرت الدبة في حديقة النباتات، عزم أولياء الأمر على قتل اثنين منها، فالتقوا إيهما أقراصاً مشربة بحامض البروسيك، وهو سم زعاف، فما كادا يشمان الأقراص حتى أجفلا وهربا، ولكن الشره تغلب عليهما فأخذاها بأيديهما وجعلا ينقصان منها السم في حوض الماء وأكلاها بعد تطاير السم منها، فعجوا لذكائهما وقطائهما وكفوا عن قتلها.

شفقة الغريبان والخيول

العجبة الحادية عشرة منه أيضاً: أخبر المسيو «بليت» عن غريبان رأها تطعم ثلاثاً من رفعاتها فاقدتي البصر. وهكذا المسيو «بورتون» شهد بقاء له كانت تعطي بطائر تلت رجلاه من غير جنسها فتتلف ريشه وتطعمه وتدفع عنه صدمات الجوارح.

وأغرب رواية من هذا القيل ذكرها المسيو «بوسانيل» قائد فرقة «البوليليه»، قل في سنة ١٧٥٧ طعن في السن جواد أصيل من حصن فرقتنا، وتلفت أسنانه إلى حد أنه لم يجد في وسعه مضغ علفه، فحعل الحصانان اللذان كانا يرافقانه في الجري يمنة ويسرة يأخذان كل ليلة علفه، وبعد أن يمضغاه جيداً يلقياه في المعلق ليأكله، واستقامت الحال هكذا إلى أن فطس الجواد بعد شهرين، وشهد هذا الحادث كثير من القواد والجنود.

طائر هندي يبنى بزخرف قصوراً تمر الناظرين

العجبة الثانية عشرة: إن الطائر الهندي المعروف بطير الفردوس لا يكتبى بناء عش بسيط، بل يشيد أيضاً أوكاراً للرهة في عاية الإتقان والجمال والإبداع، وتكون هذه المساكن أحياناً مسيحة

الأرجاء، وداخلها أروقة مسقوفة، وأكثرها موشاة بالصدف والحجارة اللامعة وريش السفاء وقطع السيج، وكل ما يصلح للرخرف والتزيق. وأما النوع المعروف بـ«الامبليورنيس» فيحوط مسكنه بعديقة صاعية يصوغها من تراب مكسو بالخصر، ويرينها بثمار وزهور يجدها كل يوم وكم للطيور من بنايات هندسية صرنا عنها صفحاً اجترأ بالقليل وعسى أن ترى في ثابا التفسير عجائب من هذا النوع في غير هذا المقام.

هل للحيوان لغات؟

العجيبة الثالثة عشرة: قال في الكتاب المذكور: إن النطق اللفظي خص به لإنسان وحده، ولكن الحيوانات التي من نوع تستطيع أن تظهر مقاصدها كل منها لأخيه، فالكلب الداجن يملك من النطق ما لم ينله أسلافه في وحشيتها، فله عواء مخصوص دال على الغضب، وآخر على الجزع، وآخر على اليأس، وآخر على الفرح، وآخر على الالتماس، هكذا الدلالة بالإشارة يبلغ أمده في الحيوانات التي تعيش بالآلفة، كالخيل الوحشية والفيلة وكلاب الماء والنمل والحل الخ، وأسراب الخطاطيف تتفاوض وتشاور قبل الرحيل إلى أقطار بعيدة. وبالإجمال إن أفكار السهائم بسيطة محدودة ومقصورة على حاجاتها الطبيعية، فلا تحتاج للتعبير عنها إلا إلى حركات وأصوات بسيطة. اهـ.

الزبور وذكاؤه

العجيبة الرابعة عشرة: روى العلامة «داروين» أن زبوراً حمل ذبابة وطار بها، ولما ارتبكت من مصادمات الرياح في طيرانه لتلاعبها بجساحي الذبابة هبط بها إلى الأرض وجز جناحيها وعاد لطار بها.

التويم المغناطيسي وإثبات وجود الأرواح الحيوانية بعد موتها

العجيبة الخامسة عشرة: قال في الكتاب المذكور: روى «ناسيه» ما تعريبه: كنت مقيماً بمدينة «نوردو» في أواخر سنة ١٨٦٩، إذا بصديق لي في إحدى الليالي دعاني إلى حضور جلسة مغناطيسية فليت الدعوة، ولم أشهد في هذا الاجتماع شيئاً جديداً يختلف عما يجري في اجتماعات كهذه، إنما حصل في هذه الجلسة أمر ذو بال أذهلني، وهو أن أحد الحضور رأى في الأرض رتيلاً «عكبت» فداسها برجله، وإذا بالرائحة هضت قاتلة: أرى روح رتيلاً يرتفع من الأرض، فسألته: ما شكل هذه لروح؟ قالت: شكل الرتيلاء بعينها وذكر «ناسيه» في هذا الصدد شواهد أخرى عديدة تؤيد وجود الشكل السيل في الحيوان، حتى إنه يمكن انطلاقه من الجسد في مدة الحياة وأحيرت المجلة الروحانية الفرنسية في أحد أعدادها سنة ١٨٩٤ عن وسيطة ناظرة رأت حول الكويت «دي ليفوف» شبح كلب له مات منذ بضع سنين، وكان الشبح على قول الوسيطة يقفز فرحاً ويهز ذنبه كالحي عند تذكر صاحبه له. اهـ.

يقول مؤلف هذا الكتاب: إن هذه الحكايات كلها وأمثالها هي تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِطِيرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُنَمِّىَ أَمْثَالَكُمْ﴾ الخ، وبهذا وأمثاله يظهر سر القرآن وعجائبه وحكمه البليغة البديعة. اهـ.

ثم إنه أثناء طبع هذا الكتاب جاء في إحدى جرائدنا المصرية في تاريخ ٢٤ سبتمبر سنة ١٩٢٥ ما يأتي، فأحييت أن أثبت هنا تفسيراً للآية تحت هذا العنوان:

بحث تاريخي طبيعي في عجائب ذكاء الجرذان ونظامها

اطلعت في إحدى الصحف الإنجليزية على نبذة غريبة في بابها عما أصفرت عنه أبحاث تاريخية طبيعية قام بها بعض علماء التاريخ الطبيعي فيما يختص بشؤون الجرذان، وهناك ملخص هذه النبذة:

يرى الكثيرون من الأوروبيين والأمريكيين في هذه الأيام أن الجرذان السمر الألوان هي أشد الحيوانات هير الأليمة خطراً وأكثرها ضرراً، فمذ وصفت الحرب الأوروبية أوزرها أبان بعض البحوث أن هذا النوع من الجرذان يتفوق في ذكائه وفي قدرته على تنظيم شؤون معيشته حتى على المل والحل، وما كشفه فيهما السير «جون بوك» من عجائب الصفات.

وقد قضت الضرورة بعد الحرب على أهل مدينة نيويورك الأمريكية أن يدققوا البحث في حياة الجرذان، لكي يكشفوا نظمها الحكومية المختلفة «كذا» ويعرفوا، وهل هذه النظمات كاملة، ففي أثناء الحرب تكدست مقادير عظيمة من المؤن هالك حتى يأتي الوقت المناسب الذي تقضي فيه الضرورة بنقلها إلى أوروبا، فتجمعت الجرذان في المكان الذي وجدت فيه تلك الأكاداس نجماً عظيماً حتى يقدر ما تجمع منها الآن في جزيرة مانهاتان بثلاثين مليون فأر.

ومعلوم أن قسماً من مدينة نيويورك قائم على تلك الجزيرة بحيث لم تسجح مجهودات كثيرة بذلت بقضاء على هذا الخيش من الجرذان أو لطرده من تلك الناحية، فبدلاً من أن تعنى تلك الجرذان بالانصراف إلى ناحية أخرى تكون فيها المعبشة أسهل، تبينت أنها محصورة في بقعة تحيط بها المياه من كل جهة، فلمت تلك الجرذان شعشها ونظمت شؤونها وصفوفها واردادت مكرراً ودهاء، وأظهرت من المهاراة والحكمة في مقاومة تلك المجهودات بما اضطر أولياء الشأن إلى استتباط وسائل جديدة لمحاربتها.

وقد كشفوا الآن أنها لا توجد هناك بصفة فرادى أو وحدات أو أزواج أو عائلات، بل بصفة هيئات اجتماعية منظمة كالهيات الاجتماعية الإنسانية التي توجد في المستعمرات، وكل عضو في هيئة جرذان اجتماعية خاضع لنظام أدبي معين، وهناك مثلاً للنظام الذي تعمل به تلك الهيئات.

توجد ناحية واقعة تحت مراقبة أولياء الشأن ويوجد فيها خمسة وسبعون مخزناً أو أكثر تخزن فيه المؤن، والجرذان متفشية في جميع تلك الأبنية ما عدا بناء واحداً يخزن فيه القمح والدقيق، ولم يدخله جرد واحد من هذا النوع الأسمر الكبير. وإنما اكتظ بغيران صغيرة من النوع المسمى «السبي» الذي يفترسه هذا النوع من الجرذان السمر، فكان من العجيب أن لا يدخل هذا الأخير في ذلك المخزن.

ولقد عني الرجال بمراقبة ذلك المخزن المنعزل شديد المراقبة، ووجد الحراس أن الجرذان الكبيرة بدلاً من أن تتدخل في شؤون ذلك المخزن، وبعبارة أخرى ذلك المكان الذي اتخذته الفيران كمستعمرة لها، عست باستحصار أغذية إضافية لحمل تلك الفيران الصغيرة ذات سمن وصحة وعافية، إذ كانت الجرذان تجلب إلى تلك الفيران خصرافات ولحوماً وقشور الفاكهة مع جواهرها وألبانها، أي كانت تلك الجرذان تصلح غذاء الفيران بما كانت تضيف إليه من أسواع الأدم. فلا عجب إذا سمعت هذه الأخيرة وصححت أجسامها.

ثم أنى الذين كانوا يلاحظون تلك التداير وقت لاحظوا فيه أن عدداً من الجردان الكبيرة يتقدم إلى بلدة أو مستعمرة الفيران الصغيرة، وسرعان ما عمدت تلك الجردان إلى فتحات موجودة في جدران ذلك البناء، وكانت الفيران الصغيرة تتخذها كمداخل ومخارج لها، فوسعت الجردان تلك الفتحات لكي تتمكن أجسامها الكبيرة من الدخول والخروج منها، ثم دخل فيها أكبر الجردان وأكثرها وحشية، وما هي إلا لحظات حتى خرج الغزاة يحمل كل منها قاراً سمياً، ثم يصعه ويعود إلى داخل البناء ويخرج بهاراً آخر. وهكذا استمرت هذه العملية حتى تجمعت في خازن البناء أكادس من الفيران وعادت الجردان حملتها إلى مستعمراتها ليضفكها بها صفارها، فظهر من هذا أن الجردان ما كانت عمدة الفيران بالطريق من الأعذية لتسمنها إلا لأن مثل مخزن الفيران لديها لم يكن إلا كمثل الأحراش التي يربي فيها الأثرياء من بني الإنسان مختلف الحيوانات ليصيدها متى تمت وترعرعت.

فلما أتممت هذا المقال قال صاحب لي: أمصدق أنت ما نقوله الأرواح؟ قلت له: أمصدق ما يقوله القرآن، نصر القرآن على بقاء الحيوانات وجعلها أمماً أمثالاً، فبإذن قلنا إن العدل يقتضي بقاءها لحكم لا نعلمها، وإلا كان خلقها أشبه بالعبث، والله يقول: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلاً﴾ [ص ٢٧] وأي باطل أضل من خلق حيوانات لا تنهاى، ثم تدروها الرياح فلا يكون لها وجود، وما المانع أن تكون أمثال أرضنا محل زرع لأوائل الحيوانية، ثم ترتقي في عوالم أخرى على مقدار درجاتها في النمو الروحاني وإذا كنا في شك من كلام الروحانيين وجب علينا أن نبحث في علومهم، فالجهل هو العائق عن السعادة، ومن جهل شيئاً لم ينله، كما أن من جهل التجارة والزراعة والصناعة مثلاً لم ينل الغنى، هكذا الجهال بالعوالم لا يحظون بالرفق فيها والدنيا دار التجربة والعلم والعمل.

اللطيفة السابعة

﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْغَيْبِ وَالْغَيْبُ﴾ الخ

لقد يعلم الناس الحوادث المستقبلية ببعض القواعد، فإنك لا تشك أن الليل والنهار والشهور والسنين والخسوف والكسوف لها أوقات محددة وساعات معينة ودقائق ثابتة، فترى الناس يعرفون الخسوف والكسوف والأيام والشهور بعد آلاف السنين، فيحكمون على المستقبل لقريب والبعيد من حيث ظهور الكواكب والخسوف والكسوف وغيرهما، حتى إن الشيخ محمود الشهرزوري ذكر في كتابه الشجرة الإلهية كثيراً من آراء الأمم في الأدوار والأقوار، فقال ما ملخصه، إن العقول التي هي أرقى من عقل الإنسان تقدر أن تعرف المستقبل الذي لا نهاية له، وذلك بمعرفة الأدوار العلكية، فكل دور من أدوار الفلك يكون ما بعده مماثلاً له مدة ستة وقرناً تقريباً، فإذا كان ذلك العقل مطلعاً لسعته على حوادث ذلك القرن، فإن كل قرن بعده إلى ما لا نهاية له مثله، وتكون الحوادث واحدة فيها، ويقال حينئذ إنه عرف ما لا نهاية له. أقول: وقد تقدم في هذا التفسير من المسائل الفلكية الحسابية المطردة التي تقرب أمثال هذا القول.

وإذا كنت حوادث العوالم الأرضية تتبع السعوية فيأذن يتم العلم بالمستقبل، وترى علماء العصر الحاضر يرصدون حوادث المطر يوماً فيوماً، عسى أن يجدوا سبيلاً لعلم ما يكون في السنين

المقلة من أدوارها الحاضرة، وفي هذا اليوم وأنا أكيب في هذا التفسير تقلت بعض جرائدنا المصرية يوم الجمعة ٢٨ مارس سنة ١٩٢٤ سير العلم في شهر مارس من هذه السنة، وقد كثرت السيول ولعواصف في إيطاليا، وإن عالماً إيطالياً يسمى الأب «غريال» قدّم تقريراً إلى أكاديمية العلوم الفرنسية في ١٧ مارس الحالي عن العواصف والسيول وإمكان التشق بها قبل وقوعها بأشهر وسنوات، فقد أعلن أن تجاربه التي قام بها في حياته أثبتت أن العواصف والسيول لها أدوار كأدوار الملك، وقال: إن الأربعين سنة التي تتدنى من سنة ١٨٨٣ وتنتهي سنة ١٩٢٣ تضمنت ثلاثة أدوار بالظر إلى السيول والعواصف وشرحها شرحاً وافياً، ولكل دور عواصفه ثم قال: ونحن الآن في الدور الأول الح

وقد أنشئ عليه رجال الأكاديمية ثناء عاطرأ، لأنه سينفع الناس بهذا الكشف، وسجل أيضاً كشف آخر قدمه الأستاذ «بريتون» لأكاديمية العلوم، وهو ما توصل إليه العالمان «لومان وكوماندون» المدن صوراً حركات القلب والرئتين والمعدة وسائر أعضاء الجسم الداخلية بالسينماتوغرافيا بمساعدة أشعة رنتجن. وقد أصبح من الممكن رؤية كل ما يحدث في داخل الجسم من الحركات الغريبة على ألواح الصور المتحركة في دور السينما، قالوا. وهذا الكشف سيحدث انقلاباً كبيراً في أساليب التعليم، ويسهل على الأطباء معرفة كثير من الأمراض الداخلية.

وكذلك اخترع الدكتور «بارسكي» من مدينة «كييف» من أعمال روسيا، آلة حجمها كحجم آلة التصوير الشمسي، وقال: إنه عرف بها الأمراض الإنسانية من بدنية وأدبية وعقلية، وقال: إنه امتحنها في مئات من المجرمين المسجونين بسجون مدينتي «كييف ووارسو» فكان في بضع ثوان يقرر أن المجرم نمرة (١) قاتل عمداً، وأن السجين نمرة (٢) متهم بالقتل ظلماً، وأن فلاناً نمرة (٣) لصٌ شكس، ونمرة (٤) مهيج سياسي عيف، ونمرة (٥) بريء. ولما وقف على ذلك رجال الشرطة الروسيون اعترفوا بصحة جميع النتائج.

ويقول: إن للمخ ٧٨ خلية رئيسية هي مدار كل أعمال الإنسان، فإذا أريد معرفة ما يستعدله الطالب من العلوم، فليرسم رأس صناعي من الجبس وليرسم هذه الدوائر عليه، وليصنع بواسطة الكهرباء أعمال تين مقدار استعداد الطالب في علم الطب أو الأدب وما أشبه ذلك بهيئات مخصوصة بحيث إن الكهرباء المسلطة على خلية من خلايا المخ الصناعي المماثل للمخ الإنساني صورة تؤثر في نفس ذلك المنتهجن - بفتح الحاء - متى اتصلت تلك الكهرباء به إذا أمسكها بيده تأثيراً يختلف باختلاف تلك الخلايا المسلطة عليها الكهرباء في الرأس الصناعي، وعلى مقدار التأثير يحكم باستعداده وعلمه.

وليس من المطلوب لنا أن نعرف الطريقة بتمامها، وإنما المراد معرفة ما وصل إليه الناس في أيامنا. ولقد أوقفناك على جل ما يجول في عقول الناس قديماً وحديثاً من علم العيب، وأن القدماء يلجؤون إلى الملك وأدواره، حتى إن بعضهم كان يجعل حساب حروف الحمل ذا تأثير في علم الخفيات، وهكذا المحدثون يبحثون في باطن الأعضاء ويعرفون الخواطر وكذلك الأمطار والعواصف المستقبلية. هذا ما وصل إليه الشر، كما يعرفون الإنسان بخطوط إبهامه إذا ختم بها على الورق وعملت به الحكومات.

هل هذا علم غيب؟

أقول: إن هذا كله أشبه بما يفعله الأطباء من الاستدلال بالبول وبالحرارة على نوع المرض، فإذا صح بعض ما تقدم أو أكثره فلم يخرج عن استدلال على أمور عامة أو خاصة، كاستدلال الطبيب بحمرة الخد أحياناً على مرض في الرئة فهذا وأمثاله لا يعدّ علماً بالغيب إذا صح، ولكن علم الغيب ومفاتيحه فوق طاقة البشر، ولو أن البشر علموا الغيب لكانت حياتهم وبالأعلى عليهم لأنهم لا يرتقون، فالارتقاء يكون بالجدّ والتشعير والعمل والإقدام، فإذا عرف المستقل سمات الأحوال ونام الناس. فلما بعض الرؤى التي يراها الناس وقد تصيب نادراً، فذلك لمساعدة المرء مساعدة قليلة في السادر. هذا ما أردت ذكره وفيه الكفاية.

مفاتيح العلوم في هذه السورة

اعلم أن الله عز وجل لما ذكر في هذه السورة أن هذه مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو، لم يحل هذه السورة من مفاتيح للعلوم، فذكر مفاتيح منها، مفتاح تفتح به علوم السماوات وهو ما قصه من باب إبراهيم ونظيره في الكوكب والقمر والشمس حتى انتهى إلى الله، هذا هو المفتاح لأول من العلوم. المفتاح الثاني: ما قصه الله من فلقه الحب والنوى وهكذا حتى انتهى إلى قوله: ﴿أَنظُرُوا إِلَىٰ نَسْرِهِ إِذَا أَلْتَرْتُمْ نَسْرَهُ﴾، ولا جرم أن الثمر لا يكون إلا بعد الرهر، والزهرة ستري رسمها هناك إن شاء الله في هذه السورة، وستعجب من كونها مع بساطة حجمها كانت مفتاحاً لعلوم النبات، وعبرت بنظامها واختلاف أعدادها عن مئات الألوف من النبات. هذان مفتاحان ستراها في هذه السورة، مفتاح لسماوات في قصة إبراهيم، وسترى الصور السماوية التي هي مفاتيح العلوم هناك، وكيف اجتهد لعلماء اليوم في هذا، ومفتاح للعلوم النباتية الأرضية في الرهرة المرموز لها بالثمر. فهذان المفتاحان المذكوران بعد قوله: ﴿وَعِندَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ﴾ يفتح بهما الله على الناس علم السماوات وعلم الأرض إيصاحاً لقوله تعالى في أول السورة: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ الخ.

ولما كانت السماوات والأرض لا يعلمان إلا بتعليم جعل لهما مفتاحين على سبيل اللف وانشر لمرتب المنظم فتعجب من القرآن ونظامه، وسيبرك ما ترى من الصور السماوية والعجائب النباتية، وليست كمفتاح العلوم للعلامة «السكاكي»، وفرق بين مفتاح الله ومفتاح «السكاكي» فمفتاح «السكاكي» يفتح علوم اللسان العربي أي بعض القواعد التي تعرف بها البلاغة، والبلاغة مقدمة لا اعتقاد أن القرآن معجز.

فأما مفاتيح الله ها فليست لتعليم اللغة التي هي مقدمة للعلوم، لا أنها هي العلوم المقصودة، بل هي لتعليم الحقائق التي لأجلها نزل القرآن، ولأجلها أرسل الله الرسل، وما الرسل إلا مبلغون ولا يبلغون إلا بلسان، فهذه علوم اللسان وليست مقصوده إلا للمعاني، فهذه هي المعاني، وهذه هي العلوم التي ارتقت بها أوروبا، والمسلمون ياثمون ساهون لاهون، بفتح الله لهم باب العلوم لم يفعلونها على أنفسهم، وقد أن أوان رقي الأمم الإسلامية ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [النور: ٤٦]. هذا ما أردت ذكره في علم الغيب ومفاتيح العلوم، والله علام الغيوب. انتهى تفسير المقصد الأول من سورة الأنعام.

الظالمون في غمرات الموت والملكوت باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم تجزوت عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ﴿٦٣﴾ ولقد جئناكم فرادى كما خلقناكم أول مرة وترحمتكم ما حولناكم ورأى ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركوا لقد قطع بينكم وصل عنكم ما كنتم ترغمون ﴿٦٤﴾

التفسير اللفظي لهذا المقصد

﴿وَأَدَّ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ عَارِضًا﴾ هو اسم أبي إبراهيم ﴿أَتَّخِذُ أَصْنَامًا إِبَته﴾ تعبدنا من دون الله ﴿إِنِّي أَرَىٰ ذُنُوبَكَ وَكَذِّبْتُ بِهَا مَثِيرًا﴾ ظاهر الضلال ﴿وَعَذَابُكَ شَدِيدٌ﴾ إبراهيم منكم منكم السموات والأرضي ﴿أي ومثل هذا التبصير نبصره عجائب السماوات والأرض وبدايتهما، وه الملكوت، أعظم الملك، والثاء فيه للمبالغة، يستل ﴿وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ الذين نزول شبهاتهم بسبب التأمل والتفكير، والإيقان أعظم من الإيمان، لأن الإيمان بالتسليم، والإيقان بالاستدلال والتعقل والتأمل، وهو الغاية العظمى للإنسان في هذه الحياة ﴿فَلَمَّا جَاءَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا﴾ ستره بظلامه ﴿رَأَىٰ كُتُوبًا﴾ هو الزهرة أو المشتري ﴿قَالَ﴾ مجازاة لقومه ليبين لهم فساد عقائدكم ﴿هَذَا رَبِّي فَأَنصُرْهُ﴾ غاب ﴿قَالَ لَا أَحِبُّ الْأَلْبَانِيَّةَ﴾ فضلاً عن عبادتهم، وكيف يتقبل ويحجب ويتغير وصف من هو إله العالمين ﴿فَلَمَّا رَأَىٰ أَنفُسَهُمْ يَازِعًا﴾ مبتدئاً في الطلوع ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي فَأَنصُرْهُ﴾ لم يهين ربي لأحد من القوم الضالين ﴿أظهر العجز ووكّل الأمر إلى الله لتعاقب الظواهر المحيرة للعقول في الألوهية﴾ ﴿فَلَمَّا رَأَىٰ أَنفُسَهُمْ يَازِعًا﴾ قال هذا ربي هذا أكبر ﴿كما يشعر به قومه ليقم الحجة عليهم﴾ ﴿فَلَمَّا أَتَتْهُ قَالَ يَتَّبِعُنِي بِرَبِّي﴾ من الأجرام المحدثة التي تحتاج إلى موجد ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلدِّينِ قَطْرَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ حَيْثُ مَا أَنَا مِنَ الشُّرَكِيَّةِ﴾، وقوله: ﴿وَجَّهْتُ قَوْمَهُ﴾ جادلوه وخاصموه في التوحيد ﴿قَالَ اتَّبِعُونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ فَدَيْتُ﴾ إلى توحيد، ولما خوله قومه ألهمهم أن تضروه قال: ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ﴾ أي لا أخاف معبوداتكم لأنها لا تضرو ولا تنفع ﴿إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ أي لكن إن يشاء ربي شيئاً كان ما يشاءه لأنه قادر على النفع والضرر، هذا استثناء منقطع، وإنما استثنت ما يشاء الله فأقررت بأنه يقع لأنه ﴿وَسِعَ رَبِّي كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ أي أحاط به علماً، فلا مانع أن يكون في علمه إصابتي بمكروه ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ أي أفلا تعتبرون أن هذه الأصنام جمادات لا تضرو ولا تنفع، ثم قلب الموضوع عليهم فقال: وكيف أخاف أصنامكم وهي لا قوة لها، وأنتم لا تخافون من الله وقد أشركتم به، فأينا أحق بالأمن؟ من يعصي القادر أم من يعطيه وينبذ الأباطيل التي أتم عليها، أنا أحق بالأمن وأنتم أحق بالخوف، وهذا قوله: ﴿وَسَعِيفٌ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمُ﴾ أي معبوداتكم وهي مأمونة الخوف ﴿وَلَا تَخَافُونَ أَنفُسَكُمْ﴾ أشركتم بالله ما لم ينزل به ﴿ياشركاء﴾ ﴿عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾ حجة، إذ الإشراف ليس يكون عليه حجة، أي: وما لكم تنكرون علي الأمن في موضع الأمن ولا تنكرون علي أنفسكم الأمن في موضع الخوف ﴿فَأَيُّ الْقَرِيفَتَيْنِ﴾ أي فريق الموحدين والمشركين ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ﴾ من العذاب ﴿إِنْ كُنْتُمْ

تَعْلَمُونَ ﴿١﴾ ما يحق أن يخاف منه ، إن الدّيس يستحقون الأمن يوم القيامة هم ﴿٢﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴿٣﴾ معصية ﴿٤﴾ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُنْتَهَدُونَ ﴿٥﴾ أي إلى سبيل الرشاد ، هؤلاء يأمنون العذاب في أودية جهنم لأن نفوسهم خلصت من هذه الأرض ومن المادة وظلامها ، فأما الذين ارتكبوا الآثام أو مالت نفوسهم إلى الحياة الدنيا وظنوا أنها هي كل مقصود من الوجود وأولئك يعذبون وينتهي أمرهم بالسجاة ، وعلى هذا ما روي في البخاري ومسلم عن ابن مسعود قال : لما نزلت ﴿٦﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴿٧﴾ شق ذلك على المسلمين وقالوا : آتينا لا يظلم نفسه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليس ذلك إنما هو الشرك ، ألم تسمعوا قول لقمان عليه السلام لابنه ﴿٨﴾ يَسْنَى لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿٩﴾ [لقمان ١٣٠] وفي رواية : « ليس كما تظنون إنما هو كما قال لقمان لابنه » وذكره . فانظر قوله صلى الله عليه وسلم : ألم تسمعوا قول لقمان لابنه وذكر ﴿١٠﴾ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾ وهذا من أدق الأجوبة ، كانه صلى الله عليه وسلم يقول لهم : الظلم المؤثر أثره بقاءً إنما هو الشرك ، فأما الظلم الذي يرول أثره بعذاب مؤقت فهو الذنوب ، وأكثر الناس إنما يحافون من العذاب الدائم ، ولو نظر إلى الخلص الذين لا يعذبون فإنهم قليل . فالأمن العظيم لمن لم يذنب أو تاب توبة بصوحاً ورد الحقوق إلى أهلها ، فأما المذنبون فإنهم أقل درجة من أولئك فأمنهم أقل . هذا هو المفهوم من جوابه صلى الله عليه وسلم ، فالمقصد من ذكر الظلم العظيم أنه لا يترك العذاب ، لأنه ، والمؤمنون لا يؤيد لهم العذاب ، هذا هو المقصد .

قوله : ﴿١٢﴾ وَنُفِكَ حُجَّتُنَا ﴿١٣﴾ أي ما جرى بين إبراهيم وقومه ﴿١٤﴾ ءَاتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ ﴿١٥﴾ أرشدناه إليها وعدمناه حجة ﴿١٦﴾ عَلَى قَوْمِهِ ﴿١٧﴾ «حجتنا» بدل من «ذلك» و«آتيناهما إبراهيم على قومه» خير ، ﴿١٨﴾ تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ ﴿١٩﴾ في العلم والحكمة ﴿٢٠﴾ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ ﴿٢١﴾ في رفعه وخفضه ، لأنه يعطي حسب الاستعداد ﴿٢٢﴾ غَيْرٌ ﴿٢٣﴾ بحال كل استعداد ﴿٢٤﴾ وَوَضَعْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا ﴿٢٥﴾ مهما ﴿٢٦﴾ هَدَيْتَ وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ ﴿٢٧﴾ من قبل إبراهيم ﴿٢٨﴾ وَ﴿٢٩﴾ هَدَيْنَا ﴿٣٠﴾ من ذريته ﴿٣١﴾ ذرية نوح ﴿٣٢﴾ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ ﴿٣٣﴾ وهو من ذرية إسحاق بن إبراهيم ﴿٣٤﴾ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ ﴿٣٥﴾ الجزاء ﴿٣٦﴾ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٧﴾ أي نجزي المحسنين كجزاء إبراهيم إذ رفعنا درجاته وباركنا في ذريته كثرة ونسوة ، ﴿٣٨﴾ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٩﴾ وهو من نسل هارون النبي ابن عمران ﴿٤٠﴾ كُلٌّ مِنْ أَمْلِكُنَا ﴿٤١﴾ الكاملين في الصلاح ، وهو الإتيان بما يسعي والتحرر عما لا ينبغي ﴿٤٢﴾ وَاسْتَجِيبْ لِدَعَاؤِكَ ﴿٤٣﴾ هو الرسع بن أخطوب ابن العجول ﴿٤٤﴾ وَهُنُوسٌ ﴿٤٥﴾ بن متى ﴿٤٦﴾ وَلُوطٌ ﴿٤٧﴾ هو ابن أخي إبراهيم وأبوه يسمى هاران وهو أخو إبراهيم ﴿٤٨﴾ وَكَوْنُكُمْ قُتُلْتُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴿٤٩﴾ زمن آياتهم وذريتهم وإخوانهم ﴿٥٠﴾ أي : فضلنا كلاً من هؤلاء بالنسبة والإسلام على عالمي زمانهم ، يقول : فضلنا كلاً من هؤلاء على العالمين وبعض آبائهم ، أي : آباء الذين سميناهم وذريتهم وإخوانهم ، ثم عطف على «فضلنا» قوله : ﴿٥١﴾ وَأَجْنَبْنَاهُمْ ﴿٥٢﴾ اصطفياهم ﴿٥٣﴾ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٤﴾ أي : ثبتاهم على طريق مستقيم ، فأما آباؤهم مثل شيث ، وأما الذرية فمثل أولاد يعقوب ، وأما الإخوة فمثل إخوة يوسف ، ﴿٥٥﴾ ذَلِكَ ﴿٥٦﴾ الصراط المستقيم ﴿٥٧﴾ هُدًى لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴿٥٨﴾ يَهْدِي بِهِم مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ رِجَالُهُمْ ﴿٥٩﴾ لأن الله هو المتفضل على الناس لأنه هو أصل الوجود ، والخلق معه وإليه ﴿٦٠﴾ وَلَوْ أَشْرَكُوا ﴿٦١﴾ أي ولو أشرك هؤلاء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مع عظيم قدرهم ﴿٦٢﴾ لَحَبَطَ

عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٦٠﴾ فهم كفيرهم في سقوط الثواب بالشرك، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَسَبْنَاهُمْ إِلَىٰ النَّارِ﴾ أي جنسه ﴿وَأَنزَلْنَاهُمْ﴾ أي الحكمة، أو العصل في الأمور على ما يقتضيه الحق ﴿وَالشُّوْءُ﴾ الرسالة ﴿فَإِن يَكْفُرْ بِهَا﴾ بهذه الثلاثة ﴿مَتَّوْلًا﴾ أي فريش ﴿فَقَدْ وَصَّيْنَا بِهَا﴾ بمراعاتها ﴿قَوْمًا لِّيُتَوَّضِعُوا﴾ بها يكفريهم من الأمم الأخرى كالفرس والبار والترك وأهل جزائر الهند الشرفية وأهل الصين وقوم من السودان وأمم أخرى لا يعلمها إلا الله سيلها الزمان المقبل لأنني لا أنزل علماً ولا أخلق نباتاً ولا شجراً إلا فيه مصلحة مستقلة، وهذا القرآن أنزله إلى أهل الأرض لا إلى قريش وحدهم، فإذا كفروا بها فكم من أمم سنأتي كقوم من الإنجليز في هذه الأيام وآخرين من أمريكا، وسيظهر من العجائب ما لا يحيط به العقول قريبا.

أقول أنا: وسنأتي أمم تفهم الإسلام على الحقيقة التي فسرت القرآن بها في هذا الكتاب عاجلاً أو آجلاً. بهذا أم موقن، وتكون أمم أرقى من الأمم الماضية، وإسلام الأمم التي ذكرتها معجزة لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان بمكة وليس معه إلا قليل، وهؤلاء جاؤوا من بعد حتى الأنصار لم يكونوا أسلموا ﴿أُولَئِكَ﴾ الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ آفَتُهُ﴾ في أمر الدين الذين اجتمعوا عليه من توحيد الله وتزييه ووصفه بالصفات التي تليق به، وفي جميع الأخلاق الحميدة والصفات الرفيعة كالصبر على أذى السفهاء والعفو عنهم؛ فلتكن كريماً ومجاهداً كإبراهيم، وصابراً كإسحاق ويعقوب وأيوب، وشاكراً كداود وسليمان، وجامعاً بين الصبر والشكر كيوسف، وصاحب معجزة باهرة وشرعة ظاهرة كموسى، وراهداً كزكريا ويحيى وعيسى وإلياس، وصاحب صدق كإسماعيل، وصاحب نضر كيونس، فعليك يا محمد أن تجتمع فيك هذه الصفات وعلى امتك أن تقلدك في ذلك حتى يكونوا ﴿خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، والهاء في قوله: «آفته» للوقف، وقد أثبتنا في الوصل فأجراه مجرى الوقف ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم وجعلوها ساكنة، ويحذف الهاء في الوصل حمزة والكسائي، وهناك روايات أخرى لا نطيل بها.

وقوله ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ أي على التبليغ ﴿أَجْرًا﴾ جعلاً من جهتك كما لم يسأل من قبلي السيي، وأما أمرت أن أقتدي بهم ﴿بِزَمٍّ﴾ أي التبليغ أو القرآن ﴿الْإِسْقَرَىٰ﴾ بالنعيم ﴿لَا تَذْكِرَ وَمَوْعِظَةُ لَّهُمْ﴾ وما قدروا الله حق قدره ﴿مَا عَرَفُوهُ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ فِي الرَّحْمَةِ وَالْإِنْعَامِ عَلَى الْعِبَادِ﴾ إذا قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ﴿هذه السورة وإن نزلت بمكة فإن فيها آيات نزلت بالمدينة؛ كما قال ابن عباس إنها نزلت جملة واحدة ليلاً وكتبوها من ليلتهم غير ست آيات منها فإنها نزلت بالمدينة وهي: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَنزِلْ مَا حَرَّمَ رَبِّي﴾ [الآية: ١٥١] إلى آخر ثلاث آيات، وقوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الآية: ٩١] الآية، وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ [الآية: ٩٣] إلى آخر الآيتين، فالدين قالوا: ﴿مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ هم اليهود. ذلك أن مالك بن الصيف خاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: «أشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى أما تجدد في التوراة أن الله يفيض الخبر السمين؟ وكان حبراً سمياً فغضب وقال: ﴿مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ فغضب عليه قومه بعد ذلك، وقالوا: أليس الله أنزل التوراة على موسى؟ فلم قلت: ﴿مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾

شئ. فقال مالك بن الصيف: أغضبني محمد فقلت ذلك، فقالوا له: وأنت إذا غضبت تقول على الله غير الحق. فنزعوه عن الخبرية وجعلوا مكانه كعب بن الأشرف، وفي ذلك ونحوه نزل قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ﴾ حال كونه ﴿نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يُخْلِقُونَهُ﴾ ﴿فَرَاتِيسٍ﴾ أي في قرطيس، أي في صحف مقطعة ﴿تُبَدُّوْنَهَا﴾ أي تظهرون كثيراً مما لا يخالف أهواءكم ﴿وَتُخْفَوْنَ كَثِيرًا﴾ مما يخالف أهواءكم كصفات النبي صلى الله عليه وسلم ﴿وَعَلَّمْتُمْ﴾ يا أهل الكتاب ربا مسلمين على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ﴿مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنشَرُ وَلَا بَنَّاؤُكُمْ﴾ من قبل، زيادة على ما في التوراة عندكم أيها اليهود، وبياناً لما التمس عليكم وعلى آبائكم كما في آية أخرى ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْفُسُ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ اسْتَكْرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [العمل: ٧٦] ثم أجاب على قوله: ﴿مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ﴾ الخ فقال: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ أي أنزله الله، أمر الله رسوله أن يجيب عنهم إشعاراً بأن الجواب متيقن ﴿تُفَرِّقُهُمْ فِي خُصْمَتِهِمْ يَتَخِفُونَ﴾ أي في أباطيلهم، فلما عليك البلاغ ﴿وَهَذَا كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ كثير الفائدة والنفع ﴿مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ الكتب التي قبله، فهذا الكتاب أنزلناه للبركة ﴿وَلِيُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ﴾ أي أهل أم القرى وهي مكة لأنها مجتمع القرى وأعظم القرى شأناً ﴿وَمَنْ خَوَّلَهَا﴾ من أهل المشرق والمغرب ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ، وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ فإن من خاف الآخرة تدبر، ومن تدبر آمن، وأهم الإيمان الصلاة فإنها عماد الدين، فيها يخاطب العبد ربه بطلب الهداية، ويستحضر الصالحين جميعاً واعداء لهم بالسلامة والأمان برحمة الله، بعد وصف الله بأنه هو المستحق للمعامد وله كل العبيات والصلوات، فهؤلاء يتكرر ذلك على ألسنتهم وهم مستحضرون بقلوبهم تتمرن نفوسهم على ذلك العالم الأعلى فيقربون من ذي الجلال والإكرام، وكما قال اليهود: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ نَبِيٍّ شَيْئًا﴾ سيأتي قوم بعد ذلك يدعون أنه يوحى إليهم كذباً وزوراً، فالأولون يأنكروهم النبوات كالآخرين بادعائهم نبوات كاذبة، وكلاهما في ضلال، والذين يدعون النبوات الكاذبة مثل مسيلمة صاحب اليمامة وتبعه قومه من بني حنيفة، وكان صاحب نيرجات فاغتر قومه بذلك، وقتله وحشي في زمن خلافة أبي بكر رضي الله عنه، ومثل الأسود العنسي ابن عبهلة بن كعب وكان يقال له ذو الحمار، ادعى النبوة باليمن في آخر عهد النبي صلى الله عليه وسلم، وقتله فيروز الديلمي قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بيومين وأخبر أصحابه بقتله كما تقدم في غير هذا المقام.

وفي البخاري ومسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «بيننا أنا نائم إذ أوتيت خزائن الأرض فوضع في يدي سواران من ذهب فكبرا علي وأهماني فأوحى إلي أن انفضهما فنفضتهما فطارا، فأولتهما الكذابين اللذين أنا بينهما، صاحب صنعاء وصاحب اليمامة» وهذا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ كأولئك الذين ابتدعوا بدعاً في الديانات، وكاليهود المخرفين للتوراة وغيرهم ﴿أَوْ قَالَ أُوْحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوْحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ كهؤلاء الذين ادعوا النبوة ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ كالذين قالوا ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ [الأنعام: ٢١]، ﴿وَلَوْ تَرَىٰ﴾ الظالمين ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي غَمْرَاتِ الْمَوْتِ﴾ شدائد وسكراته، من غمره الماء إذا غشيه ﴿وَأَسَلْتَنِيكَ يَاسُوطًا أَيْدِيَهُمْ﴾ أي ييسطون أيديهم يقولون: هاتوا أرواحكم مشددين في الإزهاق من غير تنفيس

واعلم أنني لا أريد من شرح هذا المقام ذكر القصص التاريخية، ولا أحوال الأمم الماضية سرداً للتاريخ ولا غراماً بالسير، ولكنني أريد أن يكون المقام مقام عمل لنا نحن الذين نعيش فوق الكرة الأرضية اليوم. إذا كان إبراهيم كسر أصنام قومه وقرأ الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك على قومه، ثم فعل كما فعل فكسر أصنام قومه في مكة حذو القذة بالقذة، كما فعل أبوه إبراهيم، فمن الجهالة العمياء والبدالة الحمقاء أن يقرأ المسلمون القرآن نغياً لا تعليماً وتعلماً لا تذكيراً، بل عليهم أن يقتدوا بمن أرسلوا إليهم اقتداء بكل ما فعل؛ فلأشرح لك أولاً مذاهب الصابئة. وثانياً فعل الخليل معهم. وثالثاً الحكاية التي يذكرها بعض المفسرين من الخليل أيام صفوه. ورابعاً اقتداء الأمم وإن كانوا لا يعلمون كأفلاطون في جمهوريته. وخامساً خلوة النبي صلى الله عليه وسلم في غار حراء كم ورد في قصة الخليل نوعاً، وكذا الاعتكاف في المساجد وخطوات الصوفية وتوجه الهمم بحصر الفكر، وأن قصة الخليل يقصد بها نشأة عالية إسلامية.

الفصل الأول من اللطيفة الأولى، الصابئة

اعلم أن النوع البشري كان يبحث من العصور القديمة في صانع العالم، ولهم طرق في ذلك مختلفة كثيرة، وأهمها في تلك العصور جمال الأنوار والهجاء والأصواء والكواكب وإشراقها، حتى إنك تجد الأمم الجرمانية والعائلة الآرية قد جاء في لغتها أن الله عندهم هو النور والشمس، ولجد اللفظة الأصلية للنور «ديف» ومعناها النور اللامع، ويشق منها عند الشعوب المذكورة ألفاظ للدلالة على الله، ففي لغة السنسكريت «ديفاس» أو «ديواس» أو «ديوا» ويعبرون عن السماء بلفظة «ديوس» وعند اليونان «ذيوس» وعند اللاتين «دووس» و«دوفس» وتصرفوا فيها إلى أن قالوا «جوتتر» وفي الألمانية القديمة «ذيو» وفي السلاف «ديواس» ولفظة «تير» المشتقة منها معناها إله الحرب عند أمم الشمال، والفرنساويون عن الخالق «ديو» مرخمة والإيطاليون «ديو» والإسبان ولبرتاليون «ديوس»، وكلها مشتقة من أصل واحد كما تقدم.

فهؤلاء الأمم الذين أغرموا بهذه الأجرام السماوية وأنوارها، وصاروا لا يذكرون الله إلا باسم النور أو بما هو مشتق من النور، كانوا عاشقين لهذا الجمال في الدنيا فأرجعوه لموجده وسموه باسمه، وترى في القرآن ﴿لِلَّهِ نُورٌ وَالْأَنْوَارُ﴾ [النور: ٣٥]، ومن أسمائه النور، فالقرآن يسمي الله بالنور كما سمته تلك الأمم القديمة الأوروبية والجماعات الآرية والجرمانية وأمم الهند القديمة، فاتفق الأمم قديماً وحديثاً على الاتجاه إلى النور في الإسلام وغير الإسلام كان دليلاً على أن الأمر عظيم، فلنوجه العناية لهذا المقام ولنبحث في الصابئة فإنهم من هذا المقام وجهتهم.

الصابئون قوم يتسبون للروحانيات، ويظهر أن مذهبهم في القرون الخالية والأجيال البائدة كان العدس والطهارة وجمال النفوس والعروح إلى المقام الأعلى والتشبه بالملائكة والصعود إلى الملأ الأعلى، كما هي القاعدة أن كل دين يشع الناس فإنه في أول أمره هداية للناس مناسب لقطرهم، نافع لمتبعه هاد لمعتقبه، ثم يسقط سقطة عظيمة لا يصلح بعدها للإنسانية. كانوا يعتقدون أن للعالم صناعات مقدساً عن صفات المخلوقين وأن له ملائكة وهؤلاء الملائكة هم المدبرون للعالم العلوي والسفلي.

فالكواكب السبعة لها ملائكة تدبرها، كل كوكب يديره ملك، ويصل التأثير من الأعلى إلى الأدنى، فتكون الهياكل أي الكواكب آباء والعناصر أمهات، ومن هذا يكون كل موجود من حيوان ونبات وإنسان، وهؤلاء الملائكة تشمل نظرهم كل شيء، فهم وإن كانوا متصرفين في المادة، طاهرون لا يصنون وليس لهم طعام إلا التسبيح والتغديس لربهم، وهم أنفسهم في لذة وحسوس وسحادة ليس لها نظير في الأرض ومن عليها، وهذه الطائفة تقول: نحن نهذب أنفسنا ونزيل العصب والشهوة والأحقاد، ويرقي فيا النفس الإنسانية العقلية فتقرب من هؤلاء الملائكة الدير بهم تقرب إلى الله تعالى، وقالوا: نحن إنما أخذنا هذا المذهب من «عازيمون وهرمس» العظمين، وعلى ذلك أخذوا يتقربون إلى الهياكل التي هي السيارات السبع، فعرفوا منازلها ومطالعها ومفاريها واتصالاتها على أشكال الموافقة والمخالفة مرتبة على طبائعها، وقسموا الأيام والساعات والصور والأشخاص والأقاليم، وتعلموا العزائم والدعوات وعينوا لكل يوم من أيام الأسبوع كوكباً، فجعلوا لزحل يوم السبت وجعلوا ساعته الأولى، وتختصوا بخاتمة المعمول على صورته وهيبته وصعته، ولبسوا اللباس الخاص به، وبخروا ببخوره الخاص به، ودعوا بدعواته الخاصة، وسألوا حاجتهم منه، وللمشتري يوم المريخ وهكذا كما في زحل، وقالوا: الله رب الأرباب وهؤلاء هم الأرباب. ومنهم من جعل الشمس هي إله الآلهة فيتقربون إلى الهياكل تقرباً إلى الروحانيات، وإلى الروحانيات تقرباً إلى الله.

ولما طال الأمد وقست القلوب قالت طائفة منهم: إن الهياكل أي الكواكب السبعة قد تغيبت عما فاتعدوا هياكل في الأرض وهي الأصنام، وهؤلاء يسمون أصحاب الأشخاص على مثال الهياكل السبعة وهي النجوم، فكل شخص في مقابلة هيكل، فتقربوا وتبخروا ولبسوا وتطهروا وراعوا الوقت والساعة والشكل والدعوات والعزائم مثل ما كانوا يصنعون للهياكل، وقالوا: هذه الأصنام شفعاء عند الله، أي بواسطة الكواكب والكواكب للملائكة والملائكة لله فيا عجباً لهذا الإنسان، شأنه في كل أمر أن يتنزل فيه إلى أدنى حتى يذهب من الوجود.

الفصل الثاني: مجادلات الخليل إبراهيم عليه السلام معهم

كسر إبراهيم الأصنام، وهي الأشخاص النابتة من الهياكل، وقال: ﴿قَالَ اتَّبِعُونِ مَا تَدْعُونَ مَا تَدْعُونَ﴾ (الصافات: ٩٥-٩٦)، وكان أبوه أزر هو أعلم القوم بعمل الأشخاص والأصنام ورعاية النجوم، وكانوا يشتركون معه الأصنام لعلهم بمواقع النجوم حتى يعمل الأصنام على طريقتهما، ولذلك كان الجدال معه. ومما قاله له: ﴿أَتَدْعُوا صُنُوءًا بِإِلهَةٍ بَنِي أَرْسَكَ وَقَوْمَكَ فِي هُنَّ مُنْجُونَ﴾ (الأنعام: ٧٤)، وقال: ﴿يَتَأْتِيَنَّهُمْ تَغْيُوتٌ مَّا لَا يَنْصُرُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ﴾ (مريم: ٤٢)، ﴿يَتَأْتِيَنَّهُمْ تَغْيُوتٌ مَّا لَا يَنْصُرُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ﴾ (مريم: ٤٢)، ﴿يَتَأْتِيَنَّهُمْ تَغْيُوتٌ مَّا لَا يَنْصُرُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ﴾ (مريم: ٤٢).

فهؤلاء هم الصابئون وهذا هو الدين الخفيف أي المائل عن الأديان فياذن الصابئون لا يقرون بأنبياء، ويقولون: نتقرب إلى الله بأنفسنا، ثم تتركوا إلى عبادة الأحجار والأصنام. وأما الخفاء كأتباع إبراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليه الصلاة والسلام فإنهم يقولون تنسح هؤلاء الأنبياء. هذا ملخص ما ذكره الشهرستاني في غاية الاختصار لمناسبة المقام، لتحيط علماً بما كان في الزمان الغابر

حكمة هذه الديانات

واعلم أن الله عز وجل جعل هذه الأمم مغرمة بالكواكب السبعة لتربياً لهم وتعليماً في زمن كان الفلك غير معروف منه إلا هذه الكواكب السبعة، وقد علم الله أن الفلك سيتغير في الأزمان الحاضرة، فهياً أنبياء وأمرهم أن يكسروا الأصنام التي على موال تلك الهياكل لأمرين الأول أن هذا الدين أصبح أرضياً لا سماوياً معكوساً مكوساً، فوجب رواله من الوجود ومسحه الثاني أن هذه الكواكب السبعة والشمس علم الله أن تتصح في العلم الجديد لا قيمة لها، فما هي شمس وأرضنا وكواكب السبعة، بل كوكبا صارت أكثر من سعة، والشمس التي كانت إلهاً أصبحت في أحريات الكواكب الكبيرة، بل أصبحت جزءاً صغيراً جداً، وقد مهد الله للوع البشري لذلك من أيام إبراهيم فلهج الناس بالله، وقالوا لا شمس ولا قمر وإنما الله قاهر فوق عباده، حتى تأهل العقل البشري للنظر في إلقاء تلك الألوهية واتساع العقل الإنساني فلا يحجبه شمس ولا قمر ولا سيار ولا هيكل ولا صم ولا صورة. هكذا فعل إبراهيم وهكذا فعل موسى وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام، ولولا هذا ما تجرأ العقل البشري على تلك الآلهة في نظره أن يبحث فيها، وهذا من السر في تكبير الأصنام أيام إبراهيم ومحمد عليهما السلام.

ولما جاء الإسلام كانت الأمم لا تزال في رأيها العام على رأي الصابئة، وهو أن الهياكل السبعة هي ذات السلطان على الدنيا، فتكون الكواكب سبعا والسموات سبعا والأيام سبعا وهكذا، فلعدد السبعة كان السلطان، وذلك، فنزل القرآن باللهجة المعروفة بين الأمم فقبل فيه: ﴿سَبْعًا يَذْذِكُ﴾ [الباء: ١٢] وقبل: ﴿سَبْعَ سَبْعِينَ مِائَةً أَلْفًا مِائَةً مِائَةً﴾ [الطلاق: ١٢٠]، ومعلوم أن الأقاليم عد القدماء سبع، فانقرآن جاء في أواخر أيام العلم القديم فجاء على مقتضاه، ولكنه أشار بطرف خفي إلى أن السموات والكواكب ليست سبعا، فقال في آية أخرى: ﴿وَنَخْلُقُ نَارًا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٨]، فبهذه الآية يقول لنا: أنا وإن كنت أخبرنكم باني خلقت سبع سموات فإني أترك ذكر غيرها حتى تعلموه، لأنني أخلق ما لا تعلمون، وما ذكرت لكم إلا ما يمكن أن تعلموه.

الفصل الثالث: الروايات التي وضعها الناس في هذا المقام

اعلم أن كل أمة من الأمم لها أسلوب في التعليم خاص، وأعم الأساليب نفعاً الروايات، بحيث يجعل العلم على هيئة رواية، ولقد كان بو إسرائيل أبرع الناس في الروايات المسبوبة للأنبياء، وقصة الخليل هذه كان لها شأن يذكر في الأمم السالفة لفظها تارة ومعناها تارة أخرى.

واعلم أن كل عالم وحكيم ونبي وفيلسوف قد عثر الناس على أحوال له تخالف الناس في الانفراد والعزلة، أو التفرع والمادة والخلوة والانتقطاع لما خلق له، ولم يوجد في النوع الإنساني منهم من ليس كذلك اعثر ذلك في رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تعبد في غار حراء، وهكذا جميع الأنبياء يصدون ويشتلون، ومنهم إبراهيم الخليل ولقد وضعوا قصة يستعاد منها أنه كان في غار لم يتعرف بأهل الأرض سنين، ثم لما خرج نظر الكواكب والقمر النخ، فبهذه ما رآه ودهشه ما فاجأه، فقال لقومه ما رأيته في الآيات والقرآن ليس يتعرض إلا للحقائق، فأما الروايات فهي تدل على روح المقصود وخلاصته عند أولي العقول وملخصها:

إن النمرود رأى في منامه أو قرأ في كتب الأنبياء ما يفيد أن مولوداً يولد في تلك السنة في ناحيته يكون هلاكه على يديه، فأمر بعزل النساء عن الرجال، ولكنه ائتمن آزر أنه لا يقرب امرأته حين أرسله إلى القرية، فحملت بما قدره الله، ثم إنها لما وضعت أخبرت أباه، ثم وصعوه في معارة وصارت تحتلف إليه وترضعه، وقيل إنه مكث سبع عشرة سنة، وصار يسأل أمه: من ربك؟ ومن رب أبي، ومن رب نمرود؟ فضرتته وخافت وعرفت أنه هو الذي تخوف منه النمرود؛ فلما أخرجاه من السجن بهره جمال النجوم فقال ما تقدم. انتهت الرواية.

الفصل الرابع

جئنا إلى المقصود من هذه القصة. اعلم أن أفلاطون جاء بعد الخليل عليه السلام بقرون، لأن أفلاطون كان قبل المسيح بحو أربع قرون، وقد ألف كتاباً يسمى «جمهورية أفلاطون»، وهذه الجمهورية عشرة أقسام، يسمى كل منها كتاباً، وقد اطلعت عليها باللغة الإنجليزية ولم تترجم إلى العربية، والناس في إنكلترا وألمانيا وفرنسا يدرسون منها فصولاً لطلبية العلوم لتربية الأخلاق في التلاميذ، لا سيما لطلبة مدارس المعلمين. وقد جاء في أوائل هذا الكتاب مقال أشبه بقصة الخليل يوضح المقصود منها، فقال ما ملخصه: لو أن قوماً عاشوا تحت الثرى في سراديب وهم لم يروا وجه الأرض ولا شمساً ولا قمرأ ولا نجومأ ولكنهم في ظلام حالكة، ثم إن هناك فيما يقرب من هذا السرداب كانت نار متأججة، والناس هادون راتحون في الطريق بجانب النار، والشمس تشرق عليهم ومعهم صور حيوانات ونبات وملابس، وهذه الصور قد ارتسمت في جوانب السرداب بنوع ما، فأخذ أولئك الجالسون في السرداب يسمون الصور النباتية والحيوانية بأسماء بحسب ما يرون، ويحبسون مسافات وسيرها وسرعتها، ويقولون: هذا هو الوجود كله، فهذا هو النور، وهذه هي المخلوقات، ثم تنبه جماعة منهم فقالوا: يا قوم، لقد أخطأتم، إن هذا النور صناعي وهذه الأشياء ليست حقيقية، إن هي إلا صور وأسماء. فاختلموا على ثلاثة أقسام: قسم صدق هؤلاء المفكرين، وقسم كذبهم، وقسم متردد؛ فقام من هؤلاء المفكرين جماعة فقالوا: لا بد أن نخرج من هذا السرداب لنظر؛ فلما خرجوا منه لم يقدروا أن يظنوا إلا صور النجوم في الماء في ليالي الظلمات ثم ارتقوا إلى منظر القمر ثم صوء الشمس، فقالوا: إن النار التي أشرقت بجانب السرداب والصور التي رسمت في أضوائها إن هي إلا من آثار الشمس؛ فالنار أوقدت في الحطب، والحطب بما شجره بالشمس، فالإشراق من الشمس لا من الحطب أصالة، وهذه الصور الحيوانية والنباتية ليست حيواناً ولا نباتاً على الحقيقة، وإنما هي صورها، فلا ضوء النار المتقدة في الحطب أصل النور ولا الحيوانات والنباتات هي الطبيعية، بل نور الشمس هو أصل نور الحطب، والنبات والحيوان الباميان هما الطبيعيان.

ثم إن أولئك الذين خرجوا من السرداب وحالفوا جماعتهم نظروا لوجود الشمس لها سير منظم وفصول أربعة: شتاء وصيف وربيع وخريف، ومن هذا الاختلاف كانت الزروع المختلفة والزهر والشجر وعجائب الحلقة، فأخذ منهم العجب كل مأخذ ورأوا حساباً منتظماً وعجيباً عجائبا، فقالوا: إن هذه النظم العجيبة والهندسة والإحكام في الصنعة لها عوالم وراء هذه، وما مثل هذه الشمس إلى المبدع لها، وهذه الحيوانات والنباتات إلى العوالم التي كانت سبباً لها من أعمال النفس،

إلا كضوء النار عند السرداب وصور الحيوانات والنباتات المصنوعة المنعكسة على جوانب السرداب انظروا إلى الشمس وإلى الحيوانات والنباتات الحقيقية. هذا ملخص مثل أفلاطون ومن هذا المقام وأمثاله قيل «المثل الأفلاطونية»، أي أن هذا العالم المنظور على مول عالم غير منظور، ولهذا المقام فروع عند الصوفية، وجدال عند الفلاسفة، فأعرف هذا فهو الأصل، واعلم أنك الآن تقرأ لب العلوم.

ثم إن هؤلاء الذين عرفوا هذا رجعوا إلى السرداب وبشوا الفكرة فيهم، واشتد بينهم الجدل والصراع، لهذه حال الحكماء مع أمهم. فإنهم يرون ما لا يراه الناس ويرجعون إلى عالم المعقولات. فأما المحسوسات فإنما هي مظاهر، والحقائق هي العوالم الروحية. واعلم أن مذهب أفلاطون الذي كثر جدال القدماء فيه هو شبه علم الأرواح الحديث، فإذا ثبت ظهور الأرواح أو وجودها كك هو الأقرب كن هو شبه مذهب أفلاطون، لأن هذا العالم هو الباقي وهو مماثل لعالمنا هذا، والحيوان والإنسان كلاهما ثابتان عند هؤلاء العلماء.

الفصل الخامس في سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

اعلم أن سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم في غار حراء شأنه عظيم، ولو أنك قرأت ما قاله «هنري الفرنسي» في كتابه «خواطر وسوايح في الإسلام»، وكيف ذكر أنه صلى الله عليه وسلم في غار حراء وهو ينظر إلى النجوم كأن قد شغفه الجمال والبهاء والحسن في تلك القبة الرققاء، والنجوم في ذلك انعم أكثر وضوحاً وأبهر ضوءاً وأعجب شكلاً لصفاء الجو وبهجة، إذ ذاك تجلى له الملك فقال له: اقرأ. فقال: ما أنا بقارئ الخ. وإنما ذكرت لك كلام «هنري الفرنسي» لأن الرجل عبر بحرية على مقتضى ما تجري به العادة في العلم بين الأمم.

والقصد أنه صلى الله عليه وسلم كان في الخلوة وكان له نظر في النجوم. أفلا تتعجب من أن فكرة النور عند الصابئين، وكانت حقيقة باهرة، وهي عند إبراهيم الخليل، فهو وإن كثر الأصنام لم يترك النجوم التي عبدوها بل حملها وسيلة للاستدلال على مبدعها وقاترها، وأنها تدل على أنه مديرها ومديرها ومكملها، ثم ترى النبي صلى الله عليه وسلم في غار حراء ينظر في النجوم، وكان في آخر الليل وقت التهجد حين يقوم يقرأ: ﴿إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الفرقة ١٦٤] الآيات، وفي القرآن: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ [طه ١٣٠]، وجميع العبادات مرتبة على الأوقات التي هي مرتبة على سير النجوم. انتهت اللطيفة الأولى

اللطيفة الثانية: قوله تعالى: ﴿فِيهِدْنَهُمْ أَقْتَدَ﴾

يعول الله ليه صلى الله عليه وسلم فيهدى الأنبياء اقتد. وما كنت شعري لم تقرؤها الآن؟ ولم تلوها صباحاً ومساءً. أنتلوها لأن نبيا صلى الله عليه وسلم الذي هو في عالم الأرواح اليوم وعند ربه والملائكة مكلف باتباع الأنبياء؟ كلا، بل تلوها لأجلنا نحن، ونحن المكلفون باتباعهم فبماذا مكلفون باتباعهم؟ في الصبر والشكر وجميع أنواع الكمالات. يا عجبا كيف يقول الله في داود عليه السلام: ﴿وَأَلِّمْنَا لَهَ الْخَبِيرَ﴾ [سورة النمل ١٠-١١]، ويقول إنه سحر لسليمان الريح. فهل كان ذلك مجرد قول نسمعه لتفكه به؟ كلا والله، ثم كلا، لقد كذب

الجاهلون . سخر الريح لسليمان والحديد لداود ، ونظر إبراهيم في النجوم وعرف تدرجها من كوكب إلى قمر إلى شمس ، وانتقل من الأدنى إلى الأعلى كما في أمثال أفلاطون ، حتى كان الانتقال من النار إلى الشمس ، وهكذا حتى وصل إلى العوالم المجردة . وكان داود خليفة في الأرض يحكم بين الناس بالحق ولا يتبع الهوى . إن ذلك ليقندي النبي صلى الله عليه وسلم بهم ، أي : ليقندي نحن بهم ، ولا معنى لافتداء أحد من قبلنا ولا من بعدنا ، لأنهم ليسوا معنا الآن . ولستنا نقرأ القرآن لأجلهم ، إنما نقرأ القرآن لنا ، والاجتزاء بأن قراءته للرحمة ليست مطمح نظر الدين والنبوة ، إنما هو العلم والحكمة . فماذا أعد المسلمون للريح حتى يسخروها . لقد سبقهم القرع فسخروا الريح لا تقليداً لسليمان ولكن اتباعاً لعقولهم . الله يقول لنا : اقتدوا بهؤلاء ، ومنهم داود وسليمان ، وهما اللذان كانا شاكرين نعم الله ، ومن نعم الله تسخير الريح ، وإن كان ذلك معجزة ولكن نحن ننظر لها من جهة الشكر ، فكيف نشكر نعمة لا ملوكها ؟ ولقد أخضع الألمان الهواء إخضاعاً عجيباً حتى إنهم جعلوا في أيام الحرب نحو ثمان معامل ، كل معامل فيه نحو ٣٦٠ تليفوناً للمخاطبة ، كلها يستخرج فيها مرات العضة من نفس الهواء ، وكانت بافعة في أعمال الحرب ، ثم الآن استعملت في سماء الزرع كل هذا من نفس الهواء مع أعمال أخرى .

أليس من العجب أن الهواء يسمد الأرض ويساعد الجند عمادته ؟ فماذا فعل المسلمون لشكر نعمة الهواء ؟ ولا شكر إلا بحصول النعمة ، وإن صدقهم عن هذا أنه هناك معجزة ، وليس الحديد لداود معجزة . قلنا : ليس الشكر على الحديد والهواء قاصراً على المعجزة ، فالعمل الإنساني به فيها ما أرب ظهر كثيراً منها حديثاً ، وكان على المسلمين أن يشبهوا قل الأمم ، ولكنهم إذ تأخروا عنهم في التشبه ، فلماذا لا يسعون في الانتفاع بالهواء والحديد ؟ بل بكل شيء مما علم وما لم يعلم . المسلمون يا الله اليوم عالة على النوع الإنساني ، والله لا يرضى بذلك ، وكيف يكونون عالة وهم ﴿ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] ، والعالة لا يكونون خير أمة . وقد آن أوان أن ترجع الأمة كما كانت في أول عهدها . اهـ .

اللطيفة الثالثة : قوله تعالى : ﴿ تَحْمِلُونَهُ ، قَرَأَ طِيسَ تُدُونَهَا وَتُخِفُونَ كَثِيرًا ﴾

لقد وبع الله اليهود على أنهم قد أخموا كثيراً من قراطيس التوراة وأطهروا كثيراً ، ولقد خطر بنفسي لما ذكرت في هذا المقام : لعمرى أن هاك سرأ مخفياً ، وعلماً يجب نشره ، وحكمة يجب إظهارها ، كيف يقول الله هنا هذا ، ولم خصصه بهذا المقام ؟ ومعلوم أن هذه الآيات لم يقصد بها أحد سوانا ، نحن الذين نعيش الآن من المسلمين ، لأن المسلمين الذين ماتوا والذين سيأتون بعدنا ليس الخطاب موجهاً لهم الآن ، فعلى المسلمين الذين يقرؤون القرآن في أي زمن أي في زمان هذا أو بعد دهابنا من هذا العالم أن يقولوا إن هذا القول يقصد به تنبيهنا إلى خطر ، فلتلاف ذلك الخطر . أما أنا اليوم في هذا الحيل في القرن العشرين في السنة الرابعة والعشرين الميلادية ، وهي السنة الثانية والأربعون الهجرية ، أرفع صوتي للعالم الإسلامي وأقول لهم بكل صراحة ووضوح وجلاء لا شك فيه ولا غموض : إن هذه الآية منطقاً علينا في مصر وفي الشام وبلاد العرب وبلاد الغرب وبلاد الترك وبلاد جاوة وبلاد الهند وبلاد الصين وبلاد روسيا وبلاد السودان وبلاد الحبشة وبلاد البربر .

أقول: أيها المسلمون جميعاً، حذروا حذرکم، أحذركم أننا فعلنا في القرآن ما فعله اليهود في التوراة، ولو أرسل لنا نبي الآن لقال لنا: أيها المسلمون إن القرآن قد جعلتموه قراطيس تبدونها وتحفون كثيراً، ونحن قد اتبعنا الأمم التي قبلنا حذو القذة بالقذة وحذو النعل بالنعل، كما في الحديث: «لتبعن سنن من قبلکم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه»، ونحن قد دخلنا جحر ضب الذي دخلوه قد دحنته وأنا أرى الجحر بعيني، ولكن أكثر الناس لا يعلمون أنهم في جحر ضب

فصل في محاورات بيني وبين أحد الفضلاء

ولما وصلت إلى هذا المقام حضر أحد الإخوان من أهل الفضل فاطلع على هذا وأنا سائر في الكتابة، فقال: يا فلان أربيع على نفسك ماذا تكتب؟ هذا والله الكفر بعينه، وأي هافل يقول هذا القول فصلاً عن مؤمن، وما كان ينبغي لك أن تكتب هذا بل أقول لا تكتبه في التفسير لكلا يأخذ الناس بظاهر قولك ويحكمون عليك بحكم لا ترضاه فتضيع الثمرة من الكتابة. قلت: لم ذلك؟ قال: لأنك تزعم أن القرآن مغير وبعضه مخفي، وكأنك تزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يلع بعضه أو بلغ الكل، وانقرآن بعضه محذوف أو أن المصحف ناقص، وهذا هو الكفر بعينه. قلت: هوّن عليك يا صاح، ولو أنني خطر لي هذا القول لم أجد دليلاً في العقل ولا في النقل عليه. قال: إذن ما معنى كون المسلمين أخموا بعض الدين؟ قلت: أليس تعلم أن الفحم الحجري والحديد والنحاس كانت تستخرج من باطن الأرض من قديم لزمان؟ قال: بلى. قلت: والبحار كان يراء الناس في عدوهم ورواحهم وفي منارلهم. قال: بلى. قلت: فكان الفحم الذي علمه الناس والذهب وبقيّة المعادن مستعملاً بها، أما ما راوه بأعينهم في مراجلهم وعلى شرايهم وطبخ طعامهم وهم لم يعلموا علمه ولم يعرفوا ثمرته فقد حرموا منه. قال: نعم. قلت: هكذا القرآن فإنك ترى آية الوصوه وآيات الحج والصلاة قد قتلها الأئمة رضوان الله عليهم بحثاً وتنقيباً حتى لم يدعوا زيادة لمستزيد، فنجد في غسل الوضوء من الأقوال ما لا يدع قولاً لقائل. وتري ابن عباس يقول: تغسل العين من الداخل، وتري غيره يوجب غسل الفم والأنف أي المضمضة والاستنشاق، وغيرهم يوجب غسل مقدم الأدين بالماء، وذلك لاختلاف الاعتبارات والنظر في العبارات والهمة في المعلومات واستيفاء العلم والحكمة في الآيات، وهكذا الفرائض والدعوى وليينات والركاة والصلاة والحج ومسح الخف وما أشبه ذلك، وقامت متون هذه العلوم ١٢ قرناً حتى ألف الناس ذلك وصرفت أذهابهم وعقولهم ورغباتهم عما سواها، حتى أصبح القرآن إنما يقرأ للتبرك، وضاعت لثمره المقصودة منه، وتري من جهة أخرى آية إبراهيم مثلاً في هذه السورة وأنه رأى القمر والشمس والكواكب طالعات، ففكر فيها وذكر الأنساء بعده، ثم ذكر الأمر الختم، يقول الله: ﴿فَبُهِتَ لَهُمُ اقْتَدَةُ﴾ [الأنعام ٩٠] أي يقول لنا نحن الآن: اقتدوا بهؤلاء، ونحن نسمع هذا القول فنقول جمعاً بلا استثناء في مشارق الأرض ومغاريها: الشمس والقمر والنجوم والأنبياء واقتداء النبي صلى الله عليه وسلم بهم، كل هذا مفهوم عندنا، كتب الفقه فيها جميع الأحكام ولم يبق زيادة لمستزيد، وأما النجوم فإنها لا لزوم للنظر فيها، فقد عرفنا الله، وأما الأسياء فقد اختلف العلماء فيهم هل شرع من قبلنا شرع لنا وهكذا، ويقف الذكي عند أمثال هذا المقام، وقد أسدل على جميع العقول الإسلامية الحجاب، إلا الراشدين وهم الدين ميزهم الله بنور العلم، واتزوا في زوايا الأرض لا يعلمون ولا يرشدون.

فيا ليت شعري، أي فرق بين قوله تعالى: ﴿فَاعْبُدُواْ أُجُوتَ وَكُنُوتَ﴾ [المائدة: ٦] وقوله: ﴿فِيْهَدَتْهُمْ أَقْنِدُ﴾ [الأنعام: ٩٠]، وأي فرق بين قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتِيْهِ لَكُلٌّ وَجَدِ بِتَنَاهَا السُّدُسَ بِمَا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ ذَنْبٌ﴾ [النساء: ١١] وبين قوله في هذه السورة: ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٧] الخ. ولم يفضل الكلام في الميراث ولا يفصل في الاقتداء بالأنبياء وفي النظر في الكواكب والشمس والقمر والمعدن والنسب والحيوان والتشريع. أليس هذا كله في القرآن؟ وكيف يقول: ﴿وَالنَّاسُ أَكْثَرُ خَلْدٍ﴾ [سأ: ١٠٠]، ويقول: ﴿فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ﴾ [ص: ٣٦]، ويقول: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مِّنَ السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا بِتَنَاهَا﴾ [الجن: ١٣]. وهذا يشمل الريح والحديد والنحاس وغيرها، فإذا كان الأنبياء قد أعطوا بعضاً، قد سخر الكل لعباده. يقول الله تبارك وتعالى عليه وسلم: القدر بالأنبياء، والأنبياء كان منهم من شكر الله على نعمة الهواء، ومنهم من شكره على نعمة المعادن، ومنهم من بحث في النجم والشمس وهكذا. أفلا نتقل نعمة الله ونبحث في كل ما على الأرض وما في السماء اقتداء بالأنبياء وإحلالاً لقوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مِّنَ السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا بِتَنَاهَا﴾ [الجن: ١٣]. وقبولاً لعطيته، ومن أعرض عن عطية الكريم الحكيم عاقبه بالحرمان، ولا معنى لشكر النعمة إلا صرفها فيما خلقت له، وقد أمرنا أن نشكر نعمه، فقد قال: ﴿أَذْكُرُواْ بِغِنَى الَّذِي أَنْعَمْتَ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ٢٤٠]، وقال تعالى: ﴿وَأَشْكُرُواْ لِيْ وَلَا تَكْفُرُواْ﴾ [البقرة: ١٥٢]، وقد عرفنا معنى الشكر. أفليس من شكران النعمة ومن العصيان أن ندع ما يمكن الانتفاع به من المخلوقات فلا نستعمله، وبذلك نصيب غير شاكرين وهل يليق بالمسلمين أن يكونوا غير شاكرين؟ فإين العقول وأين الحكمة وأين الاستنباط وأين العقول الكبيرة التي خلقها الله؟

إن تلك العقول قد وضعت في ألال وحكم عليها بالإرهاق، فإن العقول الكبيرة التي خلقت في البلاد الإسلامية قد حكم عليها أن تضع الذكاء المفرط في علم الكلام من الرد على المشايخين الذين ماتوا، فكتب التوحيد أول مصيبة حلت بالأمم الإسلامية، وقد استعصى بها عن النظر في السماوات والأرض كنظرات إبراهيم الخليل، فهذه الكتب لا هي بمعطية البقين ولا هي عمرية للعلوم، فأما نظرات الخليل عليه السلام في الفلك وفي أي القرآن في الطبيعة والعلوم الأخرى، فإنها ترقى العقول الإنسانية وتعطي المعلومات اليقينية، وترقى الجامعة الإنسانية فيا ليت شعري، أي فرق [دون بين قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٨] وبين ظهور الحارق من معرفة منافعه. لعمرك إنه لا فرق بين خفاء الشيء وبين ظهوره مع العفلة عنه، وإذا وضعنا أمام الأعمى أجمل صورة في الوجود فإننا لا ندعي أنه عرف جمالها أو أدرك محاسنها.

قال صاحب: وهل يقال إن المسلمين أخفوا صحفاً من القرآن؟ قلت: التبعية واحدة، بل المخفي يمكن الاطلاع عليه بعد البحث، أما الظاهر المكشوف الذي يراه كل إنسان وقد صرفت عنه الأنهان فإنه لا ينتفع به اعتبر ذلك في البيانات وفي المخلوقات، فإن دين المسيح لا يعرفه إلا المسيحي مع أنه يكون في بلاد الإسلام، ودين الإسلام لا يعرفه إلا المسلم وهو في ديار النصارى مثلاً، وذلك لانصراف النفوس عن كل ما لا تشوق إليه، فالمسألة مسألة تشويق ورغبات. ونرى الصناعات والسياسات والتجارات في أوروبا قائمة للسوق رائجة، والشرق نائم، وهو يرى بعينه صليل السيوف

ودوي المدافع، وحصد النفوس في الشرق، واستزاف الثروة بالتجارة، وهو ساكت غافل، ولماذا هذا؟ لأن العقلاء لم يحركوا النفوس المصروفة ولم يشوقوها للأمور النافعة المفيدة فتكون لها معشوقة قال صاحبي: فماداً يريد إذن؟ قلت: إذا قالوا في الكتب الدينية كتاب الصلاة والزكاة والحج واليُسوع والعُرثض والدعاوى والعتق، فلم لا يقال كتاب في نظام الطبيعة، وكتاب في نظام الفلك، وكتاب في عجائب الحيوان، وفي السات، وفي الحشرات، فيطلع أكثر أهل العلم على مجمل هذه العلوم، وكما يخصص قوم بالقضاء يخصص قوم بالفلك، وآخرون بالطبيعة التي هي علم التوحيد حقاً وصدقاً، وآخرون بعلم الحشرات، وآخرون بعجائب غيرها فقال ذلك الفاضل: أَوَيْكون هذا دين الإسلام؟ قلت: نعم، ولا إسلام غيره، فهذا هو الإسلام الحقيقي قال: عجباً لك، أألمست ترى أن المسلمين السابقين قد ألفوا في هذه العلوم كلها؟ قلت: نعم، ألموا باعتبار أنها علوم إما كفرية وإما مستحسنة، وكان ذلك عملاً فردياً أو دنيوياً، ولكنني أقول بأعلى صوتي: هذه العلوم دينية كالوضوء والصلاة والحج، ولماذا يعتني المسلمون بشروط البيع ولا يعتنون بعلوم المعادن، ولماذا يخصصوا للقضاء طائفة ولم يخصصوا نظيرها لعلم الحشرات أو لعلم النبات أو لنظام الخدائق العشاء مع المشاركة في سائر علوم الدين؟ أقول هذا وأنا موقن أن هذا هو الدين حقاً، فعلى المسلمين أن يحيوه، وإلا فأنت تعلم أن الله قاهر فوق عباده، فقد نقل الإسلام من قوم إلى قوم، ولما ناموا جميعاً أنزل عقابه على الجميع وأدلهم لندرجة، فسادوا عليهم أجمعين. هذا هو الحق الصراح، إن هذه الآية:

برزخ بين البحرين

وهي: ﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَارًا لِّمَنْ تُبَدِّلُونَهَا فَتَخْشَوْنَ كَيْدَهَا﴾ [الأنعام: ٩١] إلى قوله ﴿وَهَذَا كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ﴾ [الأنعام: ٩٢] الح. يعجب المتأمل لهذه الآيات ويدهش من نظامها، كيف لا وإنها لم تذكر إلا في برزخ بين البحرين من العلم.

البحر الأول: علم السماوات المفهوم من نبي إبراهيم ونظيره في السماوات.

البحر الثاني: العلوم الأرضية في النبات والحيوان. الخ.

أيها الدكي، انظر وتأمل وتعجب، هذان بحران من العلم، أولهما في الفلك ولا يتم إلا بجميع العلوم الرياضية من الهندسة والجبر الخ. ثانيهما علم النبات والحيوان. ولا جرم أن العلوم الحكيمة لا تخرج عن هذين، فهي علوم للعالم العلوي وعلوم للعالم السفلي، والأخيرة هي العلوم الطبيعية، والنظر العام فيهما معاً هي العلوم الإلهية. إذن هذه السورة جمعت علوم الحكمة كلها، وقدمت الرياضيات كما هو منهج التعاليم في العالم كله، وأخرت الطبيعيات، هذا واضح ظاهر، ولكنني أريد أن أحدثك حديثاً عجيباً وهو المقصود.

أحدثك عن وضع هذه الآية في البرزخ بين البحرين وما حكمتها ولم لم توضع قبل البحر الأول أو بعد البحر الثاني، إنما جعلها الله هنا لحكمة شريفة ظهرت في هذا الزمان وأبرزها العلم والتاريخ.

ذلك أن اليهود المذكورين في الآية قد خبؤوا كثيراً من علوم التوراة وأظهروا بعضها على حسب أهوائهم، والمسلمون اليوم وإن لم يخفوا القرآن وأظهروه، ولكن العلوم التي يبحث عليها قوموا ببعضها

وتركوا أكثرها، أما البعض فهي العلوم العقمية، وأما الأكثر المتروك فهي العلوم المذكورة في هذه السورة، وهما اببحران المحيطان بهذه الآية، فكان وضعها هنا إشارة إلى أن هذه العلوم ستتحفي رسماً ما في الأمة الإسلامية، والقرآن يطلبها، ومتى عرف ذلك رجعت الأمة إلى قراءة تلك العلوم، وأت أيها الذكي لا تتصور ما قلته لك الآن مما تضمنه هذا الوصف إلا إذا قصصت عليك قصص الأمم الإسلامية، فأقول: لقد دوت الأمم الإسلامية العلوم عن الأمم الساقطة الذين لم يعلم الناس عنها شيئاً، إلا أن المصريين هم الذين نبغوا في العلوم وقى على آثارهم السريان والكلدانيون ثم الفرس واليونان. وأجل هؤلاء سقراط وأفلاطون وأرسطو، ثم انتقلت الحكمة والملك إلى الرومان، وكان منهم «ثيرون وسنكا».

ثم لما كان آخر القرن الثاني حدثت شيعة الإسكندريين الذين كانوا يوفقون بين العلم والدين، ولما تنصرت المرتجة هجروا أكثر تلك العلوم، ثم ظهرت الأمة العربية ودايت لها الأمم، فأرسل أبو جعفر المنصور إلى ملك الروم أن يرسل له كتب التعاليم مترجمة، فبعث إليه بكتاب «إقليدس» وبعض كتب الطبيعيات، فقرأها المسلمون واشتاقوا إلى العلم، لا سيما أنهم خالطوا الروم والفرس والصابئين، فأثار ذلك شوقهم إلى العلوم، ولما جاء العامون سعى جد السعي في استخراج تلك العلوم، وهناك ظهر المترجمون من اليونانية إلى العربية، وكان ابتداء ذلك من سنة ١٣٦، وانتهى في نصف القرن الرابع الهجري، ومن التراحمة في تلك العصور: يحيى بن البطريق، وجورجيس بن جبرئيل، ويوحنا ابن ماسويه، وسلام الأبرش، ويوحنا بن الطريق، وحنين بن إسحاق، وإسحاق بن حنين، ويحيى بن عدي، وغيرهم، وهذه الترجمة كان فيها اختلاف كبير، فلخصها الفارابي ومحصها ابن سينا.

انحطاط التعاليم فيما بعد ذلك

ثم أخذت ريح العلوم تركد، والأمة ترجع القهقري، فأخذ صفار العلماء يحرمون هذه العلوم، وأصيب العلماء بهذه العلوم بمصائب الحسد والعداوة والضك والحبس، كما حصل لعبد السلام الجيلي المعروف بالركن الذي اشتهر بهذه العلوم في القرن السادس من الدولة الإمامية الناصرية، وحصل له تقدم عند رجال الدولة، فأخذ أطفال العلماء يدمونه ويوقعون به حتى برزت الأوامر الناصرية بإخراج كتبه إلى موضع يخفاه يسمى بـ «الرحبة»، وحطت الرجل المسمى بـ «ابن المارستانية» فوق منبر، وصار يلعن علم الفلك وعلم الحيوان وغيرهما، ويلقي كتبها في النار، وحس ذلك العلم في السجن، ولم يخرج إلا بعد مدة في سنة ٥٨٩ هجرية.

هذا ما كان في بلاد الشرق. ثم انظر ما حصل في بلاد الغرب، فإن القوم أحرقوا كتب العرب في الأندلس والمغرب الأقصى، ولقد وصل الأمر إلى ما حكاه أبو حيان في تفسيره المحرر، أن أهل المنطق بجزيرة الأندلس كانوا يعبرون عن المنطق بالفعل تحريراً عن صولة المفهاء، حتى إن بعض الورراء أراد أن يشتري لابنه كتاباً في المنطق فاشتراه خفية خوفاً منهم، مع أنه حصل كل علم وتقويم كل فن.

ثم إن القوم اضطهدوا ابن رشد، فتحول العلم بهذه الأسباب من الشرق والإسلام إلى أوروبا من طريق تلاميذ ابن رشد النصارى واليهود، فدار الزمان دورته.

هنا ما كان من أخلاق الأمم الإسلامية بعد القرون الأولى، فانظر ماذا فعل الله حالاً؟ سلط عليهم المنول والتار المعبر عنهما في علم الجغرافيا قديماً كما سيأتي في سورة الكهف بلفظ «يا جوج وما جوج»، جمعهم جنكيز خان وتوجه بهم إلى بلاد الإسلام لما وجد من قطب أرسلان ظلماً لتجاره ونكثاً بعهوده، كما سيأتي إيضاحه في تفسير سورة الكهف، فحرب البلاد وقتل الشيوخ والعبيد والنساء، وقد يقتل البهائم ويدمر كل شيء تعميراً.

وأحرقوا كتب الخزان العلمية في بخارى وسمرقند وحلب، فقد مرقوا ما فيها من الكتب لما دخلوها، وهكذا ضاعت ومزقت كتب المكاتب الإسلامية، ومما زاد في العطين بلة الحروب الصليبية. إذن الأمم الإسلامية أولاً غيروا ما بأنفسهم من العلوم وحجها، فعير الله حالهم فأغار عليهم الأمم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الرعد ١١]، ثم جاءت دولة الترك وفتحوا القسطنطينية وكان فيها فحول في العلوم الحكومية والدينية، كالعلامة شمس الدين الفناري والفاصل قاضي رادة الرومي والعلامة خواجه زادة والعلامة علي قوشجي والفاصل ابن المؤيد وميرجلي والعلامة ابن الكمال. قال العلامة التركي منلا كاتب جلبي مؤلف كتاب «كشف الظنون» المتوفى في القرن الحادي عشر الهجري:

ولما حلّ أوان الانحطاط ركبت ربح العلوم وتناقضت بسبب منع المفتين من تدريس الفلسفة وسوقه إلى درس الهداية والأكمل، فاندست العلوم بأسرها إلا قليلاً من رسومها، فكان المولى المذكور سبباً لانقراض العلوم من الروم كما قال مولانا الأديب شهاب الدين الخفاجي في خبيا الزوايا، وذلك من جملة أمارات انحطاط الدولة. اهـ منلا كاتب جلبي

فانظر كيف ذهبت دولة الإسلام في الشرق بجنكيز خان وخلفائه الذين أماتوا ألف ألف إنسان في بغداد، وجعلوا الكتب جسراً نمر عليه جيوشهم بدجلة. وانظر كيف جاء الملك «مرديانند» وزوجته «إيزابلا» وقتلوا المسلمين بالأندلس، ومن بقي تنصر منهم ولم يفر منهم إلى بلاد شمال أفريقيا إلا القليل، وأبناؤهم اليوم في مراكش وتونس والجزائر. وانظر كيف انحطت دولة الترك البائدة الجاهلة في زماننا، وحلت محلها الأمة الحالية التي يقودها الفاري «مصطفى كمال باشا» وهي تجدد في عدم العلوم بأسرها، وله عاقبة الأمور.

هذا تاريخ الأمة الإسلامية. أليس هذا الذي يسطته أمامك الآن معناه أن المسلمين لما أحبوا جميع العلوم كانوا في منعة، ولما غيروا ما بنفوسهم عير الله حالهم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ﴾ [الرعد ١١]. أليس ترى أن هذه الآية منطقاً على تلك الأمم؟ فإنهم لما عبروا ما بأنفسهم أراد الله بهم السوء، ولم يكن لذلك السوء مرد، وقد حصل فعلاً فذل المسلمون في أقطار الأرض. أليس ترى معي أن قوله تعالى في هذه السورة مخاطباً لليهود ﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَارًا لِّسُنَّةِ الْفَارِيسِ تَتَدَوَّنَهَا وَتُحْفَوْنَ كَثِيرًا﴾ [الأنعام: ٩١] يقرب مما ذكرناه، فالقرن وإن كان مقروءاً ولم يعير، فالدي غير وبدل هو طرق التعليم، فالمسلمون في أول أمرهم كانوا يدرسون كل العلوم أو يجيزون دراستها، ولما منعوها صاروا كأنهم أخمروا بعض الكتاب وأظهروا بعضاً. ألا ترى أنك تدخل المعهد الديني فلا تسمع إلا أن المطلوب هو علم الفقه وعلم التوحيد، ولا يقرؤون للطالب جمال

الطبيعة والملك ، ولا يذكرونه بأن العلوم جميعها فروض كغابات ويوزعونها على الأفراد . أليس مثل إخفاء القرآن تماماً ، بل هذا هو المقصود من الإخفاء . لهذا جيء بهذه الآية بين العلوم الفلكية والعلوم الطبيعية تنبيهاً للمسلمين .

إننا ورث عن أسلافنا الأقربين علماً ناقصاً ، وتركنا أهم العلوم فكأننا نبدي بعض الكتاب وهو الفقه ، ونخفي كثيراً وهي العلوم الحكيمة التي لها (٧٥٠) آية بخلاف الفقه الذي له ما لا يزيد عن (١٥٠) آية . فتعجب من عجائب القرآن . هذا ، ولما ترك المسلمون هذه العلوم رأينا وعلمنا أن كل طالب علم ارتقى عن الوسط الإسلامي في الشرق والغرب نزل الإسلام في عينه عن مكانته ، كما سمعت ذلك من جميع طبقات المسلمين .

قال لي أحد علماء الصين : إن أبناء الأغنياء المسلمين بعد رجوعهم من أوروبا ينظرون إلى دين الإسلام نظرهم لمستصغر الأشياء وأدناها درجة ، لعلمهم أنه لا يخرج عن الوضوء والطلاق وعقد العقود . هذا كلامه ، وقال : إن هناك سبعين مليوناً من المسلمين . قد رأينا آثار قصة الخليل في الأمم السابقة فأين آثارها في الإسلام ؟ .

قد قلت لك قد عثرت على طريقة تعليم القدماء قبل المسيح بأربعة قرون ، وكيفية البحث في العالم العلوي والعروج إلى الكمال في كتاب « جمهورية أفلاطون » ، وقد رأينا فيها أنه انتقل من العالم العنصري إلى العالم الفلكي ، وجعل أصل المجد هالك ، ثم جعل العلم الرياضي كالحساب والهندسة والجبر هي محور العالم الإنساني ، وأن الأعداد وأعمالها أقرب إلى عالم المجردات ، فالفكر يصعد بها إلى العدل والجمال والخلوص من شقاء المادة وجهلها ، وكذلك أوجب الرياضة الجسمية إيجاباً عظيماً ، وحتم على كل رجال الجيش ورجال الحكومة أن يكونوا في عدم الرياضة بارعين وفي الحساب مدققين ، وأكد تأكيداً أكثر في أمراء الأمة من الملوك والوزراء وأمثالهم ، فأوجب عليهم تعلم الرياضيات العقلية أكثر من قواد الجيوش وهكذا .

هذه لمباحث كانت يقال قبل المسيح ، وبعضها يكاد يكون كتعليم الخليل كما تقدم . فماذا استنبط المسلمون من قصص الخليل ونظرة في السجود ومن قصص سائر الأنبياء ؟ نعم ، قد اکتتموا بأن نبينا صلى الله عليه وسلم فعل بالأصنام ما فعله الخليل وكسرها ، وقال آمنوا بالله فأما وانتهى الأمر ، وأصبح القرآن يتلى للعبادة . أما التفكير فأصبح في كتب الفقه ، وكتب أصول الفقه ، وكتب علوم التوحيد ، وغاب عن الناس إشراق شمس الذات الحمديدية ، والعلوم الكونية ، والأنوار القدسية ، والنجوم السماوية ، والأنوار الخليلية ، فعظمت البلية ، وقتلنا الأمم الغريبة ، كل ذلك حاصل ولكن الناس لا يتذكرون ، يحسون به ولكنهم لا يشعرون ، يعذبون ولكنهم لا يتوبون يا بيت شعري أرضي المسلمون بذلك فناموا ، أم السكره أحاطت بالفكرة فأصبحوا خامدين ؟ لقد جاء وقتكم وأقبل سعدكم وأمر ربكم أنكم إلى طريق السعادة سائرون ، وإلى مقام الرشده مهتلون .

قال صاحبي : فاذكر نبذة من جمال الفلك ، تكون تبصرة للقارئ ، وذكرى للذاكرين ، لمناسبة قصة الخليل ، واقتداء النبي صلى الله عليه وسلم به في نظره الجميل ، امثالاً للأمر بالاعتناء ، على شريطة أن لا يكون مما ذكرته في هذا الكتاب .

سأذكر لك نبذة في الفلك قريباً، وعتد قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الشُّجُومَ إِتْقَانًا﴾ [الأنعام: ٩٧] وشبهاً من أبعاد الكواكب وعددها، وأكفي هنا الآن بذكر مسألة تحتص بهذا النظام الشمسي، فأقول: اعلم أن الأرض تدور حول الشمس، وكذلك السيارات، ثم القمر يدور حول الأرض، كل ذلك في مدارات متشابهة، ويسمى كل منها «الشكل الإهليلجي»، فإذا رأينا الربيع والخريف والصيف والشتاء فإن ذلك حاصل من سير الأرض حول الشمس، وهذا المدار نعرفه بأن نذهب إلى الحدائق وفيها أشكال ذات أزهار منتظمة الوضع بطرق هندسية يعقدها البستانيون وطريق ذلك أن يضعوا في الحديقة وتدين في الأرض وبينهما بعد يعينونه على حسب المصلحة والنظام المطلوب، ثم يأتون بحبل أطول من ضعف المسافة بين التودين، ثم يبطون طرفيه فيصير مقفلاً، ويأتون بخشبة ويصعوبها على ذلك الحبل من الداخل ويجذبونها إلى الخارج، ويدورون حول التودين فيرسمون بذلك شكلاً تاماً، وهذا هو «الشكل الإهليلجي»، فتراه كدائرة مستطيلة، وتراه في البساتين المحيطة بالقاهرة بديار مصر، وقد ألهم الله رجال البساتين أن يصنعوا هذا الشكل، حتى إذا جاء من لم يمارس علم الفلك واطلع عليها وقد قرأ هذا الكلام، أدرك أن هذا هو مدار السيارات حول الشمس، ومدار القمر حول الأرض، وموضع التودين في ذلك الشكل يسميان «البورتين» أو «نقطتي الاحتراق» أو «المحترقين»، وترى الشمس دائماً بالنسبة للأرض وللسيارات في إحدى البورتين، والأرض والسيارات جاريات على هذا الشكل، وكذلك الأرض بالنسبة للقمر الدائر حولها، أي أنها في إحدى البورتين دائماً.

كيف قصر المسلمون ونفع الغربيون في القرون الأخيرة وفلاسفتهم الأقدمون

تلاميذ علماء الإسلام بالأندلس كما هم به معترفون

لقد ذكر العلامة «سديو» الفرنسي الذي ألف كتاب «تاريخ الأمة العربية» أن علماء أوروبا في القرن الرابع عشر والخامس عشر المسيحي قد ادّعوا أنهم كشفوا مسائل في الفلك والطبيعة، وهم في ذلك كاديهون سارقون وأثبت تلك السرقة بعشرة أدلة، مثل أن أوروبا لم يكن بها مرصد في ذلك الزمان وإنما كانت في ديار الإسلام، ومثل أن بعض المسائل المكشوفة وجدت في كتب عربية بعد الكشف تاريخ تأليفه قبله بقرون، وهكذا الخ.

أقول فهؤلاء الأوروبيون الذين هم تلاميذ آبائنا كما ذكره العلامة «سديو» القتل إنهم كانوا تلاميذ المسلمين بالأندلس الخ، قد أصبحوا اليوم أرقى من المسلمين في جميع العلوم، والمسلمون نائمون خمدون جاهلون، ولأذكر لك آخر ما يصنعون بالملك وهو:

عجبتان

الأولى: منظار للبحث في القمر، الثانية: خريطة السماوات

أما الأولى وهي منظار القمر فذلك أنه في هذه السنة أي سنة ١٩٢٦ يصنع في باريس منظار «تيلسكوب» يزيد حجمه عن ضعف أي منظار فلكي في العالم حتى اليوم، ويؤمل أن يرى بواسطته الكواكب التي لا يشاهد الآن على مسافة خمسة عشر ألف مرة منها، وهذا المنظار يعمه الآن العالم

الفلكي الأمريكي «جورج رتشي»، وسير القمر بواسطة على بعد عشرة أميال فقط، وهكذا يتضاعف أمام النظر الكون المرئي مليوناً وخمسمائة ألف مرة في الحجم، ويقولون إنه مستعد للعمل في صيف هذه السنة.

أما العجيبة الثانية وهي خريطة السماوات، فاعلم أنه قد اشترك ١٨ مرصداً في عمل هذه الخريطة، وابتداء العمل كان في سنة ١٨٨٧ وسيستغرق ٧٥ عاماً، وقد أتم ثلاث مراصد للعمل الآن وهي مرصد الكاب في جنوب أفريقيا وجرينوتش وأكسفورد في إنكلترا، وقد بلغت تكاليف الخريطة حتى الآن مليوناً من الجنيهات، وستحتوي على قسمين مختلفين عند تمامها؛ أحدهما صورة تخطيطية هامة، والآخر الأسماء والأوصاف والمقاصد لما يقرب من نصف مليون كوكب، وعلى كل مرصد أن يأخذ ألفاً ومائتي لوحة تصويرية مرتين، وعلى كل لوحة ما يتراوح بين أربعمئة وخمسمئة كوكب يقاس كل منها ويقيد بأصوله ويبلغ ما يحصى كل مرصد عندئذ نصف مليون من الكواكب. اهـ من الجرائد الإنجليزية في هذه الأيام.

هذا عمل أوروبا، وهذا هو الذي يرمي إليه الخليل عليه السلام ومقصد القرآن. هذا هو الذي يطلبه الإسلام. كان هذا واجباً على المسلمين وجوباً كفالياً.

إن هذه الصور السماوية التي يأخذها الأوروبيون نافعة من الوجهة العلمية والتوحيد، ومن جهة ارتقاء النفوس، ومن جهة التجارة، فإن كثرة المعارف السماوية الكوكبية تسهل طرق الملاحة، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

قطرة من بحر ملكوت السماوات والأرض الذي أراه الله لإبراهيم عليه السلام والكلام على الكوكب والقمر والشمس المذكورات في هذه القصة

الكواكب على قسمين: ثوابت وسيارات، أما الثوابت فهي أكثر التي نراها في السماء كل ليلة، وهي تبلغ مئات الملايين بالمناظير المعظمة، وقد ذكرنا هذا في مواضع من هذا التفسير.

ونريد الآن أن نبين أن القدماء قد قسموها إلى عدة صور. والمقول عن بطليموس أن تلك الصور (٤٨) صورة، منها ٢١ في الشمال، و١٥ في الجنوب، و١٢ في الجزء المتوسط بالقرب من دائرة المعدل، ويشتمل مجموع هذه الثمان والأربعين صورة على ١٠٢٩ نجمة عند القدماء، منها ٣٦١ للصور الشمالية، و٣١٨ للصور الجنوبية، و٣٥٠ للصور المنطقية، والاثنتا عشرة صورة المنطقية هي المنازل المعروفة، وهي: الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت، والإحدى والعشرون الشمالية منها الدب الأصغر أو بنات نعش الصغرى والدب الأكبر والشعبان والمذنب والعواء والجاثي على ركبتيه والمرأة المسلسلة، والخمس عشرة صورة الجنوبية منها: قيطس، الجبار، نهر الأردن، الأرنب، الكلب الأصغر، الكلب الأكبر، السفينة، الشجاع الكاس، الغراب، المجرمة، سطورس النخ. وقد جعلوا هذه الجيوم أقداراً فأضروها القدر الأول ويليه الثاني وهكذا. والمتأخرون حافظوا على هذا التقسيم، ولكنهم رأوا أن الجيوم أكثر حتى جعلوها ستة آلاف نجمة لدوي الأبصار الخادة، ومئات الملايين بالآلات الراسمة كما تقدم إيضاحه في سورة البقرة، ومن هذه الثوابت الأثني:

(١) السجود المتغيرة فلا يحفظ ضوءها شدة واحدة، وهذا التغير فيها إما لمدة معلومة وإما ليس يعلم له دور.

(٢) ومنها النجوم الوقتية الجديدة فقد تظهر لمجود في محال من السماء لم ير فيها لمجود من قبل ثم تختفي، مثل النجمة المشهورة التي رصدها سنة ١٥٧٢ في وسط ذات الكرسي، فكانت أضواء كوكب في السماء، ثم أخذت تنقص تدريجاً، ثم اختفت بعد ١٧ شهراً.

(٣) ومنها النجوم التي ظهرت ثم بقيت، مثل نجمة ظهرت في صورة الإكليل الشمالي سنة ١٨٦٦ ظهرت كلولرة ثم صغفت، ولا تزال إلى الآن ولكن ترى بالمناظير.

(٤) ومنها النجوم التي اختفت ولم ترجع.

(٥) ومنها النجوم المزدوجة، إذ بعض النجوم التي نراها واحدة بالعين تكون في الواقع نجمتين، وقد عدوا منها ٧٠٠ مجموعة إلى الآن.

(٦) ومنها النجوم المضاعفة بأن تكون النجمة واحدة بنظر العين، ولكنها تكون ثلاثاً أو أربع شموس بالنظار، ومنها نجمة من الجبار مركبة من ست شموس.

(٧) ومنها القنوان والسدام، فالقنوان جمع قنوم مثل صورة الثريا الموضوعة في صورة الثور، وهي مركبة من ٨٠ نجمة، و٦ منها ترى بالعين، والسدام جمع سديم، وهو الضباب الرقيق، وعند الفلكيين نجوم صغيرة القدر جداً متقاربة، حتى ترى كأنها سحابة أو ضباب أو قطعة سيرة سحابية لا تحل إلى نجوم مفردة بالنظارات القوية. وملخص هذا النوع ثلاثة أقسام، فإن أمكن حله بالنظارات سمي مجموعة كوكبية مثل «قنوتوكان» وهذا في قسم السماء الجنوبي ويرى دائماً بالعين العادية، وإن أمكن حل البعض منها فإنها ترى على هيئة شكل منتظم كثيراً أو قليلاً، وإن لم يمكن حلها أصلاً فشكلها الذي يرى يكون غير منتظم.

(٨) ومنها طريق الثبانة، أو المجرة، وهي منطقة ضيقة بيضاء، يراها الناس جميعاً في الليالي الصافية، تقسم الكرة السماوية إلى قسمين متساويين تقريباً، ولا تقل النجوم التي فيها عن ١٨ مليون نجمة، ولبعد هذه السجود ترى كأنها لبن أو تبين، هذه هي النجوم الثابتة.

أما السيارات فإنها قليلة جداً، والفرق بينها وبين الثوابت: أن الأولى ضوءها هادئ ساكن، وأن الثانية متألقة الضوء وتظهر كأنها نقط مصيئة قطرها الظاهري صغير جداً بحيث لا يمكن قياسه، وبعض السيارات أشكال كأشكال القمر، وقد لاحظ الناس قديماً أن بعض النجوم لها حال خاصة؛ مثلاً يرون في ليلة ما أن كوكباً من هذه الكواكب ظهر بجوار نجم ثابت، وفي الليلة الثانية يرون أنه قد تأخر قليلاً إلى الشرق، وهكذا كل ليلة، ولا زالوا يراقبون كوكباً فكوكباً حتى عرفوا هذه الكواكب على هذا الوصف وهي: عطارد والزهراء والمريخ والمشتري وزحل، وأضافوا إلى هذه الخمسة القمر والشمس.

ولما رأى علماء العصر الحاضر أن الشمس مركز العالم وأن القمر يدور حول الأرض وأن الأرض تدور حول الشمس، بعكس ما كان يظنه الأقدمون أن الأرض مركز العالم؛ والشمس والقمر وغيرهما يدورن حولها. أقول: لما عرفوا ذلك لم يعتروا الشمس ولا القمر من السيارات، بل جعلوا

للأرض سياراً كأخواتها الخمس المذكورات، و زادوا عليها ما كشف سنة ١٧٨١ وهو «أورانوس» وما كشف سنة ١٨٤٦ وهو «نبتون»، فتكون السيارات إذن ثمانية والأرض منها، وكل هذه السيارات تتم دورتها حول الشمس في أزمان غير متساوية وغير متغيرة. وقد وجدوا أنه كما أن للأرض قمرًا قلمريخ قمران وللمشتري ولأورانوس لكل منهما أربعة أقمار، ولزحل ثمانية ولبتون واحد كالأرض، ويرى للزهراء ابتعاداً عن الشمس بعد غروبها، ولا تزال تبعد ليلة قليلة بحركة تسمى طردية إلى أن تبلغ ٤٨ درجة تقريباً يراها جميع الناس مساءً، وكان يسميها الأقدمون «نجمة الليل»، ثم تكرّر راجعة بحسب مرأى العين حتى تختفي ثانياً تحت أشعة الشمس، وبعد أيام قليلة تظهر قبل شروق الشمس وتسمى «نجمة الصبح»، وهذه تسمى حركة تقهقرية لأنها من الشرق إلى الغرب حتى تبلغ ٤٨ درجة، ثم تصير حركتها طردية ثانياً؛ أعني من المغرب إلى المشرق وتدخل تحت أشعة الشمس، وهذا كله بحسب الظاهر. والأقرب الحقيقة أن لا رجوع ولا وقوف، وإنما ذلك بسبب الطر الظاهري الذي يحصل بسبب دوران الكوكب في مداره كما هو معروف في محله بالبرهان. وبهذا نفهم قول الشاعر:

وللنجم من بعد الرجوع استقامة وللشمس من بعد الغروب طلوع

وهذه الظواهر التي تراها بعينك للزهراء تراها أيضاً لعطارد الذي هو وهي سياران سفليان، وإنما يتاعد هو ٢٣ درجة فقط، ومدة الدورة الاقترابية للزهراء ٥٨٤ يوماً، ولعطارد ١١٦ يوماً، وأما المريخ فإنه يبتعد إلى ١٨٠ درجة، فله ولسائر الكواكب العليا اجتماع واستقبال كاقمر، أما الزهراء وعطارد فليس لهما إلا الاجتماع، أما الاستقبال فهو مستحيل إذ الاستقبال لا يكون إلا بالمقابلة على بعد ١٨٠ درجة، وهذان لا يبتعدان إلا إلى ٢٣ درجة لأحدهما و ٤٨ درجة للثاني، فكيف يكون استقبال كاستقبال القمر، وللمريخ حركة طردية وتقهقرية بحسب أوسع مما تقدم.

هذا بيان وصف السيارات

عطارد

أقرب السيارات إلى الشمس يتم دورته في ٨٨ يوماً تقريباً، وترى الشمس فيه أكبر سبع مرات مما ترى من الأرض، وشدة صوئها وحرارتها تكون أكبر سبع مرات أيضاً منها على الأرض، وله أشكال كأشكال القمر.

الزهراء

الشمس ترى فيها أكبر مما ترى من الأرض مرتين تقريباً، وكذا الحرارة والضوء، وحجم عطارد صغير جداً، أما حجم الزهراء فإنه يقرب من حجم الأرض وأيام دورتها ٢٢٥ يوماً تقريباً.

الأرض

محيط الأرض يبلغ ٤٠ مليون متر، ونصف قطر خط الاستواء ٦.٣٧٨.٤٠٠ متر أعلى الجبال المعروفة لا يزيد ارتفاعه عن سطح البحر عن ٩٠٠٠ متر، وهو جزء من سبعمائة جزء من نصف قطر الأرض، وإذا رسم على كرة قطرها متر لا يزيد ارتفاع أعلى الجبال كجبال هملايا عن السطح العمومي بأكثر من مليمتر ونصف «١٠٤» مليمتر.

العمق المتوسط للبحار ٦٠٠ متر.

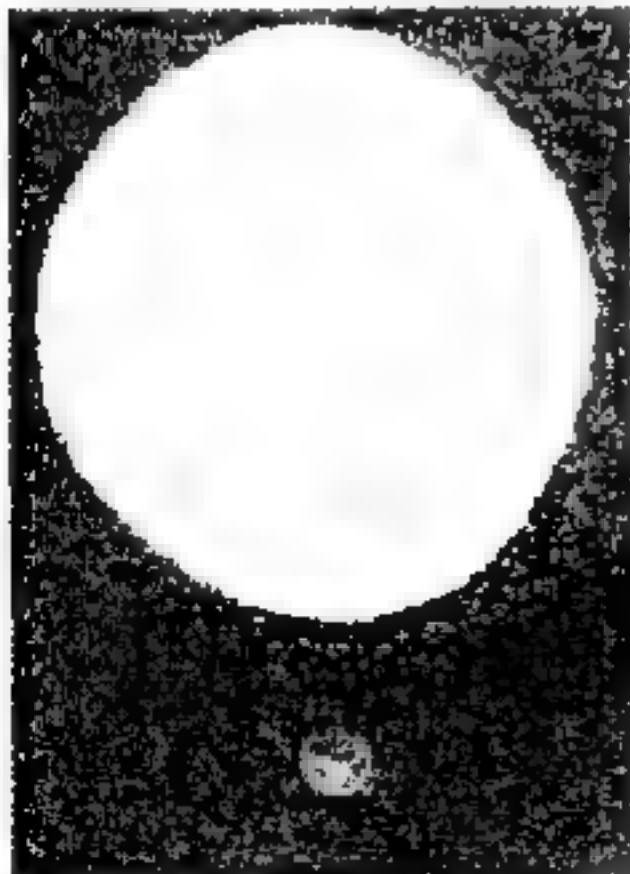
نهاية عمق البحار ١٠,٠٠٠ متر. المسطح الكلي للأرض يبلغ ٥٠٩ مليون كيلومتر مربع. مياه البحار تشغل منه ٣٨٣,٠٠٠,٠٠٠ كيلومتراً مربعاً. اليابسة ١٢٦ مليون متراً مربعاً. حجم الأرض يزيد عن ألف مليار كيلومتر مكعب ١,٠٧٩,٥٠٠,٠٠٠,٠٠٠ أي أكثر من ألف ألف ألف كيلومتر مكعب سمك الجوف قدره ٤٨,٠٠٠ متراً. مدة دورة الأرض حول الشمس ٣٦٥ يوماً و ٢٥٦ جزءاً من ألف جزء من اليوم. بعد الأرض عن الشمس يساوي ٢٨,٠٠٠,٠٠٠ فرسخاً تقريباً أو ٩٢ مليون ميل تقريباً، ويقطع الضوء المسافة المذكورة في ثمان دقائق و ١٨ ثانية، والقطار السريع في ٣٥٠ سنة تقريباً، وقلة المدفع في ١٢ سنة تقريباً.

المريخ

السيار الذي يلي الزهراء بالنسبة للشمس هو الأرض، وقد تقدم الكلام عليها، والذي يليها هو المريخ، وبعده المتوسط عن الشمس قدر بعد الأرض عنها مرة ونصف مرة، ومقداره ٢٢٥ مليون كيلومتراً، ويرى قرص المريخ من الأرض ذا أشكال ولا يظهر وقت البدر كامل الاستدارة، بل يشبه قرص القمر قبل أو بعد البدر يومين أو ثلاثة. حجم المريخ يبلغ نحو سدس حجم الأرض ١٤٧,٠٠٠، ويظن أن فيه بحاراً وقارات وسحباً وقطبين يخيم عليهما الثلج ويتراكم ويمتد شتاء هناك ويقل امتداده في صيف المريخ فهو في هذا كالأرض ولد كشف لقراء سنة ١٨٧٧ وهما «فوبوس» و«ديموس» وأولهما أقرب إليه من ثانيهما، وسنة المريخ ٦٨٦ يوماً و ٩٨٠ جزءاً من ألف جزء من اليوم.

المشتري — أبعداه

هو أكبر جميع السيارات وحجمه قدر حجم الأرض ١٣٠٠ مرة، وقطره يساوي ١٤٠,٠٠٠ كيلومتراً، فهو قدر خط الاستواء الأرضي ١١ مرة، وبعده عن الشمس في المتوسط ٧٧٠ مليون كيلومتراً. انظر صورة المشتري والأرض في شكل (١).



سنة المشتري تعادل ١٢ سنة من السنين الأرضية، له جو يظن أنه سميك جداً، وفيه كتل سحابية تحملها رياح كما في الأرض وهي منتظمة انتظامها.

وللمشتري أربعة أقمار ولها كسوف كما في قمرنا، وقد عيّن العلماء مدد دورات الأقمار وأبعادها بالفراسخ وأنصاف أقطارها، كما فعلوا في أرضنا وقمرنا، وسموا تلك الأقمار بأسماء منها «يو» و«جالليستو» إلخ. هذا ما كنا تعلمناه من أستاذنا المرحوم حسن أفندي حسني منذ ٣٦ سنة، وتلقته من كتابه الذي تلقيناه بدار العلوم، ولكن الآن بلغت أقماره التي كشفها الناس ٩ أقمار وأخرها كشف قبيل سنة ١٩٢٠.

شكل (١) المشتري والأرض

زحل

امتار زحل بأن له حلقات منفصلة عن الكرة وتلور حوله في حط استوائه، والبعد المتوسط لزحل عن الشمس قدر بعد الأرض عنها تسع مرات ونصف، أعني ١٤٠٠ مليون كيلومتراً تقريباً، ويقطع مداره في ١٠,٧٥٩ يوماً أعني ٢٩ سنة ونصف تقريباً، وحجم زحل قدر حجم الأرض الذي عرفته ٧١٨ مرة، وقطره ٩,٢٩٩ بأخذ نصف قطر الأرض وحده، وفصول زحل مشابهة لفصول أرضنا، وكل فصل تزيد مدته عن سبع سنين من السنين الأرضية.

مجموعة حلقات زحل

هي ثلاث حلقات سمكها رقيق جداً وعروضها غير متساوية، والحلقة الخارجية مفصولة عن المتوسطة بفراغ، وأما الحلقة الداخلة التي هي أقرب إلى الياز فيظهر أنها ملاصقة للثانية، والوسطى ألمع الثلاثة وأكثر استضاءة من كرة زحل، والحلقة الخارجية لونها سنجابي مثل الأحزمة المعتمة من القرص تقريباً، وكلا هاتين الحلقتين مطلعتان ونحذقان على زحل ظلاً ظهراً جداً. ومجموع عروض هذه الحلقات ٦٠٠٠٠ كيلومتراً تقريباً.

أقمار زحل



هي ثمانية، وقد سماها العلماء بأسماء مثل «سيماس» و«ديونسي» و«ريا» الخ، وهينوا مدة دوراتها وأبعادها بالكيلومتر وأنصاف أقطارها، وقالوا: إن أكبرها هو المسمى «تيتان»، فحجمه قدر حجم قمرنا ثلاث مرات وهو أضوأها. هذا ما تلقيناه من أستاذنا المرحوم حسن أفندي حسني، ثم كشف بعد ذلك قمران؛ أحدهما سنة ١٨٩٨، والثاني سنة ١٩٠٤ كشفهما عالم أمريكي، وأغرب هذه الأقمار العشرة القمر التاسع، فإن الأقمار كلها تدور حول الكوكب من الغرب إلى الشرق، ولكن هذا يدور من الشرق إلى الغرب. انظر شكل (٢) زحل والأرض.

شكل (٢) زحل والأرض

أورانوس

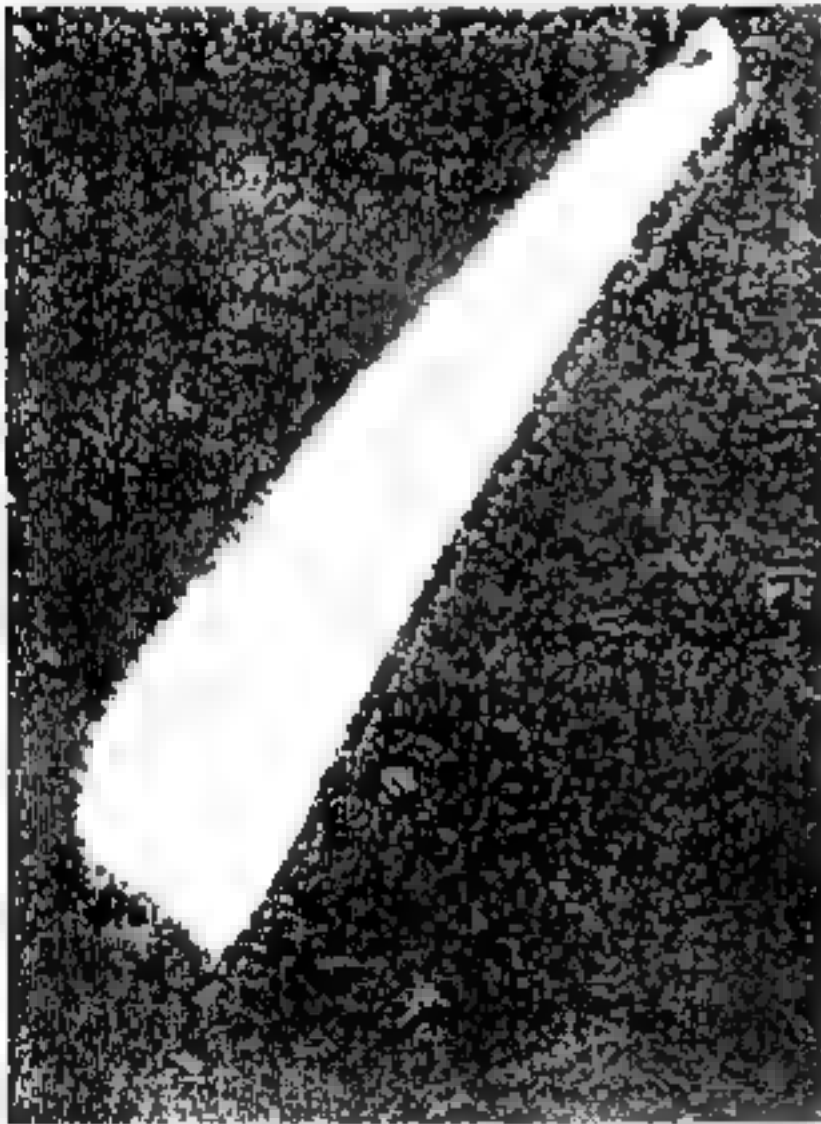
قد كشف سنة ١٧٨١ كشفه «هرشل» والمسلمون نائمون مختلفون، حجم أورانوس قدر حجم الأرض ٦٩ مرة، بعده المتوسط عن الشمس ٦٧٥ مليون فرسخ، ودورته ٨٤ سنة تقريباً أو ٣٠٦٨٧ يوماً بالضغط، وله أربعة أقمار وقد سماها العلماء وبينوها بالمساحات ومعرفة الأبعاد ومدة الدورات، مثل قولهم «أوترون» و«أريل» وهكذا.

السيار لبتون

هو لا يتم دورته حول الشمس في أقل من ١٢٥ سنة تقريباً، ولا يمكن أن يرى بالعين المجردة، وقطره يساوي ٣٦٨ إذا أخذ قطر الأرض وحده، وحجمه قدر حجم الأرض ٥٥ مرة تقريباً، وله تابع واحد يتم دورته حوله في خمسة أيام وإحدى وعشرين ساعة وهو قمره.

سيارات صغيرة

هناك منطقة بين المريخ والمشتري وأوا فيها كواكب صغيرة جداً كأنها كانت كوكباً مثل المشتري أو نحور، ثم تحطم وهذه شظايا وقطعه، فهي تدور في مداره بين الكوكبين، وهناك دوات الأذئاب المسماة عند القدماء بذوات الشعور وهي عدد عظيم من الكواكب التي تتحرك حول الشمس، ولها أذئاب كأنها سحبيات مستصينات، وقد شوهدت نجوم ذات ذنين بل أكثر، وذوات الأذئاب تزيد عن ٨٠٠ وبزيادة الكشف الحديث يحتمل أن تعد بالملايين في المستقبل، وقال «كبلير»: إن عدد ذوات الأذئاب كعدد سمك البحار.



ومن ذوات الأذئاب ما علم أن مدة دورتها حول الشمس تعد بالآلاف السنين أو بمئات الآلاف منها، ومنها ما يؤمل رجوعها عن قريب. ومن المعروفة جداً المذنب المسمى «هالي» ومدة دورتها ٧٦ سنة تقريباً حول الشمس، ومنها ذات الذنب «الملك» ومدتها ٣ سنين و ٣١٠ أيام.

وهناك ذوات أذئاب قال الفلكيون برجوعها ولم ترجع، وقد ظهرت في الجيل التاسع عشر ذوات أذئاب لامعة لمعاناً شديداً، وأشهرها التي ظهرت سنة ١٨١١ وقد أثرت تأثيراً غريباً عجيباً، وهي لا ترجع إلا بعد ثلاثة آلاف سنة.

انظر شكل (٣) مذنب سنة ١٨١١ الذي سيرجع بعد ٣٠ قرناً.

شكل (٣) ذات الذنب في سنة ١٨١١

وذات الذنب التي ظهرت سنة ١٨٤٥ هي ألمع جميع ما روي من ذوات الأذئاب، حتى إن قلبها وجزءاً من ذنبها كان يرى في النهار، وهي قريبة من الناظر إليها، وصورة ذوات الأذئاب من انعكاس ضوء الشمس.

الشهب الحجارة الجوية

يرى الناس في أكثر الليالي ما يشبه شعلاً نارية تمر بسرعة في الجو ترسم منحنيًا مستصيًا وتخفي

بسرعة بعد بضع ثوان وتسمى نجوماً ساقطة وشهباً، وما هي إلا أجسام صغيرة جداً تجري حول الشمس كما تجري دوات الأذنان والسيارات الكبيرة والصغيرة، فعسى قابلت الجو الأرضي سخنت بمقابلة الهواء لها حتى تصير لامة من الاحتراق، ويرى وراءها ديل مصي ناشئ من احتراقها، ويرى ثواني أو دقائق ثم يختفي. وقد تكثر تلك الأجسام في بعض الليالي مثل العاشر من شهر أغسطس ونحوه، والكرات النارية كالشهب غير أن حركتها بطيئة، وتحدث فرقة بالقرب من الأرض، وما وقع منها على الأرض يسمى الحجارة الجوية، والكرات النارية قليلة. إلى هنا انتهى الكلام على السيارات وذوات الأذنان والشهب والحجارة الجوية والكرات النارية، وإني أحمد الله عز وجل الذي ألهم وعلم وسهل حتى اختصرت المقام اختصاراً، وأحصرت بعونه تعالى بين يديك بعض ملكوت السماوات والأرض لتكون من الموقنين، فوالله لهذا أمر القرآن دالاً على هذا.

فباليك شعري، ما هذا الكون الشاسع، وما هذه السيارات الجميلة والأقمار الباهرة والأبعاد الكبيرة والأنوار الساحرة وذوات الأذنان التي لا ترجع والتي ترجع بعد آلاف السنين، وكيف كانت شمسنا لها هذه الحاشية العظيمة المختلفة الأقدار والأبعاد والأشكال والأزياء والملابس والأعمال، فمن زحل والمشتري العظيمي الحجم إلى شهب لا تعدو الواحدة منها قدر البلاطة كبل هذه تجري حول شمسنا كما تجري أرضنا. وبهذا انتهى الكلام على معظم كوكب المذكور في الآية.

الكلام على القمر المذكور في الآية

تقدم في هذا التفسير حباب السين القمرية، وذلك في آخر آل همران، ومعرفة لسنين الكيسة والبسيطة فلا نعيده، وذلك من أجل سير القمر سطح القمر يساوي واحداً من ١٤ من سطح الأرض تقريباً، وحجمه يساوي واحداً من خمسين من حجمها تقريباً، والبعد المتوسط لمركز القمر عن مركز الأرض يساوي نصف قطر خط الاستواء الأرضي ٦٠٢٧٣ مرة.

للقمر ٢٢ جبلاً ارتفاعها يزيد عن ٤٨٠٠ متر وهو ارتفاع الجبل الأبيض، وقد سماها العلماء بأسماء وقاسوها بالأمتار مثل ارتفاع جبل «دورفيل» وهو ٧٦٠٣ أمتار. وتلك الجبال صفاتها بركانية بالكلية ولها من أعلاها فوهات مستديرة قطرها يبلغ ١٥ فرسخاً، وعمق التجاويف يزيد عن الارتفاع الخارجي، وقد يصل الفرق إلى ٧٠٠٠ أو ٨٠٠٠ متر، وليس للقمر جو وماء على سطحه.

وعرفوا هذا بكسوف النجوم التي تمر خلف الحافة المطلحة بقرص القمر، فيها تنطفئ بعثة فلا يحصل فيها نقص تدريجي بسبب غار يحيط به، وإذا انتهى هنا فلا يكون هناك بحار ولا سوع من السوائل، وكيف يكون هناك ماء والماء لا يحفظه من الانطلاق في الجو على هيئة بخار مرة واحدة إلا ضغط الجو الهوائي، فإذا لم يكن جو ذهب الماء حالاً، فإذن لا يمكن أن يكون هناك سات ولا حيوان، فالغالب على الظن أن القمر غير مسكون. انتهى الكلام على القمر.

الكلام على الشمس وهي الثالثة في الآية

نصف قطر الشمس ٦٩٢٠٠٠ كيلومتراً، وسطحها قدر سطح الأرض فيما تقدم ١١٨٠٠ مرة، وحجمها قدر حجم الأرض ١.٢٨٠.٠٠٠ مرة، وبعدها عن الأرض قد تقدم هناك. ضوء الشمس كما قال «أراجوا» أشد من ضوء ١٥٠.٠٠٠ شمعة، وهو قدر ضوء النور

٣٠٠,٠٠٠ مرة، ورأى «الستون» أنه بقدر ٨٠٠,٠٠٠ أي إنه يلزم ثلاثمائة ألف أو ثمانمائة ألف بدر في السماء لإحداثيات بهار مضى، كنهار الشمس في وقت صحو

المطبعة

وهاهنا عجب عجيب، فنقول : إن مسألة الأنوار ذات حكمة عالية نرى اختلافاً باهرًا ، فينما نرى الكواكب في السماء وهي تبلغ نحو ستة آلاف أو أقل أو أكثر نرى بالعين المجردة وكل منها له نور لامع ، ومع ذلك لا تعي لنا الطرق والمسالك لضعف ضوئها الواصل إلى أرضنا ؛ فالجملة الواحدة ضوؤها جزء من ستة آلاف جزء من المجموع ، وهذا كله ليس شيئاً مذكوراً بالنسبة للبدر الذي نوره جزء من ثمانمائة ألف جزء من نور الشمس ، ونور الشمس جزء من ثمانية آلاف جزء من نور السماء الرامح كما نص عليه اللورد «ألفري» ، والسماء الرامح وراء كوكب أضوأ منه ، وهذا غاية العجب أن يكون ضوء الكواكب الواصل إلينا جزءاً من مئات الآلاف من ضوء البدر ، وهو جزء من مئات الآلاف من ضوء الشمس ، وهو جزء من آلاف من ضوء كوكب آخر يعد عنا مائتي سنة بسير النور ، وهو السماء الرامح كما تقدم ، فإذاً اختلاف الأنوار المشاهدة يفوق التصور ، فإن نسبة البدر إلى السماء الرامح $\frac{8000}{6000000}$ أي جزء من ستة آلاف وأربعمائة مليون من ضوء السماء الرامح .

فصل في نسبة ضوء الشمس إلى أضواء الكواكب
على حسب منظرها من الأرض

لقد علمت نسبة البدر إلى الشمس وأن أعظم مقدار له قدره العلماء أنه جزء من ثمانمائة ألف جزء من ضوء الشمس، أي أنه لو كان هناك ثمانمائة ألف بدر لكان ضوءها مجتمعة يساوي ضوء الشمس. أما النجوم فإن أضواءها وألوانها كالشعري اليمانية يحتاج ضوءها الواصل إلينا إلى مقدار عشرة آلاف مليون مرة حتى يصل ذلك كله إلى أن يكون كضوء الشمس.

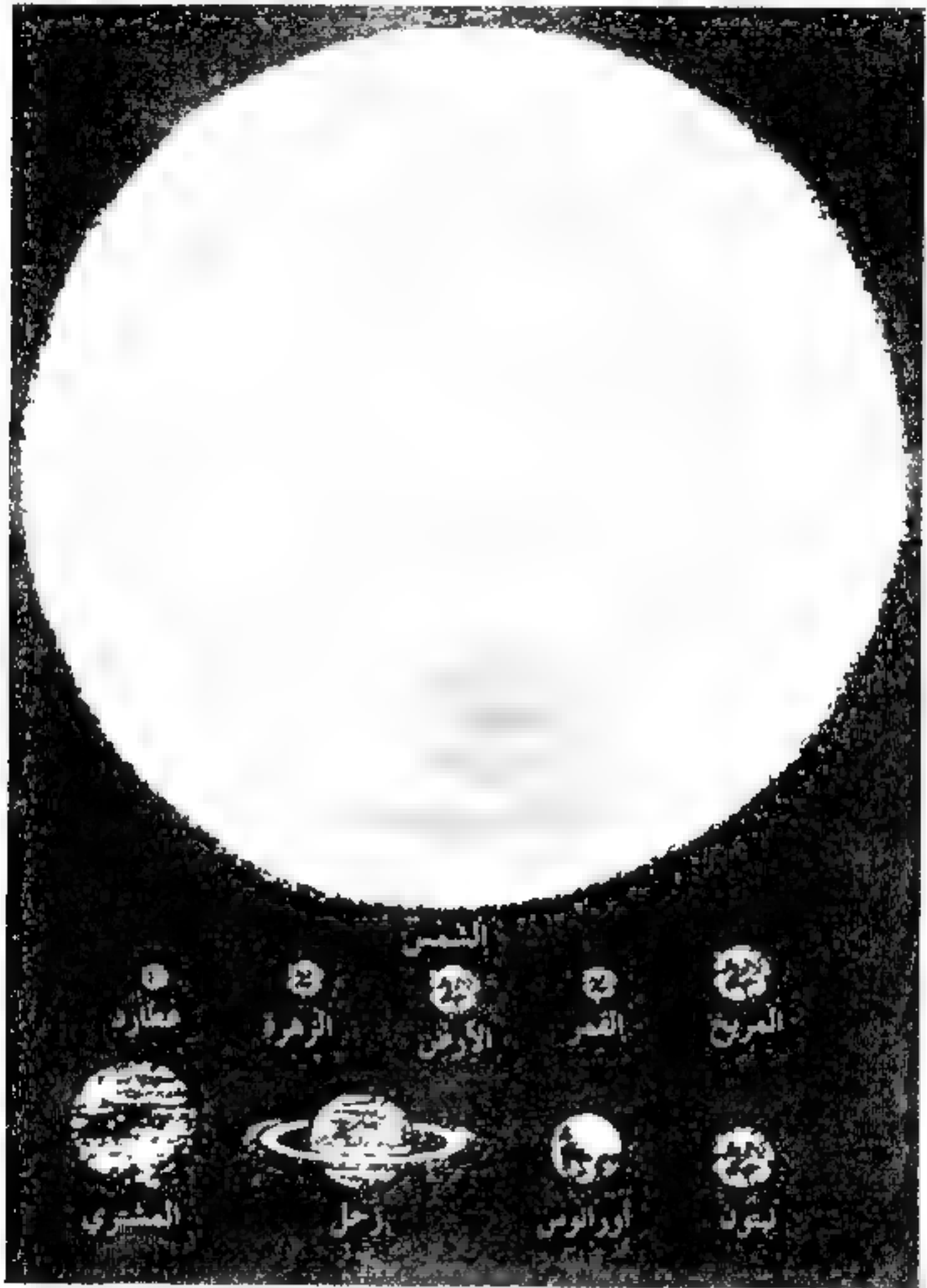
وأوسط الكواكب كالمريخ يحتاج ضوءه إلى مضاعفته ستاً وخمسين ألف مليون مرة، فلو أن هناك ٥٦ ألف مليون نجمة في ليلة واحدة لصار الليل نهاراً.

وأضعف الكواكب قد قيس نوره فوجد أنه لو جمع نور ٥٠٠ ألف مليون من أمثاله يساوي نور شمسنا. هذه هي المباحث التي برزت على يد العلماء في أمريكا وأوروبا التي بذلت للمناس قاطبة ونحن منهم والتي بها عرفنا جمال الله وبيدائمه صنعته وغرائب حكمه

مقايضة

إن اختلاف الأضواء الواصلة إلينا من شمس وقمر وكواكب دلتنا على درجات تعدد بادلائين وألوف الملايين، والعقل والعلم شبيهان بالنور، فلا عجب إذا اختلفت العقول اختلاف الكواكب، فمن الناس من عقله كالعبريق الذي هو أضوأ من نجوم ضعيفة، ومنهم من عقله كالشعري، ومنهم من عقله كالقمر، ومنهم من هو كالشمس. وإذا عرفت ذلك تفهم كيف يشبه النبي صلى الله عليه وسلم بالشمس، وذلك لعموم تعليمه، ولا فضل لعالم إلا على مقدار ما أثر في الناس فتفهم بعلمه ﴿وَلَا حِجْرَ أَكْثَرُ ذَرَجَاتٍ وَأَكْثَرُ تَفْضِيلًا﴾ [الإسراء: ٦١].

انظر شكل (٤) المجموعة الشمسية.



شكل (٤) المجموعة الشمسية

هذا بعض ملكوت السماوات والأرض الذي يورث اليقين .

آراء صفار العلماء وجميع العامة في أمة الإسلام

يظن صفار العقول من المتعلمين والجهلاء أن نظر الخليل عليه السلام إلى الكواكب وإلى القمر وإلى الشمس بالنظر الظاهري، وعلى هذا لا يكون هناك فرق بين نظر الخليل ونظر العامة والجهلاء، فإذا

اليقين أمر سهل، وهذا من القُرور الذي طمّس على البصائر في أمتنا، فتركوا العلوم فأرسلها الله إلى أوروبا لما أغفلها وجهلها المسلمون، إلا وإن ما ذكرناه ونحوه ظواهر الملكوت، وأحوال الناس تختلف، فمنهم من ارتقوا وأدركوا بواطن لا يدركها إلا هم ﴿وَقَوَىٰ كُلٌّ دِي عِلْمِ غَيْبَةٍ﴾ [يوسف: ٧٦]، اهـ.

اللطيفة الرابعة في قوله تعالى:

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَازَلَمُنَاكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَيُخَذُّنَّ الْعُنُفُ يُؤْتَوْنَ أَجْرًا لِّمَا كَانُوا فِيهَا يَتَّبِعُونَ﴾
يسمع المسلمون اليوم كيف أصبح القرآن يظهر تفسيره على لسان الأرواح في أوروبا، أصبح القرآن طهراً على ألسنة الأرواح الناطقة من عالم الغيب في أوروبا وأمريكا، في إنكلترا وألمانيا والنمسا وإيطاليا، والمسلمون نائمون هائمون لا يعلمون شيئاً، والقرآن يقول: ﴿سُورِهِمْ نَوْمٌ وَهُمْ فِي أَتَقَاتٍ لِّمَنُ أَنْفُسُهُمْ فَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ [الملك: ٥٣]، ويقول في هذه السورة: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَيُخَذُّنَّ الْعُنُفُ يُؤْتَوْنَ أَجْرًا لِّمَا كَانُوا فِيهَا يَتَّبِعُونَ أَنَّهُ سَرٌّ لِّمَنُ ثَبَتَ بِالْحَقِّ﴾ [الأنعام: ١١٤]، والذي أراه أن هذا هو الزمان الذي ظهر فيه القرآن بالعلم الحديث، فعلم طبقات الأرض من جهة، وعلم الملك وعلم الطبيعة كل واحد من جهة كما رأيته في هذا التفسير، ولكن من ذا كان يظن أن عالم الأرواح يخاطب البشر ومماذا يخاطبه؟ يخاطبه بنفس ما في القرآن، ومن حكمة الله أنه جعل المسلمين اليوم في مجموعهم غافلين، وأنطق الأرواح وأظهر العلوم على أيدي الغربيين وهم نصارى، حتى إذا جاء مؤلف هذا الكتاب ونقل عن الأوروبيين ما يفيد معجزات القرآن لم يتطرق شك للعلماء في صدق المباحث، لأنها لو قالها المسلمون لقال الناس إنهم يبدون تأييد دينهم.

أما الغربي فليس يهتم إلا بالحقائق ولا يبالى بدين من أديان الأرض في جانب العلم فضلاً عن الإسلام الذي لا يدين له. فانظروا أيها المسلمون ظهور هذه الآية على لسان الأرواح
ملخص ما نقل عن الأرواح في حال الموت في الجمعيات النفسية

إن الناس قسمان: صالحون وفاسقون، والموت إما فحائي وإما أن يتقدمه مرض أو كبر في السن وضعف، فالموت لمجائي مرعع للنفس، وقالوا: إن للروح الإنسانية جسمين، جسماً لطيفاً شعاعاً وجسماً أرضياً وهو المعروف، ومعنى نزع الروح أن يأخذ جسماً الكثيف الأرضي يتخلص من الجسم اللطيف الروحي المحيط بالروح، وكلما كان الإنسان صالحاً أو مريضاً أو كبيراً في السن كان الانفصال أسهل، وكلما كان الإنسان أكثر ظلماً وفسوقاً وحاً للمال والولد والحواء وأمور الدنيا كان الانفصال أقسى وأقوى وأصعب.

والشهوات والذنوب أكبر الدواعي للمصائب التي تحمل بالنفس عند النزاع لا سيما الدين لا يقرّون بحياة أخرى، فأولئك يصطربون ويقاسون عذاباً لا يطاق، فإذا انفصلت الروح من الجسم وكانت مادية متكرة جاهلة بخيلة ظالمة انخ، أحسّت بالآلام لا تطاق فرأت من هم أدنى منها منزلة صاروا أعظم منزلة وأعلى مقاماً، فيحصل هناك عذاب لا يطاق، ويبقى تلك الروح محوطة بخلاف طمسي يحجبها حتى لا يحصل إليها أحد من الأرواح العالية ليعرفها حقيقة الحياة التي وردت إليها. وأم الروح النقية الصالحة فإنها لحقتها واستعدادها للعلا تكون عند الموت مشافهة غير معكرة في الدنيا بل هي فرحة مغتبطة لخلاصها من هذه الأجساد الثقيلة، فهذه شاهد ما لا عين رأت ولا أذن سمعت

ولا خطر على قلب بشر؛ إذ تعاین هذه الكواكب والشموس وترى سكانها ونظامها وتطلع على جمال وبهاء وأنوار مذهشة، حتى تسكر من تلك المناظر مسكراً يغمرها سنين، ثم إذا جاء أجلها نقلت إلى عالم لطيف شريف تزيد فيها معارف النفس، وتعرف من العلوم ما لا يتصوره أهل الأرض، ثم ترتفع درجات فدرجات ألطف فألطف حتى ترى الله جل وعلا. وهذه المرتبة تقول: الأرواح غزيرة جداً، وتكون تلك الأرواح العالية مدبرة للعوالم بإذن الله تعالى، فتدبر الملك لما لها من الخبرة الواسعة والحكمة والعلم، وليس يتولى التدبير العام إلا أرواح لا خطأ عندها ولا غلط، وليس هناك اختصاص بل الأمر بالعدل. فاعجب كيف كان كلام الأرواح على يد غير المسلمين أصح ناطقاً بالقرآن، وكيف يكون المعوم بالدنيا والمذنب في ذنوب وقت الموت لا يدري ما العمل، وربما بقي كذلك سنين وهو في عذاب لا يطاق، وكيف تخرج روحه على كره منه لتعلقه بهذه الدنيا، وكيف تأتي الأرواح العالية فتلاطف الصالحين لأنه ليس حولهم حجاب يعجبهم، وكيف تكون الأرواح الصالحة متمتعاً بمحادثة الأرواح العالية لتعلمها كيف ترتقي، وكيف يكون ذلك مطابقاً لنص القرآن، فقوله هنا: ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ آلِهَةٍ﴾ [الأنعام: ٩٣] نطقت به الأرواح، ويقول في سورة أخرى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَلَوْنَهَا عَلَيْهِمْ سَمْعًا لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي عند الموت ﴿أَلَّا تَحْشَرُوا﴾ [نصت: ٢٠] الخ، وهذا نفسه ما تقوله الأرواح كما تقدم. وكيف يقول: ﴿فَأَنْتَ إِنْ كُنَّ مِنْ مُقَرَّبِينَ﴾ ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَجِيمٍ﴾ [الواقعة: ٨٨-٨٩] وقد نطقت به الأرواح أيضاً. وكيف يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا فِيهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَاتِهِمْ غَافِلُونَ﴾ [الأنعام: ٧٠] أوتيتك ماؤسهم الشاربين سخائوا متكبرين. [يونس: ٧-٨] هو عين ما فاته الأرواح أيضاً، وقال: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلَى لِبَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الأنعام: ١٦٤-١٦٥] وفي الحديث: «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»، وفي الحديث أيضاً: «سترون ربكم»، وفي الآية: ﴿وَجُودٌ يُؤْمِدُ نُاصِرَةٌ﴾ [النبي: ١٠٨] إلى ربها ناصرة. [الأنعام: ٢٢-٢٣] وبه قالت الأرواح، وقال: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [الطعن: ١٥] بل تقول الأرواح يكون المجار محجوبين أيضاً عن الأرواح الصالحة. والحاصل أن ما نطق به القرآن في الآخرة نطقت به الأرواح بعد الموت، باعتبار أن الموت أول منازل الآخرة، وأن الحساب من يوم ساعة الموت، وهذا من أعجب المعجائب، والله هو الولي الحميد. انتهى المقصد الثاني.

المقصد الثالث

﴿إِنَّ اللَّهَ قَالِقُ الْحَبِّ وَالْحَبِّ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكَمُ اللَّهُ فَأَنْتَ تُؤْفِكُونَ﴾ [النبي: ١٠٨] قَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٠٩﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الشَّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١١٠﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿١١١﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا

بِمِ نَبَاتٍ كُلِّ مَشْيٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنْ آسَافٍ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَخُفَّتْ مِنْ عُقَابٍ وَالزُّيْتُونَ وَالزُّرْمَانُ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انظُرُوا إِلَى نَعْمَةِ إِذَا أَنْزَلْنَا السَّمَاءَ وَنَبْعَمُهُ أَنْ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٦﴾

التفسير اللفظي

يقول الله: إن الله يخلق الدرة والقمح والشعير والأرز؛ وهذا هو الحب، ويخلق النوى لجمع نواة وهي ضد الحب، كنوى الرطب والمشمش والخوخ، وهكذا النطفة والبيضنة، ومتى فلق هذه الأنواع خرج منها نبات القمح والشعير والأرز وأشجار الخيل والمشمش والخوخ والإنسان والطائر، وخروج البت والشجر من الحب والنوى، والإنسان والطائر عبارة عن حياة، فالنبات والشجر أحياء خرجت من الأموات، لأن السامي حي وغير السامي ظاهر كالميت لا حس به ولا حركة فيما يظهر للمعيون، كما يخرج المؤمن من الكافر والذكي من البليد والصالح من الطالح، وهكذا يخرج الحب والنوى والكافر والفاسق والبليد، من النبات والنخل والمؤمن والصالح، هذا قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ ذَالِقُ الْخَبِّ وَالنَّوَى﴾ المفسر بقوله: ﴿يُخْرِجُ الْخَبَّ مِنَ الْخَبِّ﴾ ثم عطف على «فالق» قوله: ﴿وَيُخْرِجُ الْخَبَّ مِنَ الْخَبِّ ذَاكُمُ﴾ المحيي الميت ﴿اللَّهُ﴾ الذي يستحق العبادة ﴿فَأَنْتَ تُؤَفِّكُونَ﴾ تصرفون عنه.

واعلم أن الناس لا يرون منه إلا قليلاً، فإن ملايين من الحيوانات تعيش في نقطة صغيرة من الماء تعلق برأس الإبرة مثلاً، وتسمو وتتكاثر وتموت، كما تعيش حيوانات البر في القفار، وحيوانات الماء في البحار، وهي تتقاتل وتتعارب ويفترس بعضها بعضاً، كالكواسر والجوارح لا يخلو منها مستنقع، وتصعد في البخار الذي يتصاعد من الماء بحرارة الشمس، وتطير في الجو مع الهباء، ثم تمش وتمش وتكثر أينما نزلت ووافقتها الرطوبة والحرارة، وهذه الحيوانات مع صغرها تتحجر وتصير منها طبقات متسعة من الطباشير في الأرض، وتربة طرابلس التي يصقل بها مؤلفه منها، وكل حيوان منها في التربة يساوي ٢٨٧.٠٠٠.٠٠٠ من القمح، والطباشير مؤلف من أصداف غاية في الدقة كذلك، ومعلوم أن لكل حيوان منها معدة، والطعام يدور من أفتة متعددة في جسمه، وطعامها مؤلف من دقائق سائلة وجامدة مثل الإنسان والحيوان، ولا جرم أن هذه الدقائق أصغر من الحيوان المذكور، فدقة الحيوان ودقة ما يأكله تحير العقول. ولقد جاء نبأ عن هذه الحيوانات في ١٧ إبريل سنة ١٩٢٤ بالجرائد المصرية، ذلك أن حيوانات دقيقة كهذه ظهر منها نوعان في أمريكا، نوع منهما يأكل الأسلاك المعدنية، ونوع هو دود يهدم قناة «بناما» ويسمى «الدودة الهادمة»، وبالنوع الأول عطل خمس عدد التليفون في أمريكا، والنوع الثاني يحفر أنفاقاً حقيقية تحت الأرض، وقد أحدث بقناة «بناما» ضرراً يقدر بالملايين، والدودة الواحدة تلد مليون دودة في العام. اهـ.

ولما كان النبات والشجر من نتائج الأنوار السماوية والحرارة الجوية، أتبع الكلام فيهما بذكر سببهما، وأبان أنه شق عمود الصبح عن سواد الليل فتميز بنوره عن ظلمته، معترضاً في الأفق الشرقي والإصباح في الأصل مصدر أصبح؛ إذا دخل في الصباح؛ سمي به الصبح، ويصحح أن يقال: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ أي خالقه، يقول: كما شق النواة والحب والبيضنة والنطفة فانعلقت وخرج منها تلك الأحياء

شقّ الظلمة فأخرج منها عمود الصباح فتشابه العالم العلوي والسفلي، كلاهما فيه العجب، نور اشتقّ من الظلام، وأحياء من الأموات ﴿ثُمَّ نَزَّلْنَا فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوُّتٍ﴾ [الملك: ٣] فتشابه وتشاكل الأمر، ترى النور يهر في السماء، والحي ظهر في الأرض، هذا من الجماد وذاك من الطلام.

ثم أكمل الكلام على العلويات فقال: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ مَكْنًا﴾ يسكن الناس والحيوان فيه من التعب الذي لا قوة في النهار فلا يتحركون، ومن قرأها جعل عطفها على «عالم» بمعنى فلق، و«الليل» مفعول لـ «جعل» أول «جاءل» على القراءتين، و«جاءل» للاستمرار في الأرملة المختلفة، وعطف عليه قوله: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْنًا﴾ مصدر حب بالفتح، كما أن الحسبان مصدر حسب بالكسر فيهما، أي على أدوار مختلفة تحسب بهما الأوقات كما أوضحتها في البقرة وال عمران وغيرهما، وبهذا تمّ الكلام على الأحياء والأموات في الأرض والنور والظلمة في السماء ﴿ذَلِكَ﴾ أي السير بالحساب المعلوم ﴿تَقْدِيرُ الْغَرِيزِ﴾ القاهر فوق عباده بحيث سيرهما على وجه مخصوص ﴿تَعْلِيمِ﴾ بتدبيره، وكيف رأى أن المصلحة في هذه الدورات طولاً وقصراً وظلمة وإضاءة، نعم هو قاهر ومع هذا القهر لا يعمل إلا لحكمة كما تقدم في قوله: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ. وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ في هذا القهر ﴿الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام ١٨] أنه هو الأنفع لخلقه. يا عجباً لهذه المواقفات البديعة.

ثم أخذ يشرح بقية الشمس المشرقة التي نسمي عندنا نجوماً، فقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ﴾ أي خلق ﴿لَكُمْ لَشُجُومَ يُنْهَدُونَ بِهَا فِي ظُلُمَاتٍ أَنْثَرٍ وَالتَّخِيرِ﴾ أي في المسالك والطرق المشتبهات في البر والبحر إلى حيث تريدون، فترصدون تلك النجوم، كالنجمة القطبية التي هي كأنها ثابتة لا ترحل من مكانها، وهكذا النجوم الأخرى، والبوصلة التي شملت على الإبرة المغناطيسية التي كسبت المغناطيس بالطرق المعروفة عندكم تقوم مقام النجمة القطبية إذا أظلم الخو بسحاب أو غيره، فإنها توجه إلى الجنوب والشمال مع بعض انحراف يتغير بقوانين مخصوصة، منها تعرفون الطرق والمسالك فلهذا في البر والهداية في البحر إنما تكون بالنجوم أو بما يقوم مقامها، وذلك كله بحساب. ولقد جعلت الدول الغربية كإنجلترا وفرنسا وألمانيا وإيطاليا معاهد خاصة لتعليم حساب هذه الكواكب حتى يعرف الرمان في وسط اللجج البحرية وظلمات الليالي وفي الطرق المشتبهات النجوم الظاهرة وبروجها ومنازلها، فيرصدونها ويهتدي إلى سواء السبيل. ولما كان الأمر يعمره علم وحكمة قال: ﴿فَدَفَعْنَا آيَاتٍ﴾ أي آياتها وأظهرناها ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ فهؤلاء هم الذين يتفهمون بما فصلناه لأنهم به يتفهمون. ويا ليت شعري كيف يموز القرلجة بهذه العلوم ويفتسمون لبحار والطرق البحرية ويختصون بعلم النجوم ويحرم المسلمون من ذلك، كل هذا لأنهم جهلوا دينهم جهلاً تاماً إلا ظواهر العبادات. اللهم إني أبرأ إليك من الكتمان وأنت أحكم الحاكمين، فقد نصحت لهم جهدي، وإنني ذاهب إليك وقد فعلت ما في طاقتي بنشر الكتب وتأليف هذا التفسير. أقول هذا وأنا موقن أن الله سينزل غضبه على من يكتم العلم، بل على من يقرأ بعض هذا التفسير ولا يتصح المسلمين بالبحث في العلوم كلها، ولا ينههم إلى الخطر الناهم.

ولما أتمّ الكلام على العلويات التي ذكرها كالسبب للسفليات؛ أي لإحياء لبيات والشجر والطيور والإنسان، أخذ يتم الكلام على علم الحياة بعد القراع من فهم مصدرها وسببها، فشرح خلق

للإنسان وخلق النبات شرحاً لقوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ ولم يشرح إخراج الميت من الحي، لأن المقام مقام ظهور وحياة لا مقام موت وخفاء، وإظهار جلال القدرة وجمال الحكمة وعجائب الحياة، وقدم الإنسان لأنه أكمل، والحيوان بعده فقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ وهذه تقدمت في أول «النساء»، فلکم استقرار في الأصلاب واستيداع في الأرحام، ولما كان خلق الجنين في بطن أمه من أعجب العجائب كما تقدم في أول سورة «آل عمران» يحتاج إلى فكر دقيق يعبر عنه بالعمق قال: ﴿قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَةَ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَالْخُرْجَتْ بِهِ﴾ يأاء ﴿نَبَاتٌ كُلُّ شَيْءٍ﴾ أي نبت كل صنف من النبات، وهي مع اختلافها تسقى من ماء واحد وتعيش في هواء واحد، وبعضها أفضل من بعض في الأكل ﴿فَالْخُرْجَتْ بِهِ﴾ من النبات ﴿حَصِيرًا﴾ شيئاً أخضر، يقال: أخضر وخضر كما يقال: أعور وعور ﴿شَخْرُخٌ مِنْهُ﴾ من الخضر ﴿حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾ وهو السنبل كالطير يضم فسكون، المسمى بالكوز في الفرة وكسسل القمح ﴿وَمِنْ أَنْخَلٍ مِنْ ظَنَعِهَا﴾ ﴿يَتَوَانُ ذَبَّةٌ﴾ «قنوان» مبتدأ وخبره «من المخل» و«من طلوعها» بدل منه، يقول: ﴿يَتَوَانُ ذَبَّةٌ﴾ أي قريبة من المناول، كائنة من طلوع النحل، وقوله: ﴿وَجَنَّاتٍ مِنْ أَغْنَابٍ﴾ عطف على «نبات كل»، وعطف على «نبات كل شيء» قوله: ﴿وَالزَّيْتُونُ وَالرَّيْحَانُ مَشْبَهُمَا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ﴾ حال من «الزيتون والرمان»، أي بعض ذلك متشابه وبعضه غير متشابه، في الطعم واللون والقدر والهيئة، وترى ورق الزيتون يشبه ورق الرمان ولكن ثمرها مختلف، ﴿نَظَرُوا إِلَى ثَمَرِهِ﴾ جمع ثمرة ﴿إِذَا أَثْمَرَ﴾ أي إذا أخرج ثمره كيف يختلف زهره ولونه، وأوقات طواف الحشرات على الزهرات، وكيف يختلف نوع النبات باختلاف الأرقام، وكيف جاء العلم الحديث فجعل مدار علم النبات على أعضاء التذكير وأعضاء التأنيث، وكانت هذه أهم ما قام به العلم الحديث في النبات، بحيث كان المدار في تفصيل أنواع النبات وأجناسه وفصائله على هذه المسألة، وتعجب كيف غفل المسلمون عن هذا العلم، وكيف يقول الله: ﴿نَظَرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَتَشَبَهُهُ﴾ أي نصحبه وإدراكه، والينع في الأصل: مصبر، ثم بعثت به الثمرة إذا أدركت، وقيل: ينع: جمع يانع؛ كتاجر ونجر، وفي قراءة «يَنْعِهِ» وهي لغة فيه، ﴿إِنْ لِي ذَلِكُمْ لَا يَكُنِّي لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ والآيات: أي العلامات للمؤمنين في هذا المقام لا حصر لها، فهي علم النبات وما كشعه الكاشفون وما درسه الدارسون، والمسلمون هم النائمون.

اللهم إني موقن أن الإسلام سيكون في مستقبل الزمان، فأما اليوم فإتسما هي ظواهر وقشور، فأما الجهل فهو صارب أطنابه الآن في بلاد الإسلام، وعسى أن أمثال هذه الآراء في الأمم الإسلامية تكون من الأسباب التي وضعها الله في بلاد الشرق ليخرج بها إصباح الإسلام ويخلق بنوره ظلمة الجهالة الخالكة المدلهمة، فنقول: فالق إصباح الهدى والنور عن ظلمة الجهل والغفلة، كما فلق همود الصبح وخلصه من ظلمة الليل، وكما أخرج الحي من الميت اللهم إنك تخرج العالم من الخمول والحي من الميت، فأخرج من هذا الجيل الإسلامي النائم جيلاً مستيقظاً، بل إن في الآية دلالة على ما أقول، فإن الظلام بعده النور والموت بعده الحياة، فهكذا الإسلام اليوم في نوم عميق، وقد آن أوان إرثائه وأقبل يوم إبعاده. هذه الآية مما يشير إلى هذه المعاني ويرشدنا إلى تحقيق هذه الأمنيات، بل هذا المقام من الدلائل التي استدلت بها سقراط على البعث والحشر فقال: كل فقر بعده غنى، وكل جهل

بعده علم ، وهكذا الأصداد يتبع بعضها بعضاً . وهكذا يقول رب سقراط ، فليشر المسلمون بإقبال الزمان وسعادة الأمم الإسلامية . أقول هذا وأنا موقن بما أقول . انتهى التفسير اللفظي .

لطائف

اللطيفة الأولى : البدائع والمعائب في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالشَّوْمِ ﴾ [الآية : ٩٥] .

اللطيفة الثانية : في قوله تعالى : ﴿ فَالِقُ الْإِصْبَاجِ ﴾ [الآية : ٩٦] .

اللطيفة الثالثة : في قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ لَكُمْ الشُّجُومَ لِيَتَنَذَرُوا بِهَا ﴾ [الآية : ٩٧] .

اللطيفة الرابعة : في قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾ [الآية : ٩٩] .

اللطيفة الخامسة : ﴿ نَظَرُوا إِلَى تَصَافِهِ إِذَا أَتَمَرُ ﴾ [الآية : ٩٩] ، وهناك تنظر رسم الزهرة التي

جعلت مفتاح علم النبات .

اللطيفة الأولى : البدائع والمعائب في قوله تعالى :

﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالشَّوْمِ يُخْرِجُ الْغَيَّْ مِنَ الْغَيْبِ وَمُخْرِجُ الْغَيْبِ مِنَ الْغَيْبِ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴾ [الآية : ٩٥] فالق الإصباح

يقول الله عز وجل هنا : ﴿ يُخْرِجُ الْغَيَّْ مِنَ الْغَيْبِ وَمُخْرِجُ الْغَيْبِ مِنَ الْغَيْبِ ﴾ ثم يقول : ﴿ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ ﴾ ، ويقول في سورة آل عمران : ﴿ ثَوَلِجُ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَثَوَلِجُ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْغَيَّْ مِنَ الْغَيْبِ وَتُخْرِجُ الْغَيْبِ مِنَ الْغَيْبِ ﴾ [الآية : ٢٧] ، فليفكر المسلمون في هذا الاقتران كيف يقرن إخراج الغي من الميت والميت من الحي في المقامين بالأصواء والأنوار ، فهالك في آل عمران يقدم الأصواء والأنوار على الإخراج ، وفي الأنعام هنا يقدم الإخراج على الصياء . وبالميت شعري ، أي علاقة بين الضوء وبين النبات والحيوان .

عجائب النور وغرائب

لا يابه الناس بالنور ولا بالهواء ، ولا يعرفون أن هذا النور الذي لا طعم له ولا وزن ، ولا يباع ولا يشرى ولا يخزن ، وإنما يرسل من الشمس والكواكب إلينا ، ونحن ساهون لاهون ، ويذهب عنا ونحن لاهون ، لا يدري الناس أن هذا النور هو الذي به يكون تدبير حركات النبات وحياته وحياة الحيوان . أولاً ما هو النور ؟ اعلم أن الأصوات التي نسمعها والنور الذي نراه لم يكونا إلا حركات ، فعدد الحركات هو الذي يجعل هذا صوتاً وهذا ضوءاً . أفلا تتعجب من هذه الدنيا كيف تكون الأصوات ليست شيئاً سوى الحركات ، والأصواء ليست شيئاً سوى الحركات ، فإذا تكلم إنسان أمامنا أو حدثت حركات في الهواء أو الماء أو الجماد ، فإن الهواء المحيط بنا يتموج بموجات كثيرة بحيث لا تزيد عن ٣٢ ألفاً في الثانية الواحدة ، وإذا نسمعها ، فحركات الهواء الحاصلة بتموجه مما أصابه من الحركات كما يتحرك ماء البحر بإلقاء حجر فيه ويصنع دوائر تتسع كلما بعدت عن المركز ، وتكون أضيق كلما قربت منه ، هي التي تحدث الصوت ، وتكون عدد الحركات في الثانية الواحدة لا تزيد عن ٣٢ ألفاً تقريباً ، لأن الصوت إذا كان مرتفعاً جداً ، فإذا زادت عن ذلك لم نقدر على استماعه ويكون حركات الهواء بعد ذلك لا علم لنا بها .

وجعل العلامة «هاملهتز» صوت الموسيقى ٣٨٠٠٠٠ اهتزازة في الثانية وجعل أنقصها ١٦ اهتزازة، فتمتى بقصت عن ذلك لم تسمع صوت الموسيقى، ومتى زادت الحركات عن ذلك لم تسمع شيئاً البتة، وما فوق هذه الحركات في الهواء لا يدركه الناس ولا يعرفونه.

فأما حركات الأثير فلا يعرف الناس منها إلا ما وصل إلى ٤٥٨ ألف ألف ألف أي ٤٥٨ ترليوناً من الاهتزازات في الثانية الواحدة، ولا تزال الاهتزازات تزيد إلى غاية ٧٢٧ ترليوناً، فيكون اللون البفسجي وهو آخر الألوان التي تشاهد في قوس قزح وما عداها فهو أقل منه، فحين لك بهذا أن الصوت حركات، وأن الضوء حركات، وكذلك الحرارة حركات، ومقدار الأعداد في الثابتة هو الذي يعين الحرارة ويعين الضوء ويعين الصوت، وأن في العالم الذي مسكه من الحركات التي لها نتائج ما لا يصل إليها ولا علم لنا بها، لأن الحرارة والصوت والضوء ما هي إلا أعداد مخصوصة معلومة، وما زاد أو نقص لمحله جهلاً باتاً، وغاية الأمر أن الناس كشفوا أشعة رنتجن وأشعة الراديوم التي تحترق الحواجز الكثيفة فترينا ما وراءها، وهذه الأشعة تهتز اهتزازات أسرع من الضوء المعروفة ويجهلون ما عدا ذلك.

فنحن الآن في جو من الجهالة العمياء، فإن حواسنا لم تعرف من العوالم المحيطة بـ «أعداداً محدودة من الحركات، وما عداها لا نعرفه وهو ما لا يتناهى ومن عجب أنهم أيام طبع هذا التفسير صنعوا حجرة من «السليوم» سلطوا عليها نور بعض الكواكب المسمى «كايلا» وهو يبعد عنا ملايين السنين من الكيلومترات، ثم ضاعفوا التيار الكهربائي الناشئ عن وقوع لنور على ذلك المعدن فتحوّل النور إلى صوت سمعوه بأذانهم، فباله من حادث مزعج، لقد أصبحت الحجوم تسمع كما كانت ترى، وأصبحت تاجي الشر كما يباحونها، وقد أعلن في أكاديمية العلوم الفرنسية في أوائل هذا الشهر إبريل سنة ١٩٢٤ أن العلماء يواصلون تجاربهم في هذا الشأن في معمل «الأنفاليد ايكيماري»، وأن هذا الكشف سيحدث انقلاباً مذهناً في العلم.

هذا تمام الكلام على تعريف الصوت وحركاته وأصواته التي لم نعلم إلا في هذا لشهر، فلتنظر ولتتعجب من هذا العالم الذي يعيش فيه. ضوء نراه بأبصارنا يظهر لنا العلم أنه حركات، وتلك الحركات مقدرة في الثانية، وهذا الضوء متى لامس معدناً خاصاً وجعل فيه نوع من الكهرباء ظهر له صوت، فكان النجم الذي نظره بأبصارنا يصلح أن نسمعه بأذاننا، هذه عجائب لنفس الضوء ألا فلتعجب لأعماله.

أعمال الضوء إدارة النظام الأرضي (عالم النبات)

اعلم أن هذا الضوء الذي عرفته أنه حركات وأنه يتقلب صوتاً هو المدير والمهندس الذي يقوم بشؤون العوالم النباتية، وهذا المهندس تحته عاملان يعملان تحت إشرافه، فأحد العاملين هو الورق وكثافي هو الحدور. اعلم أن النبات ليس له جوف لهضم غذائه، ولا له قلب لإدارة سائلاته في كل أقسامه كما للحيوان، بل يحص غذاءه من التربة بواسطة جذوره، ومن الهواء بواسطة أوراقه، وبالأوراق أيضاً يدفع إلى الخارج ما لا ينفعه. فهاها جذور تحصد ورق، وهاها ورق لإفراز ما لا ينفع. إن غذاء النبات من الماتعات ومنه الموحودات الهوائية «الغازية»، فأما الحامدات فلا حظ للنبات فيها

وفي الماء مواد غازية ومعدنية مذوبة فيه ، فمتى حملت الجذور الماء الذي امتصه صعد بما معه من المواد المعدنية والغازية في أنسجة النبات إلى الأجزاء التي فوق سطح الأرض المعرضة للهواء فيدخل الأوراق .

إيضاح هذا المقام

إننا نشاهد أن الجو الذي نعيش فيه يحتوي على أدخنة من الآلات البخارية ، وتلك الأدخنة أجزاء فحمية «الكربون» ، وهكذا كل أنفاس الإنسان والحيوان مشتملة على نوع من هذا الفحم أو «لكربون» كالذي تنفسه الآلات البخارية ، بدليل أننا إذا تنفسا في المرآة حصل على وجهها المصقول الزجاجي طبقة تحجب عنا صورنا فيها ، وتلك الطبقة هي الفحم الخارج مع نفسا من الرئة حينما صلح الدم ، فخرج ما فيه من المواد المحترقة الكربونية الخارجة من أجزاء أجسامنا ، كما خرجت المواد المحترقة في الآلات البخارية من المداخل سواء بسواء . فهذا الدخان يسير في الجو فيصل إلى أوراق النبات ، وهذا هو الغذاء الذي يدخل في ورق النبات ، فهذا هو المسمى «الحامض الكربويك» ، فمتى تناوله لورق واجتمع بالماء الذي امتصته الجذور بقابلها الور فيكون منهما معاً الشاء المعلوم ، والشاء هو الذي يلدوب إذا مصفت حبة قمح في فمك ، فما ذاب منها في ريقا سمياء شاء ، وما بقي لزوجاً سميناء «المواد الشبيهة بالزلال» ، ثم إن الجذور إذا امتصت أكثر مما يلزم من المواد المائية تحوَّلت بخاراً في الأوراق ، وتنظير في الجو لتتخفض درجة حرارة الماء إذا كان في الفخار وقت الحر .

ثم إن هذا الشاء المركب من الكربون والأكسوجين والأودروجين لا يتم له ذلك التركيب إلا بفعل المادة الملونة الخضراء ، وهذه المادة الملونة لا تتم إلا بفعل النور فيها ، بدليل أن الجذور لا تلون به لاحتجابها عن الشمس بجوهر الأرض ، ولا بد من مادة حديدية يمتصها النبات للمادة الملونة ، والمادة الملونة حينما يأخذ الورق الحامض الكربويك من الهواء تحلل الحامض المذكور بفعل النور فتبث أحد جزأيه وهو الأكسوجين إلى الهواء ، وترسل الجذر ، الآخر وهو الكربون في جسم النبات فيتحد مع أكسوجين الماء وأيدروجينه وهو الشاء ، فما الشاء المعروف الأبيض إلا ماء وفحم تركبا ، ثم هذا الغذاء ينبت في أجزاء النبات فيصير قوة له .

ثم إن هذا الشاء مع المواد التي منها غار التروجين التي تمتصها الجذور من التراب مذوبة في الماء ، الجارية في أنسجة النبات ، تتكوّن مواد شبيهة بالزلال بتغذى بها النبات فينمو ، سواء أكان عشباً أو نجماً أو شجراً ، ويكون هذا الشبيه بالزلال مركباً مما تقدم «الكربون والأكسوجين والأيدروجين والنثروجين» ومن الكبريت ، ومنها المادة العروية - أي المادة اللرجة - التي كلما رادت في الحب كان أشد تغذية .

وفي النبات مواد شبيهة بالقلوى وهو المورفين والكينا ، ونحو المادة المعالة في الشاي وفي القهوة . ومادة السليكا أيضاً وهو الصوان ، وأما الفسفور فيدخل في المواد الرلالية .

العجب العجيب

هاظر كيف حول النور مع ما نتج منه من المادة الملومة الكربون والماء إلى شاء . وهذا الشاء يسير في الخلايا ، ويخزن منه في البزور ليكون غذاء في المستقبل ، ومنه ما يخزن في الجذور في رمن الشتاء

ليستمع به السات فيما بعد، وقد يتحول إلى سكر بفعل المادة الملونة أو إلى مادة زيتية أو دهنية كما ترى في بزر القطن واللوز والخروع والزيتون وبزر الكتان، وفائدة هذه المواد للنبات كمائدة الشاء.

واعلم أن السكر هو نفس الشاء، فإذا أضفت إليه ماء ووضعتهما في موضع دافئ يتحول الشاء إلى سكر، فيصير السيل حلو المذاق، وترى ذلك في قصب السكر وعصير العنب وجذور الشمندور وفي جميع الأثمار الحلوة.

ثم انظر كيف كان هذا الشاء نفسه يقابل في النبات أملاحاً فيها التروجين وكذلك لكبريت، فتكون المواد الشبيهة بالزلال، وذلك كله بفعل النور فلا بد من الحرارة ولا بد من النور، ذلك النور المكون للشاء وللمواد الراللية.

الحيوان والنبات

أعلا تعجب من هذا النظام، وكيف سير في الضوء والهواء ونحن غافلون؟ يا عجباً لعقلة الإنسان، نرى الكربون في الهواء ونستشق الأكسجين ولا ندري ما فيهما من العجائب، فهذا الكربون يخرج من الإنسان ومن الأقران ومن الآلات البخارية كما تقدم، ويذهب في أوراق الأشجار ويحلل الأكسجين لصاحب له، ويرسله في الهواء ليصلحه، وكأن الورق هو الرئة التي خنقها الله للهواء. فرثنا تصفي الأكسجين وتدخله في أجسامنا، وترسل الكربون إلى الهواء، هكذا الأوراق ترسل الأكسجين إلى الهواء والكربون إلى النبات يعكس ما تفعل رثنا.

كيف يتكون الحيوان؟

إن عظام الحيوان تكون من المواد المعدنية، وعضلاته من التروجين وهو الأروت، ودهنه من الكربون. ولما صعب الحيوان عن تناول هذه المركبات خلق النبات له حاكياً تلك المواد لتكون في بية الحيوان. فيا عجباً كل العجب، نشاء ومواد راللية مركبات من الكربون والماء والكبريت، مع مواد أخرى من الحديد والمادة الصوانية والفسفور، واليوتاسا في النباتات البرية، والصودا في النباتات البحرية، والكلسيوم - أي الجص - والمورفين والكينيا والامتركين والفخسين والأثروبين وخلاصة الشاي وخلاصة البن - هذه المواد تكون في النبات ثم تكون بنية الحيوان، اشتراك عظيم ونظام جميل. يا رب، ما أعجب هذه الدنيا وأجمل نظامها.

يا الله، أرى بصائرنا حتى تقف على الجمال الذي أبدعته والنور الذي أنزلته. يا الله، نور في الجو نزل من السماء، يورك الجميل الذي تحوّل على بعض المعادن إلى صوت يسمعه الناس في هذا الشهر، وهذا النور هو الذي حوّل المعجم إلى نشاء مع الماء، ثم حوّل هذا الشاء مع الأوزوت والكبريت إلى مواد زلالية، وهذه المواد بها حياة النبات، ثم هي مع مواد أخرى في النبات يكون بها حياة الحيوان.

وكيف يا رب كان المعجم لنا دهنًا، والأملاح لنا عظامًا، والأوزوت لنا لحمًا؟ وكيف يصير المعجم في أجسامنا دهنًا والأملاح عظمًا والأوزوت لحمًا؟ وكيف نرى ما تخرجه أنفسنا راجعاً إلى أجسامنا بهيئة دهن ﴿إِنَّ رَبَّنَا عَلِيمٌ﴾ [الحجر: ٨٦] حقاً لقد حارت الأفكار في هذه الحكيم والعجائب.

أوليس مما يدهشنا أن الورق له فعلان: فعل إدخال الكربون وفعل إخراج الأكسجين وبحار الماء، كما ترشح القرية الماء، ويخرج أيضاً من الفتحات الصغيرة على قفا الورقة، وقد حسب العلماء

فتحات ورقة من شجرة التبليوم فوجدت ١.٠٠٠.٠٠٠ ومن فوائد هذا البحر تبريد النبات في شدة الحر. ألا ترى أن عباد الشمس يخر كل ٢٤ ساعة نحو رطل ماء؟ فكيف يكون مقدار ما يحرقه شجر السديان والبطم والخروب وأضرابها؟ هذه أفعال الأوراق.

الحدور وعجائبها

أما أفعال الحدور فإنها أعجب، فإنها تغلط وتصير محشوشة وتدفع التراب عن جوانبها كما تدفعه عن أطرافها، وهذه القوة السامية من غرائب الدهر وعجائب البر والبحر. ألم تر أنها تدفع الحجارة الكبار أمامها، وتهدم جدران الأنية التي تمد تحتها أو بين حجارتها؟ وفي الأقاليم الحارة الكثيرة الرطوبة يظهر فعل النبات في حراب الأسية أقوى من فعل الزلازل والعواصف والثيران والأمطار، لأن هذه القوى بما لا تقدر على إراحة حجارة مثل حجارة قلعة بعلبك وأهرام مصر، وإذا وقعت خلالها بكرة نينة مثلاً تنمو وتدخل خيوط جذورها في أدق الثقوب والخلل، فتزح الحجارة من مواضعها، بهذا نفهم قوله تعالى: ﴿إِنَّ آتَةَ الْحَبِّ وَالنَّوْمِ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ﴾، فهذا هو إخراج البت من ماء وكربون وآروت بفعل نور الإصباح المذكور بعدها، فهو يقول: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ كالنبات والحيوان ﴿مِنَ الْمَيِّتِ﴾ وهو الكربون والأزوت والماء والأملاح ﴿وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ﴾ وهي هذه العناصر ﴿مِنَ الْحَيِّ﴾ وهو النبات والحيوان ﴿ذَلِكَمُ آتَةُ ثَوْنِي تَوْفِكُون﴾، وإذا كانت هذه المواد الميئة تصرف ليها فجعلها سائاً وحيواناً، ثم حللها فتصرف فيها بالتحليل والتركيب وأنتم منها، فكيف تصرفون من تصرفه فيكم. ثم أبان ما به التصرف في ذلك فقال: ﴿قَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ وهذا هو مبدأ النور الذي به يكون تكوين الشاء وتكوين الزلال من تلك المواد الميئة، فيكون النبات ثم الحيوان. فانظر كيف أخرج الحي من الميت والميت من الحي، فبمثل هذا فليفسر القرآن للحكماء وليفهم بلعلماء. اهـ.

اللطيفة الثالثة: في قوله تعالى: ﴿قَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾

أمران يحدثان في الأرض والشمس عاتية عنا أحدهما يكون قبل طلوعها، والآخر بعد غروبها فأول الأمرين هو الصبح وهو الضوء المنتشر قبل طلوع الشمس، والآخر هو الباقي بعد غروبها، وهذان الحادثان معدومان في خط الاستواء ويتدنى ظهورهما في أول المساطق المعتدلة، وكلما ازدادنا قرباً من القطبين ازداد ظهورهما، ولذلك ترى أهل «لاهوريا وسمويد وسير» يمشون أربعة أشهر تقريباً وهم لا يرون الشمس، وإنما الشفق والفجر في هذا الليل الطويل بصيئان عليهم إضاءة كافية بتصرفهم في معاشهم واجتارهم السهول والهضاب والحبال والمعاوز والأراضي الواسعة الثلجية، ويرى أهل تلك البلاد من الجمال والبهجة في الحق من إشراق النور الفجري والشفقي ما لا يعلمه ولا يحلم به سكان المدارين، أي مدار السرطان ومدار الحدي، فالحكمة الإلهية لم تكمل إشراق تلك الأنوار الثلاثة الوهاجة البديعة، ووصولها إلى غاية الجمال والبهاء، إلا لسكان الأقطار الجليدية جهة القطبين، فإنها سمعت مردانة بحل سنسبية ذهية تدهش العقول وتحير الأكاب وتفتن أولي الألباب.

فانظر كيف رأينا العدل جارياً مجراً، فكلمنا كانت الشمس أكثر إشراقاً حين طلوعها، ترى فجرها وصبحها وشمقها أقل جمالاً، وكلما كانت الشمس أقل ظهوراً، كان الشفق والصبح مشرقين باهرين جميلين، بحيران الأبصار.

فهذه قسمة عادلة وحكمة باهرة . فأهل السودان المصري لم يمنحوا جمال الفجر والشمس ، ولكن أهل الأقطار الجليدية يرون من الجمال ما يحير الأبصار . اهـ

اللطيفة الثالثة : في قوله تعالى

﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا ﴾

معلوم أن بعد الأرض عن الشمس ٩٣ مليون ميل ، وهذه المسافة يطيرها طائر بسرعة مائة ميل في الساعة الواحدة ، وهذه أعظم سرعة للطير وهي سرعة الطيارات الحربية أيضاً ، فهذا الطائر بهذه السرعة يصل من الأرض إلى الشمس بحيث لا يقف ولا ينام ليلاً ولا نهاراً صيفاً وشتاءً في مدة مائة سنة وست سنوات وبحو ٧ أشهر ، وهذا الطائر بهذه السرعة يقطع عرض النظام الشمسي من طرف إلى طرف في مدة ٦٣٧٢ سنة ، وهذه المدة يقطع فيها هذا النظام المشتعل على الشمس وسياراتها مثل «بتون وأورانوس وزحل» الخ .

فالشمس وسياراتها التي عرفت حديثاً وتقدمت في هذا التفسير وعرضها ما ذكرنا ، لم تخرج عن كونها كوكباً صغيراً من مئات الملايين من الكواكب ، وأبعادها عظيمة جداً ، وهذا الطائر يقطع مليون ميل في ٤١٦ يوماً ، ويقطع مليون مليون ميلاً في أكثر من مليون سنة ، ومليون المليون من الأميال المذكورة ليس شيئاً مذكوراً في أبعاد النجوم ، فإن أقرب نجم إلينا من السيارات نجم يسمى إلغا في صورة قنطورس ، وبعدة عنا ٢٥ مليون مليون ميل ، فهذا الطائر لا يصل إليه إلا بعد ٢٥ مليون سنة ، فهذا الطائر لا يصلح أن يجعله مقدراً بطيرانه بعد الكواكب ، ولذلك جعلوا المقياس سير السور وهو يقطع ١٨٦٠٠٠ ميلاً في الثانية الواحدة ، ويصل من الشمس إلينا في نحو ثمان دقائق وثمان ثون ، لأن بعدها عنا ٥.٨٦٥.٤٩٦.٠٠٠.٠٠٠ أي نحو ستة ملايين مليون ميل ، فنجم إلغا قنطورس المذكور يبعد عنا نحو أربع سنوات نورية وربع سنة ، وهو يبعد عنا ٢٥ مليون ميل ، فلا يصل نوره الخارج منه في هذه الدقيقة إلا بعد أربع سنين وثلاثة أشهر ، وقد سافر في كل دقيقة ١١ مليون ميل فأكثر ، وإذا أطنس هذا الكوكب جهلنا انطفاءه مدة أربع سنين وثلاثة أشهر .

ومع هذا فذلك ليس شيئاً مذكوراً في جانب الكواكب المدهشة في البعد جداً ، فلتنس الشمس ولتنس نجمة قنطورس وأمثالها ، ولتسر في الفلوات والمساحات الواسعة السماوية ، ولتنظر هذا الملك المعدل لتسبح فيه أرواحنا ، وتطلع على العوالم الجميلة ، فلندرسها الآن ولنتشوق إليها ، كم قال تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ ﴾ ، فهناك ما بعده من ١٢٠ سنة نورية إلى ١٤٠ سنة نورية أيضاً ، وهي نجوم الثريا وكذلك القلاص ، وهناك نحو ٨٠ مجموعة مثل مجموعة الثريا ومجموعة القلاص تعد ١٣٠٠ سنة نورية ، والمسافة التي فيها هذه المجموعات السبعون تبلغ ١٠٠.٠٠٠ مائة ألف سنة نورية ، ووجد بعد سديم ممسك الأعنة ٥٠٠٠ خمسة آلاف سنة نورية ، وسديم الدجاجة كذلك خمسة آلاف سنة نورية ، وسديم العقاب بعده ١٧٠٠٠ سبعة عشر ألف سنة نورية ، وقطر المجرة مائة ألف سنة نورية ، وبعد السديم الذي في المرأة المسلسلة نحو ٦٠٠.٠٠٠ ست مائة ألف سنة نورية ، وسديم مجلان بعده ٦٠.٠٠٠ ستون ألف سنة نورية ، وهناك سديم سبعة مثل سعة سديم المرأة المسلسلة يبلغ نحو عشرين مليون سنة نورية .

هذه مخلوقات نورية في السماء لا يصل ضوءها لنا إلا في عشرين مليون سنة نورية ، وقد علمنا أن المسافة بيننا وبين الشمس لا تبلغ في السير إلا مدة ثمان دقائق وثمان ثوان ، فكيف يكون ذلك البعد لشامع وقد سار النور فيه عشرين مليون سنة ؟ وكيف تكون مقادير الكواكب البعيدة عنا ؟ نعمري إن شمسنا بالنسبة لتلك الكواكب ذرة صغيرة .

أقدار الكواكب

قد قسموا أقدار الكواكب إلى عشرين قسماً على حسب التقسيم الحديث ، والعين ترى ستة أقدار فقط ، ويبلغ ما تراه بها ٦٠٠٠ نجم ، وترى العين بالمنظار المعظم الذي يلوته من بوصتين إلى ثلاث ١٠٠,٠٠٠ مائة ألف نجمة أي إلى القدر السابع عشر .

ونجوم القدر الأول ١٤ ، والثاني ٢٧ ، والثالث ٧٣ ، والرابع ١٨٩ ، ثم ٦٥٠ ، ثم ٢٢٠٠ ، ثم ٦٦٦٠ ، ثم ٢٢٥٥٠ ، ثم ٦٥٠,٠٠٠ ، وهكذا إلى القدر العشرين فإنه ٧٦,٠٠٠,٠٠٠ ومجموع هذه الكواكب ٢٢٤ مليون كوكب ، وهناك كواكب أخرى لا يحصرها العدّ لم يمكن تمييزها وستظهر بعد حين . هذا ولأذكر لك آخر ما وصل إليه الناس عند طبع هذا الكتاب ، إذ جاء في إحدى جرائدنا المصرية يوم الأحد ٨ أغسطس سنة ١٩٢٦ ما يأتي بالحرف الواحد :

قد قام أخيراً العلامة « كنوت لندمرك » بإحصاء مدهش ، سلم بصحته أشهر علماء الفلك ، وبين فيه المسافات التي تفصل بيننا وبين السدم الخرونية ، فالسديم « انفرادميد » يبعد عنا مسافة يقطعها النور في مليون ونصف مليون سنة ، وسرعة النور ثلاثمائة ألف كيلومتراً في الثانية كما هو معلوم ، وهو عظيم جداً بحيث لا يقطعه النور من أحد طرفيه إلى الطرف الآخر بأقل من ستين ألف سنة ، مما يدل على أن حجم هذا السديم لا يقصر كثيراً عن حجم المجرة

وهناك سديم آخر يعرفه علم الفلك باسم « ن . ج . ت ٤٤٨٦ » ، يبعد عنا مسافة ثمانية ملايين سنة نورية ، أي أن النور يحتاج إلى هذه المدة لكي يصل إليانه ، وبعبارة أخرى إذا انقرض هذا السديم اليوم فإننا لا نعرف انقراضه ولا ينقطع نوره عنا إلا بعد ثمانية ملايين سنة .

وقد أثبت العلامة « لندمرك » أن السديم المعروف باسم « ن . ج . ت ٤٥٩٤ » يبعد عن أرضنا مسافة ٥٦ مليون سنة نورية ، أي أننا إذا نظرنا إليه اليوم بالنظارات الكبيرة نراه كما كان قبل ٥٦ مليون سنة . وهذه السدم العظيمة لا تعد شيئاً مذكوراً بالنسبة إلى الكون اللامتناهي ، حتى إن علماءنا لم يتزولوا إلى تسميتها ، والدلالة عليها بغير الأرقام . اهـ .

اللطيفة الرابعة . في قوله تعالى

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾

ولما كان الأمر معروفاً وجب أن يذكر شيئاً من عجائبه ، ليكون سروراً للنفس وبهجة وأساً لقارئ التفسير تشرح به الصدور وتقرّ به العيون ، فأقول :

(١) الثلج القطبي

من عجائب الماء ما يشاهد في القطبين من الجبال المكوّنة من الثلج ، العائمة فوق البحر هناك نحو مترين وتحت الماء سبعة أمتار ، وقد يكون عرض تلك الجبال ٢٥ فرسحاً وطولها خمسين فرسحاً .

واليارات البحرية تجذب تلك الجبال، فتعوم مع مائها السريع الجريان ثم تنكسر تلك الجبال هضبات كبيرة جارية مع الماء، ثم تتلاقى ويفتك الأقوى منها بالأضعف وينكسر، ويمتح فيه طريماً لنفسه، وقد تتراكم بعض القطع الثلجية فوق بعض حتى تلغ عشرة أمتار، وبهذه الأعمال تنشأ أشكال عجيبة بديعة المظهر جميلة الأشكال محيرة للناظرين تسرّ أولي الألباب. وهذه المناظر الجميلة أشبه بهذه الحياة الدنيا، جميلة في الظاهر خطيرة في الباطن فإن السفن متى صادمتها تكسرت حالاً، وإذا احتسى الركاب بها بأن صعدوا على تلك الهضبات والآكام الثلجية ماتوا من مكابدة الجوع والبرد الشديد المهلك.

وهناك جبال تكون في الحزائر وفي البر على شاطئ البحر المحيط داخله في الأراضي إلى مسافات بعيدة جداً، ومتى انكسرت تلك الجبال وانحدرت إلى البحر كان منها جبال ثلجية تعوم فوق ماء البحر علوها من خمسين متراً إلى ستين متراً، وذلك حول «امبرغ» وتكون في جون «بافيا» نحو مائتي متر. والملاحون يسجلون إلى هذه الجبال ليتخذوها حمية لهم من التيارات المهلكة لفهم، ولكنها كما قال الشاعر:

والمستجير بعمرو عند كرت كالمنجبر من الرمضاء بالنار

فإنها بأدنى عارض تدور عليهم فتلغ سفهم حالاً وهذا الثلج القطبي منه ما هو مكون من الماء المالح، ومنه ما هو مكون من الماء العذب.

الثلج المسهل اليسير

اعلم أن أهل بلاد «لابونيا وميريا والموسكوف والاسويجين» يكون الثلج المصقول السميك انصب سبباً في سهولة السفر، ويكون فصل الثلوج عندهم فصل الأعمال والربح واللدات، ويستحيل السير في غير زمن الثلج بهذه السهولة، والثلج يمكن أن يكون مسحوقاً ناعماً إذا وصل إلى درجة ٥٠ تحت الصفر، وهو دائماً في حجمه يزيد عن الماء جزءاً من ١٤ جزءاً، ثم الأحوال التي تفتضي تكوين الثلج توجد دائماً في أعالي الجوف فوق رؤوسنا وفوق الجبال الشامخات، وكذلك في جهة القطبين، فهو يكون على ارتفاع ٤٧٠٠ متراً تقريباً، وفي عرض ٣٠ إلى ٣١ شمالاً ترى مهايط جبال هملايا الشمالية يكون الثلج فيها على ارتفاع ٥٢١٠ متراً، ويكون في مهايطها الجنوبية على ارتفاع ٣٩٠٠، وفي درجة ٦١ شمالاً في بلاد الرويح يكون على ارتفاع ١٧٠٠ متر، فأما في القطبين فإنه يكون الثلج جبالاً فوق الأرض. وملخص ما تقدم أن الثلج يكون دائماً لا ينقطع صيفاً وشتاء في القطبين فوق الأرض، ولا يزال يرتفع مكانه منهما إلى خط الاستواء إلى أن يصل إلى ارتفاع نحو ١٣ ألف متر عد قرب خط الاستواء فما فوق ذلك القوس المحتلف الارتفاع من خط الاستواء إلى القطبين تكون الثلوج دائمة فوق الجبال وفوق رؤوسنا، ويشير لهذا قوله تعالى: ﴿وَمِنْ زُلَّ مِنْ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ لِيُبْشِرَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ﴾ [النور ٤٣]، فذكر الجبال هنا لم يكن معروفاً عند الأمم الغربية إذ ذاك، واتساع العلم أرباباً أن جبال الجليد والثلج دائمة في تلك الحال العالية، والعلم اليوم هو معجزة القرآن، وهذا هو قوله تعالى: ﴿سُرْبِهِمْ إِنِّي أَنْتَبْتُ فِي آفَاقٍ وَمِنَ أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ [ص ٥٣]، وقوله: ﴿فَاتَّبَعْنَاهُمْ نَتِيبُهُمْ إِلَيْكُمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْبُيُوتُ عَنْكُمْ﴾ [العنكبوت ٤٧]، ولعل الكتاب أعم من كتب اليهود والنصارى

بل يشمل العلوم الحقيقية الكونية . ومتى انتشر هذا التفسير وأمثاله سيسارع الفلاسفة وعلماء الطبيعة للإسلام بسبب علمهم بكتب الحقائق الطبيعية والكونية الموافقة كلها لدين الإسلام .

وفي بعض البلاد الثلجية يحتمي السات ما دام الثلج ، فإذا استهل فصل الربيع داهت الثلوج واستيقظت تلك النباتات بعد موتها حتى تصل إلى غايتها في أسرع وقت ، فهو كالمسلمين ان الذين ناموا قرونًا تحت ثلج الجهالة واحتلال أوروبا لهم ، حتى إذا قرؤوا هذا التفسير وعرفوا من التبليغ في مصر والشام والهند والمغرب من فحول العلماء أن ديننا هو دين العلوم استيقظوا كما استيقظ النبات الذي كان تحت الثلج وازدانت به الأرض وأخذت زخرفها وازينت للناظرين .

(٢) ألوان ماء البحر

اعلم أن الله كما خصص البلاد القطبية بإشراق الفجر والشفق وجمال المناظر الثلجية ومناظر الفجر والشفق والجمال البديع ، وحرم من ذلك الجمال سكان ما بين المدارين ، أراد الله سبحانه أن يعطيهم جمالاً بدل ما فقدوه ، ذلك أن السفن وهي تمر في البحر ترسم نهراً من نار على مستوى السائل يحصل من جانبه أمواج ينقذح منها سيول ضوئية ، تفرى المياه على أبعاد من مد البصر تضاهي السماء المزينة بالنجوم الكثيرة المضيئة ذات الشرر اللامع ، ويرى هناك ما يحاكي النجوم الثابتة في السماء وما يشبه ذوات الأذنان الضالة في الفراغ ، ثم تقطع هذه الحركة زمناً ما فتكون ظلمة ، ثم تلمع تلك الكتل وتتشتت من جميع الجهات فيكون منها سهل واسع من نار مهول لعظم سعة

وإذا هبت الرياح أحدثت في الأمواج اضطراباً وتكون هناك ألوان الصور وأعاجيب الجمال الباهرات ، فتعدو الأمواج ثم تنكسر وتصير على هيئة زبد مصي . متشكل بأشكال كثيرة من أقواس قزح ، وهذا الحادث ناتج من الفسفور المتحلل من الحيوانات الرخوة والحيوانات النباتية التي تسمى انفرجة «زوفيت» ، وهي تكون في السحور الاستوائية أكثر منها في الأقطار المعتدلة والباردة ، والفسفور في تلك الحيوانات طبيعي كما أنه كذلك في كثير من الحشرات .

(٣) المياه المعدنية

المياه المعدنية هي التي تحتوي على مواد غريبة ، بحيث تكون ذات طعم ويكون لها فعل مؤثر في الجسم الحيواني ، وقد وجدوا في تلك المياه الأصناف الآتية : الكبريت والصودا والنوشادر واجير والمغنيسيا والألومين والبوتاسا والصوان والكلور والكربون والحاس والحديد . وهذه المعادن متحدة مثل الحمض الكربوسي والحمض الكبريتي وما أشبه ذلك .

ومن هذه المياه ما له تأثير عظيم ، وقد قسموا هذا إلى أربعة أقسام رئيسية ، وهي (١) مياه كبريتية (٢) مياه غازية أو محمضة (٣) مياه حديدية . (٤) مياه ملحية .

وهناك مياه معدنية سمية ذاب فيها الزرنيخ أو الزئبق ، وهذه متى عرفت يبادر الناس بربدها حالاً .

وهناك أيضاً مياه صوانية قد حملت مواد الصوان ، فإذا لامستها الأجسام الحيوانية والنباتية نفذت إلى باطنها وتفرقت في هياكلها واتحدت بأجزائها اتحاداً تاماً ، فيصبح الجسم كالخمر ، وتسمى هذه بالمياه المحجرة ، وهي نادرة الوجود في العالم .

فانظر كيف كان الماء جبالاً وأنواراً وجمالاً في القطبين، ثم هو سماء زينت للماظرين، وجمال يهر العاقلين، وكواكب أشرقت على المسافرين، وفيه قوس قزح والنجوم ودوات لأذناب وسهول مشرقات وغياض ناضرات وبهجات أعدت للمسافرين، ونور وجمال وأسس للصائدين والواردين، ثم يكون سماً للشاربين، وشفاء للمستشفين، ولذة للشاربين، وأنهاراً وخلقاً للراعين، وسحباً ويرداً وثلجاً للناس أجمعين.

اللطيفة الخامسة: ﴿أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾

هذه الآية أصل عظيم في علم السات، فإن النظر إلى الثمر وزهره هو الذي أنتج علم انبات كله، وذلك لم يتم إلا في القرون المتأخرة على يد الأوروسين، ذلك أن آبائنا وأسلافهم اليونان كان علمهم بالنبات أقل مما جاء في العصر الحاضر بالكشف، وكانوا يقسمون النبات إلى أشكال مختلفة باعتبار شتى، ولكن لم يقسموه باعتبار الثمر، والذي اعتبر أعضاء التذكير وأعضاء التأنيث محلاً لتقسيمهم أهل أوروبا، وذلك من معنى قوله تعالى: ﴿أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾، فالنظر إلى الثمر وزهره أنتج التقسيم.

واعلم أن الزهرة كزهرة القطن مثلاً يكون لها علاف على لون الخصرة كلون الورق، ويسمى هذا عند علماء السات كأساً، وغلاف في داخله ملون باللون الأصفر أو الأبيض أو الأحمر ويسمى تويجاً تصغير تاج فكانه لجماله تاج الملوك، وفي داخل هذين الغلافين يكون التزاوج بين الذكر والإناث، كما يكون بين الزوجين في أنواع الحيوان والإنسان سواء بسواء. وترى في هذه الزهرة وفي غيرها كرات صغيرة باعثة مستعدة لتصير بزرأ متى لقحت، كما جعل الله للإناث من أنواع الحيوان مواد فيها تنقلب حيواناً متى حصل اقتراب الذكران من الإناث، وهذه الكرات دائماً تكون في مركز الزهرة، وهذا هو عضو التأنيث ويسمى عندهم بالبستيل، وهذا البستيل عبارة عن ثلاثة أقسام:

(١) المبيض وهو في القاعدة وفي الأصول الخلقية القابلة للنمو، وهو كالرحم والمبيض في الحيوان وقد يكون ذا مسكن أو هذه مساكن.

(٢) وأنبوبة شمعية فيها بعض طول.

(٣) والجزء العلوي وهو كفم لتلك الأنبوبة، وذلك العم هو الذي يقل اللقح من عضو التذكير

ويوصله إلى المبيض بواسطة الأنبوبة المذكورة

وترى في هذه الزهرة القطبية وغيرها أيضاً عضواً أو أعصاء أخرى محيطة بذلك البستيل أي عضو التأنيث، وتكون غالباً بين وبين التويج، فإذا نظرت زهرة القطن مثلاً فأول ما يلقك كأسها ثم تويجها ثم عضو التذكير، وفي الوسط تماماً عضو البستيل الذي استعد لاستقبال اللقح من عضو التذكير الذي أحاط به التويج، فتلك الورقات الجميلة الزهرية الملونة باللون البهيج في محلف السات كأنها هنة العرس والأفراح التي يقيمها الناس، وملابس الزوج والزوجة أيام الزفاف مع الروائح العطرية التي تهيج القلوب وتشرح الصدور.

لهذه التي يصنعها الناس عادة ويريدون العروس بالبهجة والنصرة قد خلقها الله للذكر والأنثى من السات، وجعلهما في حلتين جميلتين؛ إحداهما ملونة بأجمل الألوان وأبهها وأحسنها وأجلاها،

وهناك الروائح العطرية البهجة . وترى الحشرات طائفات يغنين كأنهن الموسيقى تصدح والمعنيات يزلعن العروس إلى بعلمها ، والنسمات مطربات يرفرفن بالورق ، وتسمع حفيف الأشجار وتعريد الأطيوار ، وترى بهجة النجوم ونور الشمس المشرق والجمال والبهاء ، وكأن الدنيا في عرس وليس في مأثم إلا الإنسان في أوروبا وآسيا وأمريكا ، هؤلاء هم المقتلون المتشاكسون المحجوب أكثرهم عن هذا الجمال بالجهالة لشنعاء والحياة البلهاء .

وعضو التذكير المذكور عبارة عن رأس مرتفع على حامل له ، وعلى الرأس لمذكور غبار وهو ما يحصل به الإلقاح . وأعضاء التذكير غالباً تكون بحسب عدد أقسام التويح ، وهذه الأعضاء إن ساوت عدد أقسام التويح ، كما هو الغالب ، فإنها تكون موضوعة بين أجزاء التويح بإزاء أقسام الكأس وإن كانت أعضاء التذكير ضعف أقسام التويح الملوثة المذكورة كان نصف أعضاء التذكير موضوعاً بإزاء أقسام التويح ، والنصف الثاني بإزاء أقسام الكأس .

وعضو التذكير إما واحد أو أكثر ، فيكون داسة كالأرز ، أو عشرة كالترمس واللوبي والفون وهكذا ، وعلى ذلك يقال زهر أحادي أعضاء التذكير وثلاثيها وثلاثيها إلى العشرين ، وبعد العشرين يقال كثيرها .

والنبات إن اشتمل على أعضاء التذكير فقط سمي ذكراً ، وإن اشتمل على أعضاء التأنيث فقط سمي أنثى ، وإن اشتمل عليهما معاً سمي خنثى ، كالدانورة والنخ وغيرهما .

ويقال أيضاً إذا كانت أعضاء التذكير والتأنيث في نبات واحد كما في الخروع وفصيلة القرع سمي ذا المسكن ، وإن كانت أعضاء التذكير في نبات وأعضاء التأنيث في آخر سمي ذا المسكنين كالخجل وإن كانت أعضاء التأنيث والتذكير والخنثى معاً كما في الخربوب والسط سمي مزاجاً واحداً .

عجائب البزر

قد يكون للثمرة بزر واحد فيقال : أحادي البزر ، أو بزر ثنائي فيقال : ثنائي البزر ، وهكذا إلى عشاري البزر ، ثم ما زاد عن العشرة إلى نحو ٥٠ يقال له : قليل البزر ، وما زاد على ذلك إلى نحو المئات والآلاف يسمى كثير البزر . ويخرج من ساق الفرة المسماة بـ «العويجة» نحو ألفي حبة ، ومن عاد الشمس نحو ٤ آلاف حبة ، ومن رأس الخشخاش نحو ٣٢ ألف برة ، ومن ساق نبات الدخن ٣٣٠ ألف حبة ، وشاهد المعلم «دو هامين» حبة شعير نبت منها ١٥٠ سنبله تحصى من مجموعها ٣٢٠٠ حبة ، وشاهد المعلم «فلينيو» حبة «زميز» نبت منها ٣٤٠ ساقاً ، لكل ساق سنبله .

والعلماء يقسمون النبات باعتبار أعضاء التذكير أو أعضاء التأنيث أو البزور وهكذا . فانظر كيف دار علم العلماء في عصرنا الحاضر حول ثمر النبات من زهره وبزوره لمعرفة علمه ومنافعه . كل هذا والمسلمون يأمون لا يدرون ماذا خلق الله في النبات ، ولا بماذا تعرف أقسامه ، ولا أي طرق تسلك في معرفة أنواعه وأصنافه .

فلا عجب إذا ملك الفرغجة أكثر بلاد الإسلام ، لأن الله لا يسلم أرضه إلا للعاملين فيها ، ولا يخرج ناته إلا للذين يفقهون ويعقلون وينظرون ﴿إِنِّي تَمَرِيَّةٌ إِذَا أَثْمَرَ وَتَمِيمَةٌ﴾ ويعرفون آيات ربهم ويؤمنون بها ، يمثل هذا يكون الإيمان ، ويمثل هذا يكون الإسلام .

أيها المسلمون، ألم يأن لكم أن تخشع قلوبكم لذكر الله وما نزل من الحق، وأن تدرسوا النباتات الذي خلقه الله لكم، وكيف يقول لكم: ﴿ أَنْظِرُوا إِلَىٰ غَيْرِهِ إِذَا أَنْتُمْ ﴾ وأنتم مغمصون وكيف تنظرون أوروبا وأنتم لا تنظرون أف لكم أيها المسلمون عار عليكم. ولعلكم تقولون إن الصحابة لم يدرسوا هذه العلوم، أقول لكم ما لكم وما للصحابة رضي الله عنهم، ولو كانت هذه العلوم في زمانهم لكانوا أسبق للأمم لها كما سبقوها بالفتوحات، ولكن القرآن جاء للناس جيلاً بعد جيل، وهما هو ذا الوقت الذي استأهل لتلك العلوم، فليبين للناس مقاصد القرآن فيها، ولنبحث المسلمين عليها، وليبين لهم أيضاً أن الله يعضب على الأمم التي تجهلها، يفضب عليها لأنها لم تنظر، وبعبارة أخرى أنها كمرت العمة ولم تشكرها، أعطانا بلاداً زراعية خصبة ونعماً عظيمة، فأغضنا الأعين عنها، يا عجباً، أيها المسلمون، كان عيت أن يعرف هذه النباتات وسطر لثمرها، ولو لم يكن عندنا دين بل كان العقل يدل عليها، فكيف بنا وقد جاء الدين فطلها، دين وعقل معاً يطلبان هذه العلوم، فكيف أنما عقولنا وديننا؟ أفلا ينضب ربنا على الكافرين بنعمه؟ المغمضين الأعين عن موائده التي نصبها، ونعمه التي نشرها. وهو الذي يقول: ﴿ لَيْسَ شُكْرُكُمْ لِي أَنْ أَرْضِيَكُمْ ﴾ [إبراهيم ٧] وهذا هو الشكر المعلي لا الشكر اللفظي الذي ينلهى به الجهلاء وصفار العلماء، والله هو الولي الحميد.

هناك قال لي صاحبي: كيف تقول إن المسلمين يجهلون هذه العلوم وبين يدي كتاب مصري ألف أيام المغفور له محمد علي باشا بمصر، وفيه أن المعلم «ليبو» جعل أعضاء التذكير أساساً لتقسيم النبات، والمعلم «توريفو» جعل التقسيم على صفات التوزيع والثمر ومدة حياة الخدع، وفيه أن «لينيو» لم يفرق بين الأشجار والحشائش، وأن الزهر يكون حشاً وأشئ ودكراً، وأن الزهر سواء أكان دكراً أو أشئ إما أن يكون ذا مسكن أو مسكين أو كثير المساكن، فقسم النبات إلى ٢٤ رتبة وكل رتبة تحتها أجناس عالية، والأجناس العالية التي يسمى الواحد منها جنس الأجناس أيضاً تحت كل جنس منها أجناس، وتحت الأجناس أنواع وتحت الأنواع أفراد.

أما المعلم «جوسيو» فقد قسم النبات إلى قسمين عظيمين: الأول يشتمل على نباتات التي لا يزر لها. الثاني يشتمل على النباتات البرية أو الفلجية، والقسم الثاني يشتمل على نباتات البرية ذات الفلقة الواحدة وعلى النباتات البرية ذات العلقين

فأما القسم الأول من القسمين العظيمين فهي كالحشيش البحري وبحوه فإنه له حيوب صغيرة جداً وأما القسم الثاني من القسمين العظيمين فإن ما كان منه ذا فلقة واحدة فهو كالنرجس والبصل والفلقاس والرنبق، وقد تكون أزهار هذا القسم مجتمعة في طرف الخدع، وأعضاء التذكير قد تكون ٣ أو ٦ ويندر أن يكون واحداً، وأوراق هذا القسم يكن طولها أكبر من عرضها، كالنحل وبررته محصورة في جسم واحد فلفي. أما النوع الثاني منه وهو ذو العلقين فبررته تكون محصورة في جسمين فلفيين لحميين، وهذا القسم يكون له كأس وتويج وأعضاء التذكير تكون خمسة فأكثر إلى مائة.

وهذه ندة مختصرة من الأوصاف التي في الكتاب المشار إليها، فأدنى العناية يعرف الإنسان النبات ذا الفلقة الواحدة والنبات ذا العلقين، فكيف تقول إن المسلمين مقصرون في هذه العلوم؟ قلت له هذا أكبر دليل على التقصير فإنه نقل عن الفرغية أيضاً، نعم هذا العلم كان يدرس في مصر ولكن

ليس ذلك باعتبار أن الدين يطلبه ، وكان على علماء الدين أن يفهموا الأمة أن هذا العلم مطلوب كالصلاة والركاة والصيام والحج ، وأن قوله تعالى : ﴿ أَنْظِرُوا إِنِّي مُفْرِمُهُ إِذَا أَنْعَزَ رَنُيْعُهُ ﴾ يوجب هذا العلم في الإسلام الذي يبلغ ٣٥٠ مليون نصر أو أكثر ، وهذا هو الذي يجب على علماء الإسلام في مستقبل الزمان ﴿ وَأَنَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [البور ٤٦] .

في هذا الشكل ترى الرهرة فترى لها الكأس الذي تقدم ذكره المسمى باللسان النباتي «سبلاً» وهو الذي نراه أخضر فوق الأوراق الملونة .



وترى أوراق التويج وهو الملونة المسماة به «ستيلا» أو «بتلا» ، وترى الوسط مؤلفاً من خيوط قائمة منتهية بانتفاخات عليها غبار أصفر فالخيوط اسمها «أسدية» جمع سداة ، والانتفاخ اسمه «الاثير» والغبار اسمه «البلن» أو «الطلع» وفي مركز الزهرة تنوء بارز اسمه «المدقة» ينشأ من قاعدة الزهرة أو تحتها ، والمدقة ثلاثة أقسام سفلى وهي قاعدتها ويقال لها المبيض ، وعلوي وهو رأسها ويسمونه «السمة» وما بينهما يسمونه «القلم» ، والأسدية أعضاء التذكير ، والمدقات أعضاء التأنيث ، واسطة التلقيح «البلن» وهو

اللقاح ، يقع من «الاثير» على «السمة» في أعلى المدقة فيلقح بذورها في المبيض أسفل المدقة . ثم إن اختلاف المدقات والأسديات والمبيلات والتلات - أي أعضاء التأنيث وأعضاء التذكير وأوراق الكأس وأوراق التويج - أفراداً وأرواجاً وقلة وكثرة ووضعاً واختلافاً واتعاقاً .

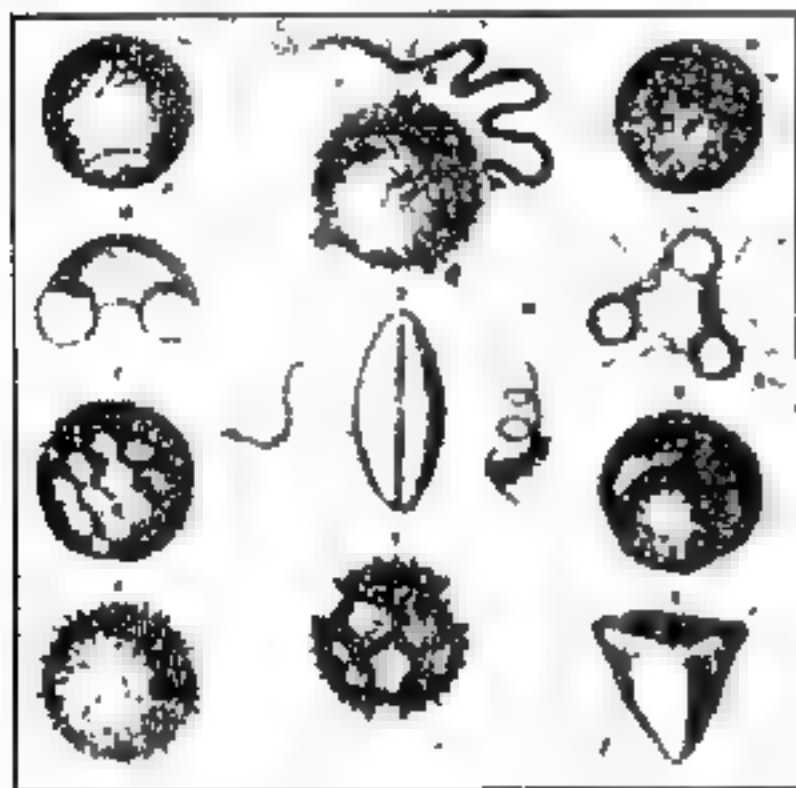
أقول : إن هذا الاختلاف به يمتاز النبات وبه تتمايز جميع النباتات التي تعد بالكت ، إذن الزهرة مفتاح علم النبات ، مفتاح ذو سن واحدة وستين وثلاث وما فوقها . هذا هو مفتاح علم النبات الذي يشير له قوله تعالى : ﴿ أَنْظِرُوا إِنِّي مُفْرِمُهُ إِذَا أَنْعَزَ رَنُيْعُهُ ﴾ ، وقد ذكرها مرتين في هذه السورة ، وهذا سر من أسرار القرآن .

أمر الله المسلمين بالنظر إلى الثمر ، والنظر إلى الثمر يطلب النظر إلى الزهر الذي هو أصله ، فهذا مفتاح آخر للعلوم لا مفتاح علوم العربية ، فهذا مفتاح أيضاً من مفاتيح العلوم ، أما الله فعده مفاتيح العيب وهذه مفاتيح العلوم ألقاها إليك امتحاناً واحباراً

أشكال هندسية في الطلع المخلوق في الأزهار

ذكرنا فيما تقدم أن العبار الذي يسمونه «البلن» هو الذي به يكون لقح الإنث في الرهرة وهي السمة التي في أعلى المدقة ، ثم ينزل ذلك الغبار إلى المبيض أسفل المدقة ، وهناك يكون الثمر الذي أمرنا بالنظر إليه .

إن من ينظر لهذا الغبار يظنه لا شكل له بل هو كالدقيق، ولكن العلماء وجدوا بالبحث بالآلة المعظمة «المكروسكوب» أنه على أشكال هندسية جميلة مختلفة باختلاف النبات، بل أشكاله جعلت قاعدة لتقسيم النبات أيضاً.



أنواع البُلق وأنشكاله

(رسم البلق شكل ٦)

المقصد الرابع

﴿وَجَعَلُوا لِنَبِيِّهِمْ شُرَكَاءَ الْبَرِّ وَخَلَقْنَاهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (١٠) بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلُّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١١) ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَتَأْخُذُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (١٢) لَا تَذَرِكُهُ الْآبَتْصَرُ وَهُوَ يُذَرِّكُ الْآبَتْصَرُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ (١٣) قَدْ جَاءَكُمْ نَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلْيَنْصُرْ وَمَنْ غُمِيَ فَلْيَغْمِمْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيضٍ (١٤) وَصَدِّكَ تُصَرِّفُ الْآيَاتِ وَلْيَقُولُوا ذَرْنَتْ وَلَيْسَ لَهُ بِقُومٍ يَعْلَمُونَ (١٥) أَتَبِعَ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ (١٦) وَتَوَشَّاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (١٧) وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٨) وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أُنْفُسِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ (١٩) وَنَقَلِبْ أَعْيُنَهُمْ وَابْصُرْهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (٢٠) وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَخَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لِلْيَوْمِ مَوْنًا وَلَا أُنْشِئَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَعْمَهُونَ (٢١) وَصَدِّكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَأَنْجَى يُوحَىٰ بَعْضُ رُحُوفِ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرُهُمْ وَمَا يَفْعَلُونَ (٢٢) وَلَتَنْصُرُنِي إِلَهِ أَفِيدَةُ الْدِينِ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلَيَرْضَوْهُ وَلَيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ (٢٣) أَفَعَيَّرَ اللَّهُ أَتَّبِعِي حُكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ

ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُرْسَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٠١﴾ وَتَمَّتْ
 كَيْمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٠٢﴾ وَإِن تَطِيعِ أَكْثَرُ مَنْ فِي
 الْأَرْضِ بَهْلُوكَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَشِيعُونَ إِلَّا الظُّلُّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١٠٣﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ
 مَن يَهْدِلُ عَنِ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١٠٤﴾ فَكُلُوا مِنَّا ذِكْرَ اسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنتُمْ
 بِثَانِيَتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٥﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِنَّا ذِكْرَ اسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ
 عَلَيْهِمْ إِلَّا مَا أَضْطَرُّرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنْ كَثِيرًا لِّيُضِلُّونَ بِأَقْوَابِهِمْ يَغْفِرُ عِلْمُ إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ
 ﴿١٠٦﴾ وَذَرُوا ظَهْرَ آلِئِمِّ وَبَاطِنَهُ إِنْ أَلْدَيْسَ يَكْسِبُونَ إِلَّا نَمَّ سَاجِدُونَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴿١٠٧﴾
 وَلَا تَأْكُلُوا مِنَّا لَمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَرَأَيْتُمْ بُرُوقَ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكَ أَوْلِيَاءَهُمْ
 لِيُجَدِّدُواكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿١٠٨﴾ أَوْ مَن كَانَ مِثْلًا فَأَخْبَيْتُهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا
 يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ ﴿١٠٩﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْثَرَ مُّجْرِمِينَ لِيَتَذَكَّرُوا فِيهَا وَمَا يَتَذَكَّرُونَ
 إِلَّا بَأْأَنفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١١٠﴾ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ ءَايَةُ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ
 اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِندَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا
 كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١١١﴾ فَصَ بَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يُصَلِّهُ
 يَجْعَلُ صَدْرَهُ صَافً خَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْغَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى
 الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١١٢﴾ وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ
 ﴿١١٣﴾ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٤﴾ وَتَوَمَّنْ يُخْشَرُهُمْ جَمِيعًا
 يَمَقْشَرُ الْجِرَّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا
 بِبَعْضٍ وَتَلَغَا أَجْلَانَا أَتَدْرِي لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ
 خَبِيرٌ عَالِمٌ ﴿١١٥﴾ وَكَذَلِكَ نُؤْتِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١١٦﴾ يَمَقْشَرُ
 الْجِرَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُزِيدُونَكُمْ إِقْيَاءَ يَوْمِكُمْ
 هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمْ الْخَيْرَةُ الْأَدْبَىٰ وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا
 كَافِرِينَ ﴿١١٧﴾ ذَلِكَ أَنْ لَّمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُنْذِرًا لِّظُلْمٍ وَأَقْلَهَا غَفِلُونَ ﴿١١٨﴾ وَلِكُلِّ
 دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١١٩﴾ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَاءُ
 يُدْهِبَكُمْ وَيَسْتَخِفُّ مَن يَبْعَثُكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَشَاءَكُمْ مَن ذُرِّيَّةُ قَوْمٍ ءَاخِرِينَ ﴿١٢٠﴾
 إِنْ مَا تَوَعَّدُونَ لَا تَلِ وَلَا تَمَّ بِمُتَجَرِّبِينَ ﴿١٢١﴾ قُلْ يَنْقُورِ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانِكُمْ يَبِى
 عَامِلٌ فَتَنُوفٌ تَعْلَمُونَ مَن تَكُورُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿١٢٢﴾

الضمير اللفظي

يقول الله: هأنتم أولاء قد رأيتم النبات واختلافه بأعضاء التذكير وأعضاء التأنيث، وأن منه الذكور ومنه الإناث ومنه الخثائي، ومن هذا كان تقسيم النبات إلى رتب وأجناس عالية وأجناس ثم أنواع ثم أفراد، فأنا المتنوع والخالق للذكوران والإناث، فكيف تقولون إن لي نبات، والذي يبد إتما هو المخلوقات لا الخالق، فالمخلوقات متنوعات والخالق لا يتنوع ولا يتغير فكيف يقول العرب: إن الملائكة نبات الله فيعبدونها. ويقول اليهود: عزيز ابن الله، والنصارى: المسيح ابن الله. وكيف تجعلون لمن ينظم هذه المخلوقات من الأضواء والطلسمات والجوهر واليابات والحيوان كما في الآيات السابقة شركاء، فيقول الصابئون منكم: أبها الناس، نعد الملائكة، ويعبد جهلة العرب وغيرهم من الصابئين المتأخرين الأصنام بوسوسة الشيطان لهم، وإذا أنتم اتبعتموه في وسوسته فقد أشركتم الشيطان مع الله، وكيف يقول الثانوية منكم: إن الله يخلق الخير والشيطان يخلق الشر، وأنتم إذا فكركم فيم ذكرنا في الآيات السابقة علمتم أن الخير والشر ممي لا من خلقي، وهذا قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ «لله شركاء» هما مفعول «جعلوا»، و«الحس» بئد من «شركاء» والحس يشمل الملائكة لا اجتنبهم أي استأرهم، وهذا يشمل آراء الصابئين في عبادة الملائكة، والعرب في قولهم إنهم نبات الله، والثبوية في أن الشيطان يخلق الشر الخ مانقدهم، ﴿وَقَدْ خَلَقَهُمْ﴾ وهل من يخلق كس لا يخلق ﴿وَحَرَّلُوا﴾ افتعلوا وافتروا ﴿لَهُ نَسَبٌ مِّثْلُ نَسَبِ﴾ فالبنون عند اليهود والنصارى، ولبنات عند العرب ﴿بغير عَمٍ﴾ من غير أن يعلموا. وهنا أخذ يؤكد الحجة ثانياً فقال: ﴿سُبْحَنَهُ﴾ تنزيهاً له ﴿وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ أي مما يصفونه به من الكذب والافتراء، وكيف يصفونه بذلك وهو ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مكوئهما على غير مثال سبق ﴿أَشْيَ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾ أي من أين يكون به ولد ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ﴾ يكون منها الولد ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ يَكْلُ كُلَّ شَيْءٍ عَبِيدٌ﴾ وإذا خلق كل شيء فهو الذي نوعه وشكله إلى ذكر وأنثى، ويخرج منهما فروع كثيرة، والإله يستحيل عليه التكاثر، ومن ذا الذي يحكم عليه بهذا التنوع والولادة، ثم إن الولد يقوم مقام الأب عند فقد، ويكون قائماً مقامه، فالحاجة هي التي أوجبت الولد، والله دائم فكيف يحتاج إلى الولد، وأيضاً إنه يعلم كل شيء فهو ينوعه ذكر وأنثى ويحكم عليه بذلك، ولا حكم لأحد على الله، ولا يحيطون به علماً ﴿ذَلِكُمْ﴾ الموصوف بما سبق ﴿أَفَقَدْ رَأَيْتُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَشِيَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ هذه أخبر بعضها من بعض، وإذا كان متصفاً بهذه الصفات ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ ولا تعدوا الشيطان والأصنام والملائكة ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي متولي أموركم فوكلوها إليه وتوسلوا بعبادته إلى مجاح مآربكم ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ﴾ المركبة من مواد أرضية لأن الله ليس مادة ولا جسماً، وأبصاركم وأبصار الحيوان قاصرة على رؤية الأحسام، وإتما ترونه بعيون غير جسمية إذا صفت بموسمكم وتأهلتكم لرؤيته بتلك العيون التي لم تخلق، وإذا كان الجن والشياطين لا ترونهم، والمملك إذا نزل إليكم، كما في أول السورة ينزل في صورة رجل، قال تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَنَبَيِّنَا عَلَيْهِمْ مَا نَبِئُثُورُ﴾ الآية ٩. فإله أحل من الملائكة فهو أولى وأحق ألا يرى بأبصاركم، وإذا كانت الحن جاء فيها إنهم يرونكم من حيث لا ترونهم؛ فبالأولى يكون الله عز وجل خالق الجن وخالق الملائكة، وقد جاء في

الكشف الحديث كما ذكرناه في أول السورة ما يناسب هذا، وأن الأرواح الملكية والشرطانية لا ترى إلا إذا استعارت من جسم الوسيط مواده فظهرت بهيئة الروح التي كانت عليها في الدنيا، ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ ويحيط بها علماً كما يحيط بكل شيء ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ﴾ فلا تدركه الأبصار ﴿الْخَبِيرُ﴾ فيدرك الأبصار.

ولما كان هذا المقام أدلة علمية طبيعية، وقد استوفى البحث فيه، أعقبه بقوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بِصَافِرٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ البصائر: جمع بصيرة، وهي للنفس كالبصر للبدن ﴿فَسَرَّ أَبْصَرَ﴾ الحق فأمّن به ﴿فَلْيَقْبِضْ﴾ أبصر ﴿وَمَنْ عَمِيَ﴾ جهل ﴿فَقَلْبَهَا﴾ على نفسه عمى ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيضٍ﴾ برقيب أحصي أعمالكم وأفعالكم، وما أنا إلا رسول. ولما كان من عادة القرآن أن المقام إذا كان مستوفى البيان أعقبه بما يدل عليه قال: ﴿وَنَحْنُ لَكَ نَضْرِبُ الْآيَاتِ﴾ أي: نفصل الآيات في كل وجه كما صرفناها وبيّناها من قبل، لتلزمهم الحجة ﴿وَلْيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ اللام هنا: لام العاقبة، أي: ليقولوا قرأت على غيرك، يقال: درس الكتاب إذا أكثر قراءته. وكان أهل مكة يقولون: تعلمت من يسار وجبر. وكانا عبيدين من بني الروم. ثم قرأت علياً تزعم أنه من عند الله، أو تعلمت من اليهود. ولما كان القرآن نزل ليضل به كثير ويهتدي كثير، وقد خلّ من قالوا درست، أعقبه بالمهتدين به، فعطف على قوله: ﴿وَلْيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ قوله: ﴿وَلْيَسْتَفْهِمُوا يُفْهَمُوا﴾ أي: لتبين الآيات باعتبار المعنى أو للقرآن وإن لم يذكر لكونه معلوماً، وملخصه: أنه يضل به قوم ويهتدي به آخرون، ثم قال: ﴿أَتَبِعَ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ بالتدين به ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ جملة اعتراضية ﴿وَأَعْرِضْ عَنْ الشُّشْرِكِينَ﴾ ولا تلتفت إلى آرائهم إلى أن يأتي لك الأمر بالقتال.

ولما كان دين الإسلام من قواعده الإيمان بالقضاء خيره وشره من الله، ومع وجوب استعمال العقل في جميع الأحوال الممكنة؛ تمهيناً للنفس لتخرج إلى عالم القدس، وكان من فصائل هذه العقيدة أنه إذا تعسر أمر ولم نجد حيلة لتحصيله فوضنا الأمر إلى الله لتسير النفس وتجد فيما لا تقدر عليه، ولا تتقطع أسفاً وحسرة على تفریطها وهي غير قادرة على شيء، أردفه بما يسهل الأمر على رسوله تسلياً له فقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَعُوا﴾ فلا تحزن عليهم ﴿وَمَا جَعَلْنَاكَ خَافِئاً﴾ رقيقاً ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِرَاحِلٍ﴾ تقوم بأمرهم. ولما كان من الإعراض عنهم أن لا يسبوا آلهتهم قال تعالى: ﴿وَلَا تُسَبِّحُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: لا تذكروا آلهتهم التي يعبدونها بما فيها من القبائح ﴿تَبْشُرُوا﴾ الله عذواً ﴿تجاوزاً عن الحق إلى الباطل﴾ ﴿يَغْتَبِرْ عَلَيْكُمْ﴾ على جهالة، وقد كان المسلمون في صدر الإسلام يسبون الأصنام، وكان الكفار يردون عليهم، منهاهم الله عن ذلك وهم صغماء، وفيه دليل على أن الطاعة إذا أدت إلى معصية راجحة وجب تركها؛ فإن ما يؤدي إلى الشر شر، وكما رتبنا لهؤلاء المشركين عبادة الأصنام؛ رتبنا لكل أمة عملهم من الخير والشر على حسب استعدادهم، لأننا وضعنا كل أناس في مراتبهم التي يستحقونها، فإذا كفر قوم ونحن أردنا ذلك، فما كان كفرهم الذي أردناه ظلماً لأننا نظمنا الملك وجعلنا فيه درجات كالحيوانات والنباتات وهي درجات بعضها فوق بعض. هكذا هؤلاء كفروا لأنهم لم يصلوا للاستعداد لتلقي الإيمان، كما لم تصل الهائم للدرجات الإنسانية، ولم تصل الأطفال للدرجات، الرجال، فلو كان كفرهم ظلماً ما لكان أغلب أعمالنا ظلماً، فلا يكون في الأرض

حيوان ولا نبات ولا صياد ولا عصاة؛ بحجة أن غيرها أفضل منها، وهذا قوله: ﴿كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ﴾ وعلى ذلك يجعلهم بعد الحياة في المراكز التي استعدوا لها ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ولما كانت منزلة هؤلاء لا تسمح لهم بالتعقل والكبرياء حجاب مانع لهم من العهم؛ اقترحوا عليك الآيات وخوارق العادات؛ وقالوا: اجعل لنا الصفا ذهباً، وابعث لنا بعض موتانا نسأله عنك أحق ما تقول أم باطل، وأرنا الملائكة يشهدون لك عياناً، فنزلت الآية الآتية فائدة: إن الآيات التي كانت تنزل على الأنبياء السابقين كعيسى وموسى من ضرب الحجر بالعصا فينبع ماء؛ وإحياء الموتى؛ وما أشبه ذلك لا يرقى العقول الإنسانية، ولا يرفع الإنسانية إلا التعقل والتفكير، كما أوردنا في هذا القرآن، وهذه الأمم كانوا بعد الإيمان يرتدون إذا شاهدوا ما هو حسن في نظر أعينهم فأما العقل فهو المرشد الحكيم؛ كما حصل في سحرة فرعون (د آمنوا بموسى لما عرفوا أن علمه فوق طاقتهم، فأما الجهلة وهم بنو إسرائيل فإنهم لما رأوا قوماً يعكفون على أصنام لهم قالوا: ﴿قَالُوا يَسُوسَى أَجْعَلُ لَنَا إِلَهاً كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ [الاعراف: ١٣٨]، فهكذا هم إذا نزلت آيات كهذه لا تفهمهم، وإنما نريد أن نجعلهم علماء لا يرتدون عن دينهم متى شهدت عقولهم؛ كسحرة فرعون؛ وهذا هو قوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ أي: جاهدتين في الإتيان بأوكد الإيمان ﴿لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ﴾ بما اقترحوه ﴿لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلُوبُنَا إِنَّا اتَّخَذْنَا عِندَ اللَّهِ﴾ هو قادر عليها يظهر منها ما يشاء وليس شيء منها بقدرتي، والله يمنعها عنكم حتى يكون إيمان من يؤمن مسياً على العقل لا على حاسة البصر ﴿وَمَا يُشِيرُكُمْ﴾ أي: وما يدريكم؛ استغفهم إنكار ﴿أَنَّهُ﴾ أي: الآيات المقترحة ﴿إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بها كما حصل في الأمم السابقة؛ كما في سورة أخرى: ﴿وَمَا تُزِيلُ بِلَاغَتِ الْتَّوْحِيدِ﴾ [الإسراء: ٥٩] ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ﴾ عطف على ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: وما يشعركم أننا حينئذ نقرب أفئدتهم عن الحق فلا يفقهونه ﴿وَأَنْصَرَفْتُمْ﴾ فلا يصرونه، فلا يؤمنون بها ﴿كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ﴾ أي: بما أوردنا من الآيات ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ وَبَدَّرْتُمْ فِي طَعْنِنَهُمْ بِمَقْصِدِهِمْ﴾ وندعهم متحيرين لا نهديهم هداية المؤمنين لأننا وصعناهم في مرتبتهم فلا يتجاوزونها ﴿وَلَوْ أَنَّا رَأَيْنَاهُمْ أَتَيْنَهُمُ الْمَنُيَّةَ﴾ وكشفتهم آمنوتني ﴿كما اقترحوا فقالوا: ﴿لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ﴾ [الفرقان: ٢١]، وقالوا: ﴿فَأَنزِلْ بَنَاتِنَا﴾ [الدخان: ٣٦] ﴿وَحَشَرْنَا عَنْهُنَّ كُلَّ شَيْءٍ فَبَيَّنَّا﴾ أي: وجمعنا عليهم كل شيء من الطيور والدواب مقابلة ومواجهة أو قبيلة قبيلة، وقرئ «قبلاً» أي: كقبلاً بما بشروا به وما أنذرنا به ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ إيمانهم لأن المدار على الاستعداد، وأيضاً الأمور المحسوسة لا ثبات لها بحلاف العقلية ﴿وَنَكُرُّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ مثل هذه الحكم فلا يعلمون أنهم لو أوتوا بكل آية لم يؤمنوا فيقسمون بالله جهد إيمانهم على ما لا يشعرون وهذا على حسب الاستعداد.

ثم أخذ يعري رسول الله صلى الله عليه وسلم بما أصاب الرسل فقال: ﴿وَمَقَدْ لَكِ جَعَلْتُ لِكُلِّ سَيِّءٍ عَدُوًّا﴾ من المجرمين، أي: كما جعلنا لك هؤلاء أعداء جعلنا لكل سيئٍ سبقك عدواً؛ لأن هذه الدار دار جهاد؛ وعلى مقدار الصبر يكون الارتقاء، فلا داعي إلا ماله من الأذى على مقدار معامه في العمل والدعوة، ثم أبدل من قوله: عدواً ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ أي: مرادة الفريسين ﴿يُوحِي نَقَصَهُمْ إِلَى بُغْيِ رُحُوفِ الْقُورِ﴾ يوسوس بعض الإس إلى بعض وبعض الجن إلى الجن وإلى الإس الأساطيل

الممومة من زخرفه إذا زينه ﴿عُرُودًا﴾ أي : لأجل الغرور ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ﴾ إيمانهم ﴿مَا فَعَلُوهُ﴾ أي : ما فعلوا معاداة الأنبياء وإيحاء الزخارف ، وإنما كان الشياطين من الجن ومن الإس مدفوعين إلى ذلك بعوامل الفطر المفروسة بهم . ولا ريب أن الأرواح الشريرة تسمع ما يقول الناس في هذه الدنيا ، وقد جاء في علم الأرواح حديثاً أن الأرواح الشريرة الناقصة التي هي أشبه بالجن تسمع للكلام الذي يقوله الناس ، بل هي محجوبة عن العالم الأعلى ، فتكون عقولها أقرب إلى أهل الأرض الأحياء ، فتهتدي وتؤمن وتكفر كالناس الأحياء ، فصارت الأرواح الجاهلة كالأحياء الجاهلين ، والسي صلى الله عليه وسلم أرسل للطائفتين ، ومثل هذا القول علمه سماعي ليس للعقل فيه دخل ، ولكن العلم الحديث الروحي جاء بتصديقه كما سيأتي في آخر هذه المباحث . والحق أن مثل هذا لا يعرف إلا بالعلوم الحديثة ، فأما بغير ذلك فإنها سماعية وليس عليها دليل إلا السمع ، فقراءة العلوم الحديثة الروحية وغير الروحية أمر حتم على المسلمين الناطقين على ظهر هذه الأرض ، وقد أئذرت وحذرت ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [هود : ٨٨] قال : ﴿فَذَرَهُمْ وَمَا بَعْتُرُونَ﴾ أي : وكفرهم وعطف على ﴿عُرُودًا﴾ فيما تقدم قوله : ﴿وَلْيَصْغُرْ إِلَيْهِ أَكْثَرُ الْأَلْبَابِ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي : ليفر بعضهم بعضاً ولنصفي الخ ﴿وَلْيَرْضَوْهُ﴾ لأنفسهم ﴿وَلْيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ﴾ أي : وليكتسبوا ما هم مكتسبون من الآثام .

ولما أنهى الكلام على دحض ما اقترحوه وبيان ضلالهم وغرورهم ، شرع يذكر أن الله هو الحكم بيني وبينكم ، وأن القرآن كاف لتعطوا ما فيه من العلم والإرشاد ، فقال : ﴿أَنْعِزَ اللَّهُ ابْتِغَىٰ حَكْمًا﴾ أي : أطلب من يحكم بيني وبينكم ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾ أي : القرآن مبيناً فيه الحق والباطل ، بحيث ينفي التخليط والالتباس ، فاما الآيات التي اقترحوها : وهي حسية ففيها التخليط والالتباس ولا تفيد يقيناً ، فذلك منعناها ، لأنها تريد أعماً تكون أرقى من الأمم السابقة ، لا سيما أننا بعثنا محمداً صلى الله عليه وسلم آخر رسول في الأرض ، ومن أراد أن يعرف الإسلام فليطلع على الكتب الدينية أو الكتب العلمية التي تظهر دقائق الكون ، فهؤلاء متى عرفوا حقائق تلك الكتب آمنوا بالقرآن ، وهذا قوله : ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِعِلْمٍ أَلَهُمْ لَبَسٌ مَا كَانُوا بِهِ﴾ أي : وأهل الكتاب هم أهم من اليهود والنصارى ، بل أهم من أهل الكتب السماوية ، لأن اللفظ عام ، وإنما عممت لأن شهادة العلوم العصرية كثيرة جداً ، والكشف الذي ذكرناه في هذا التفسير يعد بالعشرات ولم يكن كثير منه معروفاً عند الأمم السابقة ، فقراءة العلوم اليوم في الشرق والغرب تورث الإيمان بالقرآن : كقراءة المتدينين الكتب الدينية التي فيها ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ، كإنجيل برنابا الذي بطارده انفرنجة ، وقد أمروا بإحراقه في ديارها المصرية ، وذلك لأنهم كانوا قاهضين على زمام الأمور في هذه الديار ﴿فَلَا تَكُونُوا﴾ أيها الإنسان السامع لهذا القرآن ﴿مِنَ الْمُتَشَكِّينَ﴾ الشاكين في أنه منزل من عند الله تعالى ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ القرآن بالأمر والنهي ﴿بِذِكْرِكَ﴾ في قوله ﴿وَعَدَلًا﴾ منه ﴿لَا مَبْدَلَ﴾ لا معير ﴿لِكَيْمَتِي﴾ القرآن ، ويقال : تمت ووجت كلمة ربك بالنصر لأوليائه ، صدقاً في قوله ، وعدلاً فيما يكون ، لا مبدل : لا مغير لكلماته بالنصر لأوليائه ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لمقائسهم ﴿الْعَمِيقُ﴾ بهم وبأعمالهم .

ثم أتى بقاعدة عامة تشمل جميع أهل الأرض فقال: **إِنَّ الْكُوكِبَ الَّذِي تَعِيشُونَ فَوْقَهُ مِنْ أَعْوَالِمِ النَّارِ فِي دَرَجَةٍ مَنْحَطَةٍ، وَأَهْلُهَا لَيْسُوا كَامِلِينَ، وَإِنَّمَا أُرْسِلْتُ إِلَيْهِمْ لِتُصْلِحَ مِنْ شَأْنِهِمْ فَقَالَ:**

﴿وَإِنْ تُطِيعُوا أَمْرًا مِنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ تَكْفُرُونَ إِلَّا أَنْظَرُ﴾ وليسوا على بصيرة، ومنهم هؤلاء الكفار الذين يقتلون آباءهم **﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾** يكتذبون لبعدهم عن الحقائق. ولقد خلقناهم وعلمنا مقدار أسعاداتهم، فنجعل كلًّا في مرتبته التي استعد لها **﴿إِنْ رَأَيْتَ هُوَ أَعْلَمُ﴾** بـ **﴿مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾** فقوله: «من يضل» مجرور بشاء، وهما متعلقان بـ «أعلم» ودلَّ عليها «الماء» في قوله: «بالمهتدين» وهي بطيرتها، ويصح أن يجعل «من» منصوباً بفعل محذوف، أي: يعلم الخ؛ لأن «أفعل» لا يتصب الظاهر

ثم أخذ يذكر نتائج إنكار اتباع هؤلاء ، كأكثر أهل الأرض لجهالتهم ، فأمر بأكل ما يذبح مقروناً بذكر اسم الله على ذبحه ، ولم يبيح مخالفة ذلك إلا لضرورة كما تقدم مراراً ، ثم عظم الأحكام فأمر بترك كل إنم ظاهر وباطن لتخلص النفوس من ظلمة هذه الدنيا ، وخص الكلام على تحريم ما لم يذكر اسم الله عليه ليقترح العادات الوثنية ، ووصفه أنه فسق ، وأفاد أن قوماً من الكفار يوسوس بعضهم لى بعض ليتعاونوا على مجادلتكم ، فإياكم ومطاعتهم . وهل يستوي المريقان ؟ فريق كان ميتاً فأحييناه وفريق لا يزال في الظلمات يتخبط في بحورها . وهذان الفريقان سائران على ما رتبناه لهم ، فريق المؤمنين الذي أحييناه وفريق الكافرين الذي أبقيناه في الطلام ، فكل يعمل على شاكلته ، وريك أعلم بمن هو أهدي سبيلاً .

ثم أيان داء الأمم العصال وهم الرؤساء وعظماء الأمم ، فأفاد أن هناك قاعدة عامة وهي : أن كل قرية وأمة قد صيرنا مجرميها أكابر فيحدثون فيها المكر وسوء الخلق والخلاعة والصوق والمثل السوء . والناس تبع لهم ، وكل ذلك وبالله واقع عليهم ، فإن من سن سنة سيئة فعلية وزرعا ووزر من عمل بها ، والناس يحاسبون على مقدار ما عندهم من قوة وقدرة ، ومن إجرام هؤلاء الذين هم أعداؤك أن يقول بعضهم كأي سفيان . لن يؤمن لك حتى يوحى إليا كما أوحى إلى محمد وسائر الرسل ، وكيف يكون ذلك والرسالة إنما تكون لمن هم لذلك مستعدون ، ولا جرم أن مثل هذا استكرر وتعاظم والعقاب عليه بصدء ، وسيصيب هؤلاء المجرمين صغار وذلة وعذاب شديد .

وختم هذا المقام بأن مسألة الإيمان ترجع إلى شرح الصدر، ومسألة الإضلال ترجع إلى ضيق الصدر، فالرسالة استعداد والإيمان استعداد والضلال استعداد، والله هو المحدث لذلك، وعلى الناس الجدة والبحث والتفكير، والجزاء يكون على مقدار الأعمال، وهذا قوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُحِرَ أَنتُمْ آلَهُ عَنْهُ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ (٣٣) وما كنتم إلا تأكلوا مما ذُحِرَ أَنتُمْ آلَهُ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ بَأْهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْعَدِينَ ﴿٣٤﴾ وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَزَانِجَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَبَّحَرُونَ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٣٥﴾ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرْ أَنتُمْ آلَهُ عَنْهُ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَوْحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَدِّدُواكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُفْسِدُونَ ﴿٣٦﴾ أَوْ مِمَّا كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِغَارٍ مُنِيرًا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٧﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا

مُحَرِّمِهَا لِيَتَذَكَّرُوا فِيهَا وَمَا يَشْكُرُونَ إِلَّا أَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٧﴾ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا خَائِضًا يَضْعُكُ فِي السَّمَاءِ كَضَرْكِ الْجَمَلِ الَّتِي لَا تَرْجُسُ عَلَى النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٨﴾ وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا فَذُقْ فَلَنُفَصِّلَنَّ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ﴿٢٩﴾ تفسير هذه الآيات ظاهر ولكن لا بد من بيان بعض الكلمات، فقوله ﴿وَمَا لَكُمْ إِلَّا أَنْ تَأْكُلُوا مِمَّا دُخِرَ أَتَمَرًا عَلَىٰ عَنَبٍ﴾ أي: وأي عرض لكم في أن تخرجوا عن أكله وما يمنعكم عنه، وقوله ﴿إِنْ رِزْقُكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾ بالمحاورين الحق إلى الساطل أي: فيجازيهم، وقوله ﴿طَهِّرَ الْآثِمِينَ وَالطَّاهِرِينَ﴾ ما يعلن وما يستر وما بالجوارح وما بالقلب، وقوله ﴿يَكْفُرُونَ لَا تَمُوتُ﴾ أي: يكسبون الذنب، وقوله ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا نَمُتْ بِكُمْ أَشْهُاءَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ مذهب داود: أن متروك التسمية حرام، وقال الشافعي: لا يحرم مطلقاً، وأبو حنيفة قال: إن ترك التسمية عمداً لا تحمل، وإن تركها ناسياً تحل، وأحمد: ورد عنه روايتان فيمن ترك التسمية عمداً، ومن تركها ناسياً حلت له، وقوله ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكَ أَوَّاهٍ مُنْتَمِرًا﴾ قالوا: يا محمد أخبرنا عن الشاة إذا ماتت من قتلها؟ فقال: الله قتلها، قالوا: فترغم أن ما قتلت أنت وأصحابك حلال، وما قتله الكلب والصقر حلال، وما قتله الله حرام، وقوله ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ﴾ أي: في أكل الميتة، وقوله ﴿أَوْ مِمَّا كَانَتْ تَحْتِ قَائِحَتِهِ﴾ وجعلنا له سوراً يخشى به في الناس، مبتأ أي: كافراً، فأحيناه أي: هديناه وأرشدناه للعمل الصالح، وقوله ﴿مِثْلَهُ﴾ أي: صفته، وهو مبتدأ، خبره قوله ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾ وقوله ﴿لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾ حال من الضمير المستكن في الظروف، وقوله ﴿وَنَحْنُ لَكَ جَمْعٌ فِي كُلِّ قَرْيَةٍ﴾ الخ أي: كما جعلنا في مكة ﴿أَكْبَرُ مُحَرِّمِهَا لِيَتَذَكَّرُوا فِيهَا﴾ صيرنا في كل قرية محرميها أكابر، وقوله ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ قَائِمَةٌ﴾ الخ، روي أن الوليد بن المغيرة قال للنبي صلى الله عليه وسلم: «لو كانت نسوة حقاً لكنت أب أولى بها منك لأني أكبر منك سناً وأكثر منك مالاً» وروي أن أبو جهل قال: «زاحمنا بنو عبد مناف في الشرف حتى إذا صرنا كفرنسي رهان قالوا: من أنبي يوحى إليه، والله لا نؤمن به ولا نتبعه أبداً، لا أن يأتينا وحياً كما يأتونه» وقوله ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ حيث: معمول به، والعامل معذوف ولتقدير: يعلم موضع رسالته، ولا موضع إلا نفوس مشرقة بالفضائل، ولا دخل بالنسب ولا للمال، ومعنى ﴿يُشْرَحْ صَدْرَهُ﴾ يمسحه فيتسع لقبول الهدى، وقوله ﴿ضَيِّقًا حَرَجًا خَائِضًا يَضْعُكُ فِي السَّمَاءِ﴾ أي: يبوء عن قبول الحق، ومن ضيق صدره كأنه يزاول ما لا يقدر عليه من صعود في السماء فيكون الإيمان بمنعاً عليه امتناع صعود السماء، وقوله ﴿كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ﴾ الخ أي: كما يضيق صدره يجعل العذاب أو الخذلان عليهم، وقوله ﴿وَهَذَا﴾ إشارة إلى البيان المتقدم من الخذلان والتوفيق ﴿صِرَاطُ رَبِّكَ﴾ الطريق الذي ارتضاه، أو: عادته وطريقه الذي اقتضته حكمته ﴿مُسْتَقِيمًا﴾ لا عوج فيه، أو: عدلاً مطرداً، وهو حال مؤكدة، وقوله ﴿فَذُقْ فَلَنُفَصِّلَنَّ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ﴾ فيعلمون أنه القادر، وأن ما يحدث من خير وشر فهو بقضائه وقدره، وأنه عالم بأحوال العباد، وقد وضع كلاً في مركزه لحكمته النامة، ثم يبين أن هؤلاء الذين يذكرون ﴿لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ﴾ أي: دار السلامة من المكار والمكاره ومن كل آفة ﴿عَذَابُهُمْ﴾ في ضمانه، أو: ذخيرة لهم عنده لا يعلم كتبها غيره، وهي الجنة، وأعلاها أن يكونوا ﴿فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِذِّ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ [القدر ٥٥]، ويكونون

وجوههم ناضرة إلى ربها ناظرة، ويرون ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من الجمال الفائق والحسن الناضر والبهجة والاطلاع على العوالم العلوية وإشراق شمسها وبهجتها، فيسكرون بخمرة العلم وهم فرحون مغبوطون، ثم قال: ﴿وَهُوَ ذِيْئُهُرٌ﴾ مواليتهم وناصرهم ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: بسبب أعمالهم.

ثم أخذ يشرح حال الشياطين من الإنس والجن، ولقد أظهر علم الأرواح في الكشف الحديث أن الأرواح الشريرة توسوس لأمثالها من الأحياء بما يناسب طبائعها، ويوالونهم ويودون أن يكونوا على طرائقهم، وأهل العلم والفضلاء يعطون الأحياء إرشاداً وتعليماً نافعاً كما كانوا في الدين، وعلى ذلك يكون الفاسقون الميتون من الشر ملحقين بالجن في الوسوسة، والصالحون الميتون ملحقين بالملائكة في الإلهام.

وهذا الكشف الحديث الذي ملأ أمريكا وإنجلترا وفرنسا وإيطاليا وجميع بلاد العالم ما عدا المسلمين؛ هو الذي به يكون تفسير القرآن. فيا عجباً كيف يصبح ما كان سماعياً في الإسلام محسوساً مدموساً؟ يا عجباً كيف يقول الله تعالى: ﴿سَرَّيْنَاهُ أَتَيْنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [فصلت: ٥٣] وقد سمعت أيها الذكي في هذا التفسير من علوم الآفاق كعلم طبقات الأرض وعلم النبات وعلم الحيوان وعلم الملك العجب العجيب، فهناك أسمعك من علم الأنفس الذي عرفه جميع العالم إلا المسلمين؛ حتى إذا جاءت الآيات السابقة وجدتها منطبقة عليه تمام المطابق.

لقد جاء في كتاب الأرواح الذي نقلت فيه - قبل هذا التفسير - عن علماء أوروبا كثيراً مما جاء في اجمعيات النفسية أن علماء تلك الجمعيات سألوا روحاً أحضروها بالوسيط وألقوا عليها أسئلة منها: ماذا يقصد الروح الشريرة بظهوره لإنسان ما؟ فكان الجواب: يقصد إزعاجه أو الانتقام منه. وسئل ماذا يقصد الروح الصالح بتجليه؟ فأجاب: يقصد تعزية من يبكي على فقده، وإثبات وجوده، وبذل النصيحة لمن يحبه، أو طلب الإسعاف لنفسه. وهناك قال الروح الذي وجهت إليه أسئلة كثيرة ما يفيد أن الأرواح تحيط بالناس من كل جانب، وأن رؤيتها تعرقل مساعي الناس في أعمالهم، فلذلك لم تجعل رؤيتهم عامة الخ.

وهناك ذكرت ما يناسب هذا من الإحياء في الجزء الثالث صفحة ٢٦ وهو: أن خواطر الخير بإلهام الملائكة للمستعدين لذلك الإلهام، وأن خواطر الشر من الشياطين، والقلب بينهما. وهناك ذكر الحديث الآتي: «(في القلب لُتْمَانٌ: لُتْمَةٌ مِنَ الْمَلِكِ يُعَادُ بِالْخَيْرِ وَتَصْدِيقٌ بِالْحَقِّ، فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَلْيَحْمَدِ اللَّهَ تَعَالَى، وَلُتْمَةٌ مِنَ الْعَدُوِّ يُعَادُ بِالشَّرِّ وَتَكْذِيبٌ بِالْحَقِّ وَنَهْيٌ عَنِ الْخَيْرِ، فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، ثُمَّ تَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَالْقُلُوبُ بِأَعْيُنِكُمْ لَا تَقْرَأُ بِأَعْيُنِكُمْ بَلْ يُفْصَلُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قُلُوبِهِمْ فَفَافْهُمُ﴾ [البقرة: ٢٦٨]»

ولقد جاء في هذا الكتاب وفي كتب أخرى كثيرة كالتي ألقاها صديقنا «محمد فريد وجدي» أن الناس في أوروبا وأمريكا يجلسون ويحدثون الأرواح بطرق معلومة عندهم - كما تقدم في سورة البقرة - ويلقون إليهم أكاذيب وحكايات خيالية، ما دام المحدثون من الإنس من الأنفس الناقصة، وأن الذين يكلمونهم من الأرواح يكونون على مقتضى مذاهبهم وأخلاقهم، وأن الأرواح العالية لا تخاطب

النفوس الناقصة، وأن الناقصة تألف الناقصة ويفرح بعضها ببعض، وأن بعض الأرواح الشريرة تألف الناس وتسمع نصائحهم وتفهم أقوالهم؛ لتعلقها بالأرض ومن فيها، وعلى ذلك يكون العلم الحديث تفسيراً فعلياً للقرآن، وتكون سورة: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ [الجن: ١٠] الخ؛ قد أصبحت مكشوفة واضحة ظاهرة، وأن إيمان الجن أصبح من اليقينيات لا من المسموعات. وأنا أقول: سيقراً هذا القول من الناس متكبر مرء فيقول: كيف نصدق الخرافات؟ نقول له: القرآن جاءنا فسمعناه، والعلم في أوروبا جاء بهذا حتى أصبح مشتهراً على أيدي ملايين بل مئات الملايين من الناس، وفيهم فلاسفة وعلماء، وهو مطابق مطابقة تامة لكتابنا المقدس، فبما أن نقول: إن هذا وعد الله بأن يرينا آياته في أنفسنا كما سمعناها بالقرآن؛ وإذا ن يصح هذا القرآن يقيناً، أي: على مقتضى العلم لا بمجرد التسليم، وإما أن نقول: نشك في كلامهم؛ وإذا ن يجب البحث كما بحثوا، وقد تقدم هذا مشروحاً في سورة البقرة فارجع إليه إن شئت. وإني أعتقد أن هذا التفسير سيفتح باباً للأهم الإسلامية يدخلون منه إلى علوم أمم الأرض فاطبة؛ ويخرجون من ظلمات الجهالة إلى حظيرة نور العلم والعرفان، والله الموفق الهادي إلى طريق الصواب.

إذا عرفت هذا فهت قوله تعالى: ﴿وَلَا يَخْشَى الْإِنسَانَ شَيْئًا﴾ [الأنعام: ١٦٥] اذكر ﴿يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الأنعام: ١٦٥] الصمير لمن يحشر من الجن والإنس، فنقول: ﴿يَنْفَعُ الْخَيْرَ فِدَا اسْتَكْرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ أي: من إغوائهم، لأنكم لقربكم من أخلاقهم والفكم عوائد أهل الأرض وبعدكم عن العالم العلوي توسوسون لهم وتجذبونهم إلى أخلاقكم. ومن عجب أن علم الأرواح قد جاء فيه: أن الأرواح العلوية لما سألت: هل يمكن التخلص من الوسوسة؟ فأجابت: نعم؛ ذلك لا يكون إلا للنفوس الراقية في الأرض عندكم، وقليل من هو راق، والنفوس العالية عندكم لا تجسر الأرواح الشريرة على الاقتراب منها وهذا قوله تعالى: ﴿وَإِنْ عِبَادِي لَنِيسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ﴾ [الحجر: ١٦]، فاستكنار الجن من إغواء الإنس إنما يكون في الطبقات الباهلة الفاسقة فيحشرون معهم، لأن أرواح الأحياء إذا ماتت لا تجد مكاناً إلا مكان أمثالها من الأرواح المنحطة، وهي التي كانت توسوس لهم من أرواح الحسن، ﴿وَقَالَ أَزَيَّاتُ هُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ الذين أطاعوهم ﴿رَبَّنَا اسْتَمِعْ بِغَضَبِنَا يُنْقِصِ﴾ أي: انتزع الإنس بالجن والأرواح الشريرة المناسبة للأحياء بأن دلّوهم على الشهوات التي كانت تلك الأرواح تترفها في الدنيا، لأن الإنسان إذا عجز عن شهوة أس من يتعاطاها؛ كما ترى دوي الشهوات يحسون النظر لمن يتعاطونها إذا عجزوا عن إتيانها؛ استرواحاً لفصل الموافقين في الأخلاق والعادات والأحوال، والنفوس لا تألف إلا أمثالها، ولا تحب إلا من على شاكلتها، وتهوى أن ترى من يوافقها ويشاكلها، فهؤلاء يقولون: ﴿رَبَّنَا اسْتَمِعْ بِغَضَبِنَا يُنْقِصِ﴾ [الحجر: ١٦] بالبعث ﴿قَالَ السَّارُّنُورُ﴾ منزلكم؛ أو: ذات مشواكم ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَهَا﴾ حال ﴿إِلَّا مَا كُنَّا اللَّهُ﴾ أي: يخلدون في عذاب النار أبداً إلا الأوقات التي ينقلون فيها من عذاب السمير إلى عذاب الزمهرير ﴿إِنَّ رَبَّكَ خَبِيرٌ﴾ فيما يفعل بأوليائه وأعدائه ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بأعمالهم فيجزى كلأ على وفق عمله ﴿وَمَعَدَ لَكَ تُولَىٰ بِغَضَبِ الْقَلِيلِ﴾ أي: نكل بعضهم إلى بعض، أو: نجعل بعضهم يتولى بعضاً فيؤيهم ويكفون قرباء في العذاب كما كانوا في الدنيا ﴿يَبَا كُنُوا يَنْكَبُونَ﴾ من الكفر والمعاصي.

ثم خاطبهم خطاباً عاماً فقال: ﴿يَسْتَغْفِرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ وقد اختلف المفسرون أمن الإنس الرسل أم منهم ومن الجن؟ خلافاً أطال فيه المعسرون، والعلم الحديث طابق الآية مطابقة تامة وهو: أن كثيراً من الأرواح الموسوسة للناس ملحقة بالجن لأنهم على شاكلتهم في الشر؛ فيوسوسون للناس كما توسوس الجن. ومعلوم أن هذا العريق من الأرواح كانوا في الأرض ومذاهيبهم التي كانوا عليها قد ثبتت في أذهانهم فهي لا تفارقهم فيوسوسون بها ﴿وَمَنْ كَذَّبَ فِي تِلْكَ آيَةٍ﴾ الآية الأخيرة أعني ﴿[الإسراء: ٧٢] فَبَقِيَ عقابهم راسخة فيوسوسون بها، وبعضهم قد يسمع نصح أهل الأرض وهو في حال الموت فيقتل الشرور والعصاة في أعماله، وبهذا يفهم قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ فإذن جميع الأنبياء يسمعون الجن والإنس، وفي الجن قوم ربما يتفهمون بما يسمعون كما في آية: ﴿قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: ١] الخ، فاندروا قلوبهم، وهذا القول قبل العلم الحديث ما كان العقل يصدق ويقر به، بل يراه من الأمور البعيدة عن العادة، فتعجب من القرآن كيف أخبر بما لم يكن معروفاً مشتهراً إلا عند المسلمين، فهم وحدهم الذين لا يعلمون إلا قليلاً منهم، وهؤلاء يعرفون أن قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ قد طابق العلم الحديث، ﴿يَقْضُونَ غَيْبَكُمْ﴾ انتهى قسروا نكته لبقاء بؤسكم هذا، أي: يوم القيامة ﴿قَاتُوا﴾ جواباً ﴿شَهِدَتْ عَنْ أَنْفُسِهَا﴾ كما يقول الناس اليوم حينما تحتل دولة أجنبية بلادهم: نحن مفرطون مذنبون جاهلون وكما يقول الفساق: لقد أضعنا حياتنا في فوقنا، ويقول الدين ابتلوا بشرب الخمر أو التدخين: لقد قتلنا عاداتنا السيئة الفجيعة، هكذا عذاب الآخرة ما هو إلا نتائج للعادات والأخلاق والأحوال المكتسبة، ويقال فيها ما يقال في الدنيا فيشهد الناس على أنفسهم ﴿وَنُفِثَتْهُمُ الْحَيَوةُ أَثْثَبًا وَشَهِدُوا عَنْ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾. ولما كان من عادة الله في خفيه ألا يجعل الأمور طرفة، بل يأتي بها بمقدمات كالمرض مثلاً يتقدم الموت، والرياح يتقدم المطر، وكذلك البرق ليستعد الناس، هكذا لم يشأ أن يترك القرى وشأنها؛ فلا بد من ظهور ما يغيب فيهم؛ إما بالحكمة والعلم وإما بالنبوة، ولذلك قال: ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما تقدم من بعث الرسل وإنذارهم سوء العاقبة ﴿أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ مُهْلِكٌ﴾ أَلْقَرَعٌ يَظْلِمُ وَأَقْلَهُهَا غَيْبُوتٌ ﴿هذا تعليل للحكم المتقدم، أي: لأن الشأن لم يكن ربك مهلك أهل القرى بسبب ظلم فعلوه وهم غافلون لم يسهوا برسول، أو: لم يكن ربك مهلك القرى بظلم منه وهم غافلون.

وإذا كان الله أرسل الرسل فعد انتهى الظلم ﴿وَلَسْتَ مِنَ الْمَكْلُوفِينَ﴾ ﴿ذَرَجَتْ﴾ مراتب ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾ من أعمالهم ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَفْعَلُونَ﴾ فيخفى عليه عمل ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ﴾ عن العباد والعبادة، ولكنه جعل ذلك ترقية للناس ليخلصهم من المادة، وهو ﴿ذُو أَرْحَمَةٍ﴾ يترحم عليهم بالتكليف ﴿إِنْ يَشَأْ يُضْهِكُمْ وَيَسْخَرِكُمْ مِنْ يُغْدِقُكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ ممن يصلحون لسكنى أرضه، وقد حصل ذلك؛ فقد زالت أمم ودول كأهل أمريكا الأصليين وغيرهم ﴿كَمَا أَشَاحَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّتِكُمْ فَتُوبُوا﴾ ﴿أَحْسِرُوا﴾ أي: قرن بعد قرن ﴿إِنْ مَا تَوْعَدُونَ﴾ من البعث وأحواله ﴿لَا يَنْفَعُ﴾ لكائن لا محالة ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ أي: بعائين طالككم، ﴿أَلَيْسَ تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ﴾ [النساء: ٧٨]، ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ على غاية تمكينكم واستطاعتكم ﴿إِنِّي غَافِلٌ﴾ على

مكاثني التي أنا عليها وما أمرني به ربي، أي: اثبتوا على ما أنتم عليه من الكفر والعداوة فإنني ثابت على الإسلام ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُوبُ لَهُ عِقْبَةُ الْآذَارِ﴾ أي: الذي له عاقبة الدار ﴿إِنَّهُ لَا يُقْبِحُ الظَّالِمُونَ﴾ أي: الكافرون، وضع موضعه الظالمون لأنه أعم فائدة. انتهى التفسير اللفظي لهذا المقصد.

لطائف هذا المقصد

- اللطيفة الأولى: في قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَهُم مَوْتَئِي﴾.
- اللطيفة الثانية: في قوله تعالى: ﴿وَعَذَابُكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَذَابًا مُخِيطًا إِلَّا سِوَى وَاسِعٍ يُوجِي بِعَظْمِهِمُ إِلَى بَعْضِ زُخْرُفِ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾.
- اللطيفة الثالثة: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا أَمْرًا مِنْ بِي الْأَرْضِ يُضْلُوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾.
- اللطيفة الرابعة: ﴿وَعَذَابُكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَصْحَابًا مُجْرِمِينَ﴾.
- اللطيفة الخامسة: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنُّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ الخ.
- اللطيفة السادسة: ﴿إِنْ يَشَأْ يُدْهِمَكُمْ فَيَسْخَرَكُم مِّنْ بَقِيَّتِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾.
- اللطيفة الأولى: في قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَهُم مَوْتَئِي﴾
- واللطيفة الخامسة: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنُّ﴾ الخ

إن الكلام مع الموتى الآن أكبر آية أنزلها الله للناس لما فسدت العقائد وقد امتلأ بها السهل والجل، نعم في هذا الكلام شك، والعلم لا يزال فيه نقص ولكن الشك في العلم لا يوجب تركه، فإن العلماء الذين يعدون بمئات الألوف يشتعلون فيه الآن، فارجع إلى ما كتبه في سورة البقرة، وإلى كتاب الأرواح الذي ألقته، وإلى ما كتبه حضرة: «محمد أفندي فريد وجدي»، وكذلك الكتب الإفرنجية المنتشرة في العالم الإسلامي، وسترى في هذه الكتب ما يدهش العقول، وإن الناس في العالم الإسلامي اليوم يتعاضدون مع الأرواح بطريق «الطاولة» أو بطريق «الكتابة» أو بطريق «التنويم المغناطيسي»، وهناك من الشك والريب تارة والتصديق تارة أخرى ما لا يحصى، ونرى هناك أن النفوس الإنسانية الناقصة لا يأنى لها ولا يحادثها إلا الأرواح التي على شاكلتها، وتعطي لها معلومات بما يناسب أمور معاشها وأحوالها الدنيوية، وهذه تكون ﴿كُتْرَابٍ بَقِيَّةٍ نَحْبَهُ لَطَمَتَانِ مَاءٍ حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ خَبِيرًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ﴾ [النور: ٣٩]، وتصبح تلك الأرواح هازئة بالأحياء ضاحكة عليهم استهزاء، وتارة تخبرهم بأخبار يظهر كذبها فيما بعد لقصور نظر الأرواح وإن لم تقصد هرواً ولا سخرية، وأما الأرواح العالية فهي لا تنزل إلى صفائر الأمور، ولا تهتم إلا بالأمور العلمية، ولا تطيع من يدعوها إلى الاستفهام عن الأمور الشهوية، وتقول إننا لا نحب أن ندخل معكم فيما يجعلكم معلقين بالدنيا، بل تخليكم عنها وفقركم وبؤسكم يقربكم من العالم الآخرى. وهذه الأقوال قد شرحتها في كتاب الأرواح وعجبت كل العجب من أسها موافقة للحكمة الإسلامية ولما شرحه الإمام الغزالي في الإحياء، وأي معجزة للقرآن أكبر من هذه وكيف يظهر ملخص الدين على ألسنة الأرواح.

عجائب القرآن ومعجزاته في القرن العشرين في آية:

﴿ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَّا إِلَيْهِمُ الْمَلِئِكَةُ وَصَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿٥٣﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا ۖ وَالْخ

أفادت هذه الآية أن الإيمان بالله واليوم الآخر تابع لمثبته الله واستعداد الإنسان، فبیت البراهين بمعنى ما دام المرء لا يستعد، والقضاء لم يسعد، وهذا بعينه الحاصل الآن ألم تر إلى أننا اليوم في القرن العشرين نسمع أن العلماء في أمريكا وأوروبا يكلمون الموتى، ومع ذلك ترى بعض المتعلمين في بلادنا الشرقية يكفرون بالله واليوم الآخر، ولا يقلدون في الإيمان ساداتهم من الفرنجة الذين كفروا تقصيلاً لهم فلما آمنوا لم يقلدوهم وهذا هو ما في نفس الآية. فإله تعالى أذن للناس أن يكلموا الموتى في عصرنا الحاضر كما في الآية، ولا يرال الناس فريقين: كافراً بالله واليوم الآخر، ومولماً، وهذا معجزة باهرة، ومن غرائب ما حدث في هذا الدهر، وإن شئت بينة على ذلك فهناك ما جاء في جريدة «الأهرام» بتاريخ ٢٥ نوفمبر سنة ١٩٢١، فإن ما ستقرؤه في المقالة التالية باطل بمعنى الآية معجزة للقرآن كما في قوله تعالى: ﴿ سُرِبِهِمْ غَابٌ يَنْتَابِي الْأَنْفَاقِ وَمَنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ [نصت: ٥٣]، وهذه هي المقالة.

مناجاة الأرواح

في الجهة الغربية من ولاية «نيويورك» وعلى بعد ٦٠ ميلاً من مدينة «بفلو» مصيف باسم «اللي دان» اشتهر بجمال موقعه وعذوبة مائه وعليل هوائه، وامتاز بكثرة أحراجة وصحابة أشجارها وسمو ارتفاعها، وأحاطت به بحيرة واسعة الأطراف، وتقوم بإدارة هذا المكان جماعة من الروحانيين الذين يعتقدون بمذهب «مناجاة الأرواح» ويدون من أعمالهم وأقوالهم فيه ما لا يدرك له العقل حلاً ولا يدري إلى أي ناموس يرد.

ومن العجب أنه مع تقادم العهد على ظهور هذا المذهب وسعة انتشاره، لم نزل آراء العلماء فيه على اختلاف مبن، فمنهم من ينكره إنكاراً باتاً، ويعد أعمال القائمين به من باب التدجيل والأوهام، ومنهم من يعتقد اعتقاد الحقائق المسلمة، دهاياً إلى أن في الطبيعة أسراراً لا يسع الوجدان إنكارها ون لم تقع في حيز العقل.

وقد زار هذا المكان أحد أدباء السوريين، وكتب إلى الهدى النيويوركية يصف ما رأى، فقال: كان يجتمع في الملهى خلق كثير لسماع الخطيب الروحي «جان سلاتر» أحد زعماء هذا المذهب ووسطائه المشهورين. وقبل ميعاد الاجتماع كان معظم الحضور يتسابقون إلى إلقاء أوراق صغيرة على طولة الخطيب، يكتبون عليها بعض الأرقام أو الحروف المقطعة التي كان الوسيط يكتبها بها دون كتابة الأسماء، ثم يفتح الخطيب الحلقة بإلقاء كلمة بهذا الموضوع من الوجهة العلمية، ويسرسل في الكلام إلى مسألة حلول النفس وإمكان مخاطبة أرواح الموتى السابحة في الفضاء بواسطة وسطاء حقيقيين، والوساطة موهبة عظيمة، إنما في بعض الأحيان يخلو الوسيط من القوة اللازمة لتأدية الوظيفة حقها، ولكن متى توافرت القوة كالواجب، تظهر البيئة وتجلو الحقيقة للعيان. ثم يتناول الخطيب الأوراق

الملقاة على الطاولة أمامه ، فيقرؤها الواحدة بعد الأخرى مرسلات عن كل منها جواباً يتدوله من التجليات والمخاطبات الروحية ، فيدهش الحضور بما يأتيه من المعجزات . جاء الوسيط إلى عدد ٦ فنادى بصوته الجمهوري قائلاً : «مستر» جيمس هاملتون» ، وأشار بيده إليه فأجاب : نعم ، فقال له : ألا تسكن «كلفلد أوهايو» وتقيم في الشارع العلاني رقم «كدا» ، فأجابه : نعم ، وهذا عنواني الحقيقي فقال : إنني أرى الآن والدتك واقفة بإزائك تقرأك الشوق والتحيات ، وقد أوعزت إلي أن أبلغك نصيحة ، وهي أن الرجل الذي قابلته في «ديترويت ميشكن» مساء الاثنين الماضي ، وتحادثت وإياه بشأن افتتاح تجارة في تلك المدينة ، ووعدته بأنك ستعود إليه في الغد للمباحثة في العمل ، فهي تنصحك بالإقلاع عن هذا العزم ، لأن الرجل لا يضر الخير ولا الإخلاص لك ، فإياك أن تتعامل معه . فوقف الرجل مبهوراً ودفن الأرض برجله وقال : نعم ، هذا هو الحادث بعينه ، فقد أقنعت الآن عن عزمي وسأعمل بهذه النصيحة .

ثم تناول الخطيب ورقة أخرى كان عليها حرف «ح» على ما أذكر ، فالتفت إلى الجمهور وقال : «مسر ماري رولاند» ، ويأفل لحظة وقعت عينه على هذه السيدة فقال لها : لا يمكن أن يكون هذا اسمك الحقيقي . أجابت : نعم . قال : ألا تقيمين في «شيكاجو» في شارع كذا وثمره كذا ؟ قالت : نعم ، وكل ذلك صحيح . قال لها : إنني أرى الآن نجلك «ألبرت» الذي تجتد في الحرب الكرى وسافر مع الفرقة الأخيرة وانقطعت أخباره عنك حتى أصبحت وأنت لا تعلمين عنه شيئاً ، جاء إلي بروح مخلوءة من الشجاعة والحماسة وهو يقول لك : إنه وقد كان مقتله قبل انتهاء الحرب بمدة قصيرة . قال : وإن جثته بقيت مطروحة مدة ثلاثة أيام قبل الاهتداء إليها . وهذا وصف الوسيط ملامح مجلها ومظهره ، وأخبرها عن اسم المكان واليوم الذي قتل فيه .

وبعد ذلك قرأ الوسيط عدد ١٨ «مسز ألن مكلان» وأشار بيده إليها فذكر لها اسم المدينة التي تقطنها ، واسم الشارع الذي تقيم فيه حسب عاداته ، ثم قال : لك شقيقة تدعى «أن» جميلة الطلعة رشيقة القوام ، كانت تسكن في «دوفر» من ولاية «كولا رادو» ، مرضت مرة مرضاً شديداً كاد يودي بحياتها ، فكثرت إليك تطلبت حصولك إليها ، وقد حالت الظروف دون دهابك ، فساءها ذلك وقطعت أخبارها عنك ، وهذا ما حملك على الاعتقاد بأنها توفيت ، والحقيقة هي أنها لم ترل حية ترزق ، وتقيم اليوم في مدينة «بنيمور» ، وكنت أود أن لا أخدش سمعك بإيراد شيء مما عرفته عنها ، ولكن الحقيقة يجب أن يقال ، فإن سوء أحوالها وسوء العشرة دفعها لارتداد منازل الفساد ، وهي تسكن في الشارع الغلاني تحت ثمرة كذا ، وإذا شئت مراسلتها فعليك الاعتماد على هذا العنوان ، وإذا لم يكن صحيحاً فإني أضرب على نفسي غرامة مالية كبيرة وأتخذ هذا الجمع الغفير شاهداً عليّ على ذلك .

ثم جاء الخطيب إلى عدد آخر ، فقال : «مستر توماس فيليس» . فأجابه : نعم . قال : إنني أراك شديد الاهتمام بمسألة مبيع البناية التي تملكها في «جامستون نيويورك» لجورج مارش ، وتود أن تعرف إذا كان المبيع ينتهي حسب طلبك أم لا ، وكثيراً ما تباحثت مع امرأتك في هذا الشأن مع أنك قبضت من ثمن البناية حوالة مئلف ريال وذلك مساء الجمعة الماضي ، وأريدك الآن اطمئناناً بأن المبيع سيتم بالقيمة التي اتفقتما عليها ، وهي مبلغ عشرون ألفاً ، «بيعة لم يحصرها إبليس» والشاري غير مغبون .

فاستغرق الجمهور في الصبحك، وأغرق صاحبنا في التعجب، ولما وصل الوسيط إلى هنا في الكلام صمت هنيهة ثم قال: في هذه الساعة حدثت حادثة محزنة في ضواحي «فلادلفيا»، وذلك أن سيارة تقل خمسة ركاب انقلبت براكبيها من شاطئ، فقتل اثنان وأصيب الباقيون بجروح خطيرة، وبسببهم امرأة لها بنت موجودة بيننا تدعى «لوزاو تنكس»، ولم يكذب دور نظره على الجمهور حتى رآه، فقل: نعم، إن والدتك من جملة الركاب الذين هوت بهم السيارة، وهي الآن في المستشفى الفلاني القريب من محل الحادثة فأسرعي لإغاثتها، فصرخت الفتاة وبكت وانفتحت إلى الساعة وكانت قد قاربت التاسعة والنصف ليلاً، وهو الموعد الذي يترك فيه القطار الأخير المحطة. فقالت: وما الحيلة والقطار قد سافر؟ قال لها الوسيط: انتظري قليلاً، ثم انفتحت إلى العلا وسأل أهل القطار ترك المحطة وغتم بلغة غير مفهومة، ثم قال: أسرعي وأعدّي حوائجك، فإن القطار متأخر عن ميعاده نصف ساعة، فهبت الفتاة مسرعة وأعدت لوازمها، وجاءت إلى المحطة فوجدت القطار على جناح السمر فركبته، وفي اليوم الثالث ورد من الفتاة رسالة على صديق لها هناك تخبره بأن الحادثة وقعت كما رواها الوسيط، وتؤمل بأن والدتها تتقدم إلى الشفاء. اهـ

اللطيفة الثالثة: ﴿وَعَذَابُكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَفْسٍ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّنَا إِلَهُ الْإِنسِ وَالْجِنِّ﴾

وهذه أيضاً مفهومة بما سبق في مواضع كثيرة من التفسير، فالأنبياء وجميع المصلحين بعدهم يكون نصيبهم على مقدار مقامهم من العلم والتبليغ، وأما شياطين الجن فإنها تلك الأرواح التي كانت قلوبها في غطاء، فأصبحت في العالم الروحي، كما كانت في الدنيا، فأصبحت ملحقة بالشياطين الذين يوسسون إلى أمثالهم لانفلاق أبواب السماء، ومغاتيح العلم في يد الله لا يصلون إليها، فترند نفوسهم إلى أهل الأرض وتتسلى بما ترى من نفوس ناقصة فتغريها بما كانت تودّه في الدنيا وعقولها مقفلة قد حكّم عليها بذلك قصاصاً لها، فأصبحت نقمة على نفسها وعلى أمثالها من البشر، ولذلك سئلت بعض الأرواح فقيل لها: هل الأرواح تقدر على أذى الناس؟ فكان الجواب: كلا، وإنما الناس هم الذين يؤذي بعضهم بعضاً، وإنما الأرواح إذا قصدت الأذى وسوست إلى الأحياء بما تريد، فهذا هو الأذى، ﴿وَمَنْ كَانَ فِي عَذَابٍ مُّتَعْتِقٍ فَبِهِمْ يَنْفَعُ﴾ [الأنعام: ٧٢]، فهؤلاء هم الذين قال الله فيهم: ﴿لَا تُفْنَعُ لَهُمْ أَلْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ [الأعراف: ٤٠] لأن نفوسهم لم تستعد لتلك الأنوار وهي أشبه بالأجسام العارية البخارية التي ترتفع في الجو، وكل جسم له حد محدود لا يتجاوزه، والله لا يمنع أحداً عن النعيم، ولكن العوائق من النفوس، ففي النفوس جنتها وفي النفوس نارها، فأبى نفس غلظت وفسقت وأجبت الحياة الدنيا فإن طبعها لا يقبل الحمة ولا علم الملائكة، فلا يصل لذلك بحسب استعدادها، وأبى نفس أجبت ذلك العالم واستعدت له فإنها ليس بينها وبينه إلا الموت، وهناك تصعد إليه وترتقي ﴿وَأَنْزَلْنَاهُ إِلَى رِجْلِكَ آتَمَّتْ﴾ [النجم: ٤٢].

واعلم أن ما يكشف اليوم من الكواكب والسيارات إنما هو ذخيرة قد أعدها الله للأرواح الأرضية المشرقة السيلة لتفرّج عليها إذا ماتت، ويكون موتها أكبر سعادة وأشرف أيامها، فما أسعد أيام الخروج من هذه الدار التي حبسنا فيها حبساً عاقبنا عن العروج والخروج إلى باحات الهناء وساحات السعادة والصفا حتى نرى تلك الكواكب الهجّة بأقمارها وهباتها وأنوارها وإشراقها والحياة عديها

ونرى تلك العجائب، وإذ ذاك تفك من هذا الاعتقال الأرضي وتطالع تلك الشموس في المحرة التي تبغ مئات الملايين، ونرى شمسنا بقعة صغيرة منها، وأرضنا أصغر من كل شيء، حيث ننسى هذه الدنيا وننسى بؤسها وشقاءها، ونخرج من جهنمها إلى السعادة التي نشاهد كل ليلة بصيصاً من نورها، وقبساً من نارها، وحوراً في طرفها، ولوامع مشرقات في دياجي الظلمات تطل علينا تدخونا حثيثاً إلى اخروج من هذه الظلمات إلى تلك الأنوار.

أيها الفارئ الذكي، اجعل حياتك معراجاً لذلك المقام الشريف، ولا تدخر وسعاً في النفع العام لأمتك وللعالم أجمع إذا قدرت، حتى تكون خليفة مبدع هذه الموجودات، وناظم عقدها، وموحد نظامها وهو النظيف البديع نور الهادي إلى سواء الصراط. اهـ.

اللطيفة الثالثة: ﴿وَإِنْ تُطِيعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾

اعلم أن أهل الأرض قاطبة مقلدون لرؤسائهم تابعون لساداتهم مسوقون بخواصهم، فترى العلم ربي كان خطأ فيبقى مئات السنين، والناس يظنونهم حقاً لما أن قوماً من المشهورين قرؤوه وأقرؤوه ودرسوه، فبتبع الآخرون الأولين واللاحقون السابقين، وترى المذاهب الإسلامية والنصرانية واليهودية يتبع الأخير الأول ويتعصب له ويقول هو الحق وما سواه ضلال، وهكذا في سائر العلوم كالفلك والطب والطبيعة، وليس يتقدم من ذلك بعد مئات السنين إلا أفراد يخلقهم الله فيجاهدون ويهذبون الشعوب ويعلمونهم، فأكثر أهل الأرض مقلدون والمجتهدون هم الأقلون، ألا ترى أن ابن النصراني نصراني، وابن اليهودي يهودي، وابن المسلم مسلم، كل ذلك لأن الناس في أكثر أحوالهم مقلدون وعلومهم إنما تكون محفوظة والنبوغ فيها يكون على مقدار استطهار ما درسوه وفهم ما عقله غيرهم فأما الرجوع إلى أصل تلك المذاهب والتأمل في أساسها، فإن البشر غالباً لا يتعبون أنفسهم في الأعمار قصيرة، وعلى ذلك يجب أن يكون في الأمة الإسلامية مفكرون يفكرون في أصول المذاهب الإسلامية، ويهتدون على الأمم الإسلامية ويهتدون عقولها للرفق والإصلاح، لأن السني والشيعة وسواهم أصبحوا لا يرون إلا ما قرؤوه في كتبهم وهي أمور متشابهة، ثم إن الأمة لم ترفع عن أعينها الأغشية التي غطيت بها العيون، وليس عندي إلا بشر العلوم الكونية كما نفعل في هذا التفسير، فهذا يخرج الناس من ظلمهم إلى اليقين.

إن علم الله علم عملي والطن يكفيه، أما معرفة هذه العوامل فإنها علمية عملية معاً، فهي علم بالعالم من سماوات وأرضين، ومتى عرفت الصنعة عرفت الصانع، وفوق ذلك يرقى الشعب الإسلامي باستخراج منافع الهواء والماء والأرض والسماء، هذا ما فهمته من قوله تعالى ﴿وَإِنْ تُطِيعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ﴾، أما رسولنا صلى الله عليه وسلم فهو عند ربه الآن، وفائدة هذا الكلام ترجع لنا الآن أيضاً، فأما تلكونا بأن نقرر بغير ذلك فليس يكون فيه فائدة مرجوة لنا. اهـ.

اللطيفة الرابعة: ﴿وَمَكَذِبَ إِلَهِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْثَرَ مُجْرِمِينَ﴾

اعلم أن هذه الآية هي التي تطبق على الأمم كلها لا سيما المسلمين الآن، فإنك حيث أدرك عينك لا ترى الغنى ولا الفساد ولا الضلال في الأمة إلا من رؤسائها لا سيما بعض مشايخ الطرق، أولئك الذين هم وبعض علماء الدين وعظماء الأمم الإسلامية فاطية، هؤلاء هم آفات الإسلام

ومصائبه ، هم الذين يساعدون الفرنجة على احتلال أرض الإسلام ، هم الذين يوالونهم ويحبونهم لأنهم يعدقون العم عليهم ويولونهم المناصب العالية ويهبونهم الألقاب الصالحة . ونرى ذلك في شمال أفريقيا في بلاد مراكش وتونس والجزائر وطرابلس ومصر وبلاد العراق وغيرها ، فهذه الأمم لم يدخل الفرنجة فيها إلا مجرموها الأكابر ، فهم الذين فسقوا فيها وعلموا الشعوب كيف يفسقون ويميلون إلى الشهوات ، فخفض القوم للفرنجة واستنموا لهم ، وربما استار القوم بعد حين انتهت اللطيفة الرابعة .

اللطيفة السادسة : في قوله تعالى :

﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾

هذه اللطيفة تناسب اللطيفة التي قبلها ، فإن الأمم إذا فسدت بفساد أكيبرها ولم يظهر فيها ما يغنون أجدر أن تلعى من الوجود ، وأن تهلك لأن الله لم يجعل في الأرض ولا في غيرها عملاً لغیر فائدة ، بل هو الذي جعل الأزهار التي لا لون لها ولا رائحة إنما يلقحها الريح كما تقدم ، أما الأزهار ذات الرائحة الحميلة والمحاسن البديعة والألوان البهجة فإن الحشرات هي التي تلقحها ، وجعل ذلك الجمال وتلك الألوان والروائح والعسل مغرية لتلك الحشرات أن تمر عليها فتلقحها ، فلم يخلق الجمال عبثاً ، بل خلقه لمنفعة راجعة لنفس النبات ، لأنه ليس في الوجود معطل ، فإذا كان هذا في نبات ندوسه بأرجلنا ونقطعه لنشم رائحته ولا نبالي ، وتارة نغرقه بالماء ، وتارة نرعاه دواباً ، وتارة نجعله لأغراضنا في معاشنا ، فكيف يخلق أمماً في الأرض لا ثمرة في بقائها ، فإذا منع الجمال والرائحة عن هذا النبات إذا لم تكن لذلك فائدة ، واكفى بمرور الرياح عليها لإلقاحها ، فما أحرأ أن يهلك الأمم التي لا تناسب زمانها فيهلكها ويستبدل غيرها بها ، ولقد حصلت مبادئ هذه في الأمم الإسلامية فأخذت الفرنجة تسون الخسف وتدخل في عقائدنا ما يضر أخلاقنا وعاداتنا ، فإن لم يفكر عقلاء المسلمين فليعلموا أن وعد الله حق وأنه لا يخلف وعده ، وأنه لا يريد إلا الإصلاح ولا يقي من الأمم إلا ما يصلح للوجود ، ولذلك أرسل التار من الشرق في القرن السابع فبادوا الدول الإسلامية «السلجوقية والعباسية» ، وكذلك أرسل الأمم الأوروبية في نحو تلك العصور لمحاربة المسلمين ، وكذلك أرسل الإسبان فبادوا أكثر الأمة العربية ونفياهم هزموا وهربوا ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْذِلَ الْقُرْآنَ بِظُنْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْبِحُونَ﴾ [هود: ١١٧] . اهـ المقصد الرابع .

المقصد الخامس

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَعْمِهِمْ وَهَذَا بِشُرَكَائِهِمْ فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٢٦﴾ وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ لِيُزْدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١٢٧﴾ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِرَعْمِهِمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ

لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٦٥﴾ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَعِزًّا عَلَيْنَا مَا كَانَ فِيهِمْ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ إِنَّهُمْ كَافِرِينَ ﴿٦٦﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٦٧﴾ * وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكُلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّاتِ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٦٨﴾ وَمِنْ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَغَرَضَاتٌ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهَا ذُرِّيَّتُكُمْ اللَّهُ لَا يُضِلُّ أُمَّةً مُّسْلِمَةً وَإِنَّهُ لَظَهِيرٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٦٩﴾ فَتَمَيِّزْ أَزْوَاجَ مِنَ الْمَتَانِ الْإِنثَى وَالْمَعْرُ الْإِنثَى قُلْ أَلَذَّكَرُ يَنْحَرِمُ مِنَ الْأُنثَىٰ إِنَّهُ لَكُنْ يَسْتَحْيِي بَعْلُهُ إِنَّ هَذِهِ سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي كَانَتْ عَلَىٰ أُمَّةٍ أَدَبٌ لِّلْطَائِفَةِ لِيَضْطَرُّوا إِلَيْهَا وَلَا يَكُونُوا يَكُونُ مَيْمَنَةً أَوْ دَمَانًا مُّسْفُوحًا أَوْ نَحْمَ جِزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُعْلِلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧٠﴾ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حُرْمًا كَلَّىٰ ظُهُورِمْ مِنَ الْبَقَرِ وَالْأَنْعَامِ حُرْمًا عَلَيْهِمْ شَحُومُهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَالِيَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ حَزْمُهُمْ فِيْهِمْ وَإِنَّا بِصَدْقُونِ ﴿٧١﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَّبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٧٢﴾ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَّمَ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسًا قُلْ هَلْ عِندَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَوْلَا أَنْ تُشْفَعُوا إِلَّا الظَّنُّ وَإِنْ أَنتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿٧٣﴾ قُلْ لِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهْدَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٧٤﴾ قُلْ هُمْ شُهَدَاءُكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿٧٥﴾

التفسير اللفظي

لما فرغ في المقصد الرابع من الكلام على كفرهم وإشراكهم وجهلهم، أخذ يذكر في هذا المقصد

تفصيل ضلالهم العلمية وأحكامهم العائدة، فمنها:

أهم كانوا يقصدون الزروع والثمار - وهي المعبر عنها بالحرث - والإبل والبقر والغنم - وهي

المعبر عنها بالأنعام - فيجعلون منها نصيباً لله ونصيباً للأصنام، فأما ما كان لله فإنهم يجعلونه للضيغان

والمساكين، وأما ما كان للأصنام فإنهم يجعلونه للخدام والسدنة، فإن سقط شيء مما جعلوه لله في

نصيب الأوثان تركوه، وقالوا: إن الله غني عن هذا، وإن سقط شيء من نصيب الأصنام فيما جعلوه لله ردوه إلى الأوثان، وقالوا: إنها محتاجة إليه، وكانوا إذا هلك شيء مما جعلوه لله لم يبالوا به، وإذا انتقص شيء مما جعلوه للأوثان جبروه مما جعلوه لله. هذه أول مسألة.

المسألة الثانية: أن السدة كانوا يزينون لهم، هم والشياطين، أن يقتلوا أولادهم، فكان الرجل يقول في الجاهلية لئن ولد له كذا وكذا علماً ليحرن آخرهم، كما حلف عبد المطلب على ابنه عبد الله. لمسألة الثالثة: أن البحيرة والسائنة والوصيلة والحامي - المذكورات في سورة المائدة - كانوا يحرمونها ولا يأكلها إلا الرجال، وهي على النساء محرمات كما تقدم هناك، ويحرمون ظهورها فلا يركبون لبعائثر والسوابل والحوامي.

المسألة الرابعة: أنهم لا يذكرون اسم الله على الذبائح عند الذبح، بل يذكرون أسماء الأصنام. المسألة الخامسة: أنهم كانوا يجعلون الأجنة في بطون البعائثر والسوابل لذكورهم وليس للإناث فيها من نصيب - كما تقدم في سورة المائدة - هذا إذا نزلت حية، فإذا نزلت ميتة أكلها الرجال والنساء. هذه المسائل الخمس ذكرها الله في هذه الآيات بعد ما فند معتقداتهم.

فلذلك قال في المسألة الأولى: ﴿ وَجَعَلُوا ﴾ أي مشركو العرب ﴿ بِلَهِّ بَيْتَا ذَرَأٍ ﴾ خلق ﴿ مِنْ أَنْحَرِثٍ وَأَلَّا تَغْبِرَ نَصِيبًا ﴾ أي: وللأصنام نصيباً ﴿ فَقَالُوا قَدْ بَلَغَ إِلَهُ بَرَقِبِهِمْ وَهَذَا بَشَرٌ خَلَقْنَا مِنْ بَرَعْمِهِمْ وَكَدَا مَا بَعْدَهُ ﴾ أي: زعموا أنه الله، والله لم يأمرهم بذلك ﴿ فَمَا كَانَ بِشَرَحَاتِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ ﴾ أي: لا يصل إلى الوجوه التي كانوا يصرفونها إليها من قرى الضيفان والتصدق على المساكين كما عيشت، ﴿ وَمَا كَانَ إِلَهُ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شَرَحَاتِهِمْ ﴾ من إنفاقهم عليها والإجراء على سدنتها، وقوله: «عما ذرا» بيان أنهم لو عقلوا لم يجعلوا للأوثان شيئاً، لأن الله هو الخالق، فلذلك قال: ﴿ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ والمخصوص بالذم محذوف أي: حكمهم هذا.

وقال في الثانية: ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ أي: مثل ذلك التزيين في قسم القربان ﴿ رِئْسَ بَعْثَرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَتَرَأَوْهُمْ ﴾ هو فاعل رئين، وفي قراءة «رئين» بالناء للمجهول، و«قتل» نائب فاعل، و«أولادهم» مفعول، و«شركائهم» مضاف إليه، وقد فصل بين المضاف والمضاف إليه، أي: وكذلك زين لكثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم، والشركاء هم الجن أو السدة ﴿ لِيُزِدُوهُمْ ﴾ ليهلكوهم بالإغواء ﴿ وَلِيُؤْسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ ﴾ وليخلطوا عليهم ما كانوا عليه من دين إسماعيل عليه السلام، ومعلوم أن كل ما يقع في هذه العوالم إنما يكون بنواميس واستعداد وقابلية ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوا ﴾ أي: ما فعل المشركون ما زين لهم، ولا الشياطين ما زينوا ﴿ فَذَرَهُمْ وَمَا يَحْكُمُونَ ﴾ أي: افترأهم أو ما يفترونه من الإفك.

وقال في المسألة الثالثة: ﴿ وَقَالُوا مَنِيَّةٌ أَنْعَتُ وَخَرْتُ جِجْرًا ﴾ أي: حرام، فعل بمعنى مفعول؛ كالذبح، يستوي فيه المذكر والمؤنث والواحد والكثير ﴿ لَا يَغْنَمُهَا إِلَّا مَنْ شَاءَ بِرَقِبِهِمْ ﴾ يعنون: خدم الأوثان والرجال دون النساء، كما تقدم ﴿ وَأَنْعَتُ خَرَمْتُ ظَهْرَهَا ﴾. وقال في المسألة الرابعة: ﴿ وَأَنْعَتُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ ﴾ مفعول لأجله ﴿ سَيَجْزِيهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ أي: بهيه.

وقال في المسألة الخامسة: ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ﴾ أي: أجنة البحار والسواحب
 ﴿خَالِصَةٌ لِّذُنُوبُنَا وَعُتِرَتْ عَلَىٰ أَرْجَانَا وَإِنْ يَكُنْ مِّنْهُ فَهُوَ فِيهِ شَرٌّ مِّنْهُ سَخِرَ بِهِمْ وَصَفَّهُمْ﴾ أي: جراء
 وصفهم ﴿إِنَّهُمْ خَصِيمٌ عَلَيْهِ﴾. ثم أتى بما يعيد خسرتهم عما تقدم فقال: ﴿فَذَخِيرَ الْبَيْنِ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ﴾
 فكانوا يندون بأنهم مخافة الفقر والسي، وأبناءهم إذا بدروا ذلك: كما تقدم، ﴿سَفَهَا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ لحفة
 أحلامهم وجهلهم أن الله تعالى رازق أولادهم لا هم، ﴿وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ من البعائر وغيرها،
 ﴿أَفْتَرَا عَلَى اللَّهِ قَذَاصًا وَمَا كَانُوا مُتَبِينَ﴾ وهذا ملخص ما تقدم من أعمالهم الفاسدة.

ولما أكمل الكلام على تعدد أعمالهم الفاسدة، وقد ذكر أسهم تصرفوا فيما ذرأ الله لهم من
 الحرث - وهو الشعر والزرع - والأنعام - وهي الإبل والقر والغنم - شرع يفصل الكلام على هذين
 القسمين، أي: الحرث والأنعام على اللف والشر المرتب، فقال في الحرث:

الكلام على الزرع والشجر

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾ يعني: والله الذي خلق وابتدع بساتين
 مبسوطات على الأرض: كالقرع والبطيخ، وكالعنب الذي يبقى على وجه الأرض مبسطاً، والعنب
 الذي كهينة سقف، ويقال: عرشت الكرم أعرضه عرشاً وعرشته تعريشاً. إذا جعلته كهينة السقف،
 واعتريش العنب العريش: إذا علاه، فالعنب بوعيه أي: ما فوق العريش وما يبسط على الأرض،
 والبطيخ والقثاء والخيار والقرع، كل ذلك يقال له: جات معروشات أي: مبسوطات إما على الأرض
 في أكثرها، وإما على العريش في أحد نوعي العنب، وقوله: ﴿وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾ هي: ما قام على ساق
 كالنخل والزرع وسائر أنواع الشجر.

عجائب في النبات

اعلم أن هذا هو القسم الأصغر، وهو ما يراه الناس من الجنات المعروشات وغير المعروشات،
 أما القسم الأعظم منه فهو أنواع الحدائق والبساتين التي ترى في الطحلب الذي يكسو وجه الماء في
 البرك والمستنقعات، فهذه بساتين ترى بالمناظر المعظم مرهرة باهرة، وكذلك ما يعلو اجدران والسطوح
 وجذوع الأشجار والأرض الرطبة والصحور المرطبة في المجال الطلية، والعفونة النابتة على المحيطان
 الرطبة، وعلى الجلود المدبوغة كجلود الأحذية وجلود الكتب، وعلى الخبز، فهي بساتين كالبساتين
 التي تراها بأعيننا، وهكذا ما يقصد العنب والبطاطا، وما يخلق في داخل الحيوان الحي، فهذه
 وغيرها أنواع من الجنات المعروشات وغير المعروشات، متى نظرت بالمناظر المعظمة علم أنها هي
 القسم الأكبر عدداً والأوسع نطاقاً، فهي أوسع مما يراه الناس بأعينهم العادية، وكما رأى الناس
 الكواكب بأعينهم فكانت ستة آلاف وهي بالمنظار المعظم مئآت الملايين؛ هكذا هنا في النبات سواء
 بسواء. ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٨]

لطيفة: جاء في جرائدنا المصرية بتاريخ ١٩ أكتوبر ١٩٢٦ أن أحراج غيانا البريطانية - في جنوبي
 أمريكا بالقرب من خط الاستواء - تحتوي على أنواع من الديدان والحشرات تفوق الحصر، فقد وجدوا
 ما يزيد على ألف نوع منها فيما لا يتجاوز مساحتها ياردة مربعة من الأرض.

أعمار النبات

اعلم أن دود الحرير يعيش ثلاثة أشهر من أيام أن يكون بزرّاً صغيراً إلى أن يكون دوداً، فليلجة أي: كرة صغيرة داخلها دودة يحيط بها حرير، ففراشة خارجة من الدودة، فتبيض ثم تموت. والخيل تعيش ٣٠ سنة، والعليل يعيش عمراً طويلاً، هكذا يكون النبات، فمنه ما لا يعيش إلا فصلاً واحداً كالخسلة والشعير والفرة، ومنها ما يعيش مئات السنين مثل البلوط والصنوبر، ولذلك يقولون: إن النبات إما سنوي تكون حياته كلها في سنة مآقل: كما تقدم، وإما نبات محول مثل اللبنة والشمندر فإنهما يورقان في السنة الأولى ثم في السنة الثانية يزهران ويلعان ويذران، وإما معمر وهو ما يعيش سنين عديدة كالأشجار والأشجار وبعض الأعشاب التي تزهر وتبلغ وتبزر وتموت ما فوق الأرض منها كل سنة ويبقى ما تحت الأرض حياً ويجدد النبات في السنة التالية كالبطاطا والسمون والرباق، هذه هي الجنات المعروشات وغير المعروشات.

ثم أخذ يفصل بعض الجنات غير المعروشات فقال: ﴿وَالْحَلَّ وَالزُّرْعَ مُخْتَلِفًا أُسْلُفًا﴾ أي: شمره الذي يؤكل، وهذه حال مقدرة لأن الخل وقت خروجه لا أكل فيه حتى يكون مختلفاً، وهو كقوله: ﴿فَإِذَا خُلِفَتِ حُلْدَيْهِ﴾ [الزمر: ٧٣]، وذلك الاختلاف في اللون والطعم والرائحة ﴿وَأَنْتَرْتَوْبَ وَأَنْتَرْتَابَ مُنْتَبِهَاً وَغَيْرَ مُنْتَبِهَاً﴾ في الطعم ﴿سَفَلُوا مِنْ نَجْمِهِ﴾ أي: من ثمر كل واحد ﴿إِذَا أَنْفَرُ﴾ ولا أحرم عليكم أكل ما لم يدرك بحجة أن للفقراء والمساكين حقاً فيه لأن رعاية حق المسكين مقدمة على رعاية حق الغني، فلكم أكل ما لم يتم بضجه ﴿وَمَا أَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ أي: جذاذه وقطعه، وهو أن يطعم من حضر ويترك ما سقط من الزرع والثمر ولقاط السبل، وقد كانوا يجيئون بالعذق عند الصرام يأكل منه كل من مر، وكان أهل المدينة إذا حرموا التحل يجيئون بالعذق فيلقونه في جانب المسجد ليحيي المسكين فيضربه بمصاه فما سقط منه أكله، وهذا الأمر للندب والآية ليست منسوخة بآية الزكاة فهي محكمة، أما الزكاة فقد تقدمت في سورة البقرة فارجع إليها هناك إن شئت، ثم قال: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ في التصديق، كقوله تعالى في آية أخرى: ﴿وَلَا تُبْسِطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ [الإسراء: ٢٩] لأن في المال حق الزكاة أيضاً، فمتى انضم الإسراف في الصدقة إلى الزكاة كان ذلك مصيباً للمال، والسرف: مجاوزة الحد، ولذلك قال السدي: معناه: لا تعطوا أموالكم وتفقّدوا فقراء، وقال الزجاج: لو أعطى الإنسان كل ماله ولم يوصل إلى عياله شيئاً فقد أسرف، وفي الحديث: «أبدأ عن تعول»، ثم قال: ﴿إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ فيه وعيد وزجر عن الإسراف في كل شيء، وقال سبحانه في الأنعام:

الكلام على الإبل والبقر والغنم

وقد عطف على جنات قوله: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمْرٌ وَفَرَسٌ﴾ أي: كما خلق من النبات ما يسقط على الأرض وهو المعروشات، وما يقوم على ساق وهي غير المعروشات، خلق من الأنعام ما هو كالمعروشات وهي الصغار النابتة من الأرض كالفراس الذي يفرش وذلك كالحمل والضأن وصغار الإبل، وما هو كغير المعروشات من الشجر وهي ما يحمل عليه من كبار الإبل والبقر وهي التي يطلق عليها حمولة، كما يطلق على ما يحمل من الخيل والبعال والحملير، ثم قال: ﴿كُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ أي: كلوا مما أحل الله لكم منها ولا تحرموها كما كان في الجاهلية، روى البخاري عن ابن عباس رضي

الله عنهما قال: «إذا سرك أن تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الأنعام ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ إلى قوله: ﴿قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾» ثم قال: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا حُطُوتَ الشَّيْطَانِ﴾ في التحريم والتحليل من عند أنفسكم كما كانت الحال في الجاهلية ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ثم أبدل من قوله: «حمولة وفرشاً» ﴿نَمِيَّةٌ أَرْوَجُ﴾ والزواج ما معه آخر من جنسه يزواجه، وقد يقال لجموعهما، والمراد الأول ﴿مِنَ النَّسَاءِ النَّسِي﴾ زوجين اثنين الكبش والنعجة وهو بدل من ثمانية، والصأن اسم جنس كالإبل؛ وجمعه ضئيل أو هو جمع ضائل كتاجر وتاجر، ﴿وَمِنَ النَّعَرِ النَّسِي﴾ النيس والعزة، ولقد كان القوم في جاهليتهم كما تقدم يحرّمون بعض الضأن والمعز والإبل والقر؛ تارة الإناث وتارة الذكور وتارة أولادها كيف كانت، زاعمين أن الله حرمها، فقال الله: ﴿ذُلٌّ﴾ يا محمد ﴿وَالذُّكْرُ مَرْحُومٌ﴾ ذكر الضأن والمعز ﴿أَمْرٌ لَا يَنْبَغُ﴾ ونصب الذكركين والانبين بحرم ﴿أَمَّا أَشْتَمَلْتُ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَنْثَيْنِ﴾ أي: أو ما حملت إناث الجنين ذكراً كن أو أنثى ﴿يَكُونُنِي يَعْلَمُ﴾ أي: بأمر معلوم يدل على أن الله حرم شيئاً من ذلك ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في دعوى التحريم، ﴿وَلَا تَقْبَلُوا حُطُوتَ الشَّيْطَانِ﴾ ذكراً وأنثى ﴿وَمِنَ النَّعَرِ النَّسِي﴾ ذكراً وأنثى ﴿ذُلٌّ﴾ يا محمد لهم ﴿وَالذُّكْرُ مَرْحُومٌ أَمَّا الْأَنْثَى أَمَّا أَشْتَمَلْتُ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَنْثَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ «أم» منقطعة؛ أي: بن أكنتم شهداء حاضرين ﴿إِنْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ حين وصاكم بهذا التحريم ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ فسب إليه تحريم ما لم يحرم، والمراد: كبرائهم المقررون لذلك؛ وأولهم عمرو بن لحي بن قميصة المؤسس لذلك ﴿يُجِبُّ النَّاسُ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ في القرآن ﴿مُحَرَّمًا﴾ طعاماً محرماً ﴿عَنِّي طَاعِمٌ يَطْعَمُهُ﴾ إلا أن يكون ميتة؛ أي: إلا أن يكون الطعام ميتة ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ عطف على «أن» المصرية وما دخلت عليه، أي: إلا كونه ميتة أو دماً مسفوحاً، فهذا عطف على المصدر المذول، والمسفوح: المصبوب كالدم في العروق لا كالكبدة والطحال، ﴿أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾ فإن الخنزير أو لحمه قدر لتعوده أكل النجاسة ﴿أَوْ فِسًّا﴾ عطف على لحم الخنزير ﴿أَمِلُ لِعَنَةِ اللَّهِ بِهِ﴾ صفة له موضحة، وسمى ما ذبح على اسم العنم فسقاً لتوغلّه في الفسق ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ فمن دعت الضرورة إلى تناول شيء من ذلك ﴿غَيْرِ بَاطِلٍ﴾ على مضطر مثله ﴿وَلَا عَادٍ﴾ أي: ولا متجاوز قدر الضرورة ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ﴾ لا يؤاخذ على ما فعل، وهذه هي التي كانت محرمة عند نزول هذه الآية.

روى مسلم عن ابن عباس: «نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير» وروى أيضاً مسلم أنه صلى الله عليه وسلم «نهى يوم خيبر عن أكل لحوم الحمير الأهلية». وروى البخاري ومسلم أنه صلى الله عليه وسلم «نهى يوم خيبر عن لحوم الحمير الأهلية وأذن في الخيل». وعن جابر أنه صلى الله عليه وسلم «نهى عن أكل الهر وأكل ثمنه». وقد استثنى النبي صلى الله عليه وسلم من الميتة السمك والجراد، ومن الدم الكبدة والطحال. وورد في الصحيح: «خمس يقتلن في الحل والحرم وهن: الحية والعقرب والعارة والخذأة والكلب العقور». ونهى صلى الله عليه وسلم «عن قتل أربع من الدواب: النملة والنحلة واليهدوء والقرد» أخرجه أبو داود. ولقد أوضحنا الكلام في هذا المقام في سورة المائدة.

ذكر ما حرم على اليهود

ثم شرع يذكر ما حرم على اليهود فقال سبحانه: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا مِثْلَ ذِي ظُفَرٍ﴾ ما له أصبح كالإبل والسباع والعام، وكل ذي مخلب وحافر، وسمي الحافر ظفراً مجازاً، ﴿وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرِّمْنَا عَلَيْهِمُ شَحْوَئَهُمَا﴾ الثروب وشحوم الكلى ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ إلا ما علقته ظهورهما ﴿أَوْ لَحْوَئَآءَ﴾ أو ما اشتمل على الأمعاء، جمع حاوية أو حاوية، كقاصعاء وقواصع، أو حاوية كسفية وسفائن، ﴿أَوْ مَا اتَّخَذَتْ غِظْمٌ﴾ يعني من شحم الألية لأنه اختلط بالعصعص، وكذا الشحم المختلط بالعظام التي تكون في الجنب والرأس والعين، فكل هذا حلال لليهود، والمحرم عليهم شحم الثروب وشحم الكلية، وما عدا ذلك فهو حلال لهم.

عن جابر بن عبد الله قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح بمكة: «إن الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام»، قيل: يا رسول الله أرأيت شحوم الميتة فبها يطلو بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس؟ فقال: «لا، هو حرام»، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك: «قاتل الله اليهود»، يعني: أن الله لما حرم عليهم شحومها جعلها حراماً، يعني أذابها ثم باعوه فأكلوا ثمنه، قال تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ التحريم أو الجزاء ﴿جَزَاءُ سَئِئَةٍ يَنْتَهِبُونَ﴾ أي: بسبب ظلمهم ﴿وَإِنَّا نَصِيبُهُنَّ﴾ في الإخبار ﴿فَإِنْ عَدَّوْكَ قَتَلْتُمْ ثُمَّ دَرَجْتُمْ فِي سَبِيلِهِ﴾ بمهلككم على التكذيب فلا تعتروا بماله فإنه لا يهمل ﴿وَلَا يَرْضَى لَفْسُهُ﴾ حين ينزل.

ولما كان هذا المقام يقتضي سؤالاً يرد، فيقال: هذه السورة جاء فيها التحريم والتحليل والإيمان والكفر، وقد جاء نسبة الإيمان لله وفضائه كما في قوله تعالى: ﴿مَنْ يَرْدِ اللَّهَ أَنْ يَهْدِيَهُ يَفْرَحْ صَدْرُهُ﴾ ﴿إِنْ يَشَاءُ اللَّهُ فَنَعْلَمْهُ﴾ الخ، وجاء أيضاً ﴿وَلَوْ كُنَّا اللَّهُ مَا فَعَلْنَا﴾ فالقرآن صريح أن كل هذا من فعل الله نفسه صراحة، وإن كان أهل السنة يقولون بالكذب الاختياري، والمعتزلة يقولون قولاً آخر وهو: أن الفعل للعبد، وآخرون يقولون بالخبر وعدم الاختيار، فكيف يكون هذا، فحسن هنا أن يأتي بهذه الآية قال: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَلَا آتَانَا وَلَا حَرَمْنَا شَيْئاً﴾ فكيف توعدنا يا محمد بالعقاب على الشرك وعلى التحريم والتحليل مع أن صريح القرآن أن الله هو الذي أراد هذا منا.

وقد تقدم في هذا التفسير مراراً أن هذا العالم قد خلق على نظام بديع، وأنه درجات بعضها فوق بعض، وما مثل النعوس الناقصة مع النفوس الكاملة والمستعدة للفضائل التي لا استعداد عندها إلا كمثل الحيوان مع الإنسان وكمثل الحاس مع الماء، فالحاس لا يذوب إلا على درجة عالية، والماء يذوب على درجة قرية من الصفر، ولكل منفعة في الوجود، فللحاس منفعة وللماء منفعة، وللحيوان منفعة وللإنسان منفعة، ولكن الغرائز المودعة في الحيوانات، والعقول المودعة في الإنسان، والديانات التي نزلت، والعلوم التي اخترعت، تدعو حثيثاً إلى الارتقاء إلى أعلى مدارك العرفان، ولذلك وجد الإنسان علماً الحيوان حتى أدبه فركب عليه ولم يتركه على طبيعته، فهنا أمور عملية قام الإنسان والحيوان بها، فلا يجوز ترك الأشياء وطباعها، بل لا بد من المزاولة والعمل وإخراجها من حال أدنى إلى حال أعلى، فعلى ذلك أمر الأنبياء أن يهذبوا الناس ليخرجوهم من ظلماتهم إلى نورهم، والآباء

يعلمون أنباءهم ، والعلماء يعلمون الجاهل لإخراجهم إلى العلم . وهذا العمل هو الذي امتاز به العقلاء من الناس وليس لهم سبيل للرقى إلا به .

فالأنبياء والعلماء وسائر العقلاء عليهم الجهاد في تهذيب أنفسهم ، وهذه العلوم وهذه الدنيات أعمال الرموا بالقيام بها ، ولو تركوها لأصبح الإنسان كالحيوان الأعجم ، ولو أن الناس قالوا : كفايا أن الله هو الذي أراد كل شيء فعلام السعي ؛ لجاز لهم أن يتركوا الأكل والمشى وشرب الماء ، وتموت الناس في يوم أو بعض يوم . والناس لعفلتهم يعترضون على القضاء ولا يعكرون أنهم يأكلون ويشربون ، فلم لا يتركون الأكل والشرب اتكالاً على الله .

إن أمثال هذا القول من الأسباب التي تسقط الأمم وتبسط الهمم ، وما من أمة أخذت به إلا خربت ديارها وذهبت سدى وضاعت . وليس عذاب الآخرة تشفياً ولا أخذاً بالثأر ، وليس إلا عملاً من الأعمال التي لا بد منها ، كما أن الماء يسيل على أدنى درجات الحرارة ، والنحاس يسيل على درجات رفيعة جداً عالية كما تقدم في هذا التفسير .

وهناك مصالح لا نعلمها نحن ولكن إذا ارتقت عقولنا أدركت ، فأصبح بهذا القول عذاب الآخرة سائراً على الناموس الذي نشاهده كل يوم ونحن غافلون ، فمن أكل السم مات ، ولا يعترض أحد لأنه ناموس طبيعي ، ومن أكل أكلاً صحيحاً لم يمرضه . وهذه أمور مشاهدة محسوسة فالآخرة كالأولى ﴿ مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَٰنِ مِن تَفَٰوُتٍ ۚ ﴾ [الملك ٣] .

واعلم أن أمثال هذا القول كان علماءنا رحمهم الله يقولون : إن هذا سر القضاء والقدر ، والسر الآن يجب إظهار بعضه لأن النوع الإنساني ارتقى فلا بد من إظهار العلم له . ولما كان هذا القول نتيجة تكذيب القرآن قال تعالى : ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهِمْ إِذِ انبَعَثَ أَشْقَىٰ ۚ ۖ حَقَّىٰ ذَٰنُوا بِآيَاتِنَا ۚ الَّذِي أَنزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ مِّمَّا يُكَذِّبُونَ ۚ ﴾ [القصص ٢٥] . أي : مثل هذا التكذيب لك كذبت الأمم الحالية أنبياءهم وقالوا مثل هذا القول ﴿ حَقَّىٰ ذَٰنُوا بِآيَاتِنَا ۚ ﴾ الذي أنزلناه عليهم بتكذيبهم ، ﴿ قُلْ ۖ يَا مُحَمَّدُ لَهُمْ ۖ ﴾ هل صدقتم من علمي فتعرجوه لنا ؟ أي : هل عندكم من حجة وكتاب يوجب اليقين من اعلم فتظهروا ذلك العلم لنا ونبيوه فثبت أن الله رضي شرككم ﴿ إِنْ تَشْكُرُوا ۖ لَأَظْلِلَنَّ ۖ ﴾ فيما أنتم عليه من الشرك وتحريم ما لم يحرمه الله ، وتحسبون أنكم على حق ﴿ قُلْ ۖ ﴾ يا محمد ﴿ قِيلَ ۖ أَلَمْ نَجْعَلْ لَّيْسَةَ ۖ ﴾ البينة الواضحة ، فأنتم لم تطلعوا على ما يعلمه الله ، وإنما أنتم مكلفون بالأعمال ، فله علمه وعليكم العمل ، ﴿ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ ۖ ﴾ إذا كنتم مستعدين للإيمان ، وهو لا يشاء إلا ما هو ممكن ، فالمشيئة لا تتعلق إلا بالأمور الممكنة ، والوجود ليس به طرفة ، فهو يهدي ويضل على حسب الدرجات ، ولو لم تكن درجات لم يكن هذا النظام ، ﴿ قُلْ ۖ ﴾ يا محمد ﴿ فَلَمْ يَشْهَدَاكُمْ ۖ ﴾ أي : أحضروهم ، وهذا الفعل لا يتصرف عند أهل الحجاز ويتصرف عند بني تميم ، ﴿ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَٰذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ ۖ ﴾ لأنهم في شهادتهم كاذبون ﴿ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۖ ﴾ أي : إذا وقع منهم شهادة فهي باتباع الهوى ﴿ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ۖ ﴾ أي : ولا تتبع أهواء الذين لا يؤمنون بالآخرة كعبدة الأوثان ﴿ وَهُمْ يَرْجِعُونَ بَعْدَ ثَوْرٍ ۖ ﴾ يجعلونه له عديلاً . اهـ التفسير اللفظي ، لطيفتان في هذا المقام :

اللطيفة الأولى : الزهر . اللطيفة الثانية : في الكلام على التشابه وغير التشابه وبعض الأشجار

الطبعة الأولى : الزهر

قد جاء في هذا المقصد قوله تعالى : ﴿ أَنْظِرُوا إِلَىٰ لَعْنٍ إِذَا تَمَرَّ ﴾ ، وقد ذكر هذا في قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَابِ وَالنُّوْثِ ﴾ ، وقد بيا هناك أن مسألة الثمر هي الشغل الشاغل للأمم اليوم في تقسيم النبات وأن ربه ٢٤ . وهنا لا بد من الإشارة إلى أنواع الزهر تفكها للقراء ليكون ذلك ترويحاً للنفس وإظهاراً للعجائب العلمية والبدائع الحكيمة والمحاسن الطبيعية .

جمال النبات وبهجته في عجائب الأزهار والقاحها

كنت أود أن أذكر هنا عجائب الأزهار والقاحها .

(١) وأبين تلك الزهرات التي لها شعرات تحميها فلا يدخلها إلا النحل .

(٢) والزهر ذا المفاتيح والأقفال .

(٣) وذا الحارس .

(٤) والزهر المظم كأنه الخند .

(٥) ونوعاً من الشجر فيه نوعان من الزهر فيهما أعضاء ذكور وأعضاء إناث طويلات وقصيرات

وللنحل مع هذين النوعين عجائب وغرائب وحكم وبطام لا محل لذكرها الآن .

(٦) وكيف ينام الزهر وكيف يستيقظ ، وما أوقات نومه وما أوقات يقظته ، وما العلاقة بين نوم

الزهر ويقظته وبين الحشرات والنحل ، وكيف يستيقظ نوع الحشرات عند استيقاظ الزهر اسخاص به ،

ويتنم عند نومه ليلاً ونهاراً ، وعلاقة ذلك كله بالإلقاح ، والإلقاح لسعادة نوع الإنسان

(٧) وبيان الزهر الأحمر والأصفر والأبيض والأزرق ، وكيف كان اختلاف الألوان مناسباً

لأسواع الحشرات الطائفات عليه ، وكيف كان الأبيض والأصفر يناسبان وقت الغسق بعد الغروب ،

وغيرهما يناسب النهار ، ولكل حشرات تعرفه . وكيف كان الزهر الذي لا جمال فيه كزهر لسط

والصفصاف لا يحتاج للحشرات ويكفيه الهواء ، والزهر الذي جمل شكله ولونه وقد احتاج للحشرات

فكان ذلك الجمال معشوقاً لتلك الحشرات الخ .

(٨) والزهرة التي أعطيت من السياسة والإلهام ما لم يعطه غيرها ، بحيث يفتربشكلها نوع من

الحشرات جهانة فيقع عليها فيحصل الاهتزاز فيكون الإلقاح ولا تنال الحشرة شيئاً .

(٩) والزهرة التي يحصل إلقاحها بمجرد الاستدعاء بها إذ تصل لها الحشرة مستدفئة وتطير

لأخرى مستدفئة وهكذا ، والبرد يحكم على الحشرات بالدخول ثم يضيق صدرها فتخرج فيحصل

البرد فتدخل في أخرى من نفس النوع ، وفي أثناء ذلك تكون قد أخذت طلعاً من زهرة الذكور ووضعته

في زهرة الإناث ، فحصل الإلقاح والناس حولها لا يشعرون .

أقول : كنت أود أن أبين هذا المقام وأشرح هذه الأنواع شرحاً مستفيضاً ، ولكن لا يسوع لي

ذلك هنا لأنه بسورة الحجر أليق ، فانظر هذا المقام هناك واضحاً جلياً شارحاً للصدور في تلك السورة

إن شاء الله تعالى عند قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ نَوَاحٍ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾ [الحجر . ٢٢] الخ ،

فهناك تقرأ هذا المقام مقولاً من كتابي « الزهرة » التي هي مقدمه لكتابي « نظام العالم والأمم » مترجماً

من كتاب النور « افبري » الإنجليزي المسمى « جمال الطبيعة » والله هو الولي الحميد اهـ .

اللطيفة الثانية : في الكلام على المتشابه وغير المتشابه من النبات والشجر

من النبات والشجر ما ورقه وثمرته متناسبات في الكبر واللون والشكل واللمس ، كالأترج والتارنج والليعون والكمثرى والتفاح وما شاكلها . ومن النبات والشجر ما ثمرته وحده غير متناسبين لورقه في الكبر ، مثل شجر الرمان والتين والعنب والجوز والنخل .
ألا ترى أن شجر الأترج مدحرج الشكل ، ثمرها أخضر اللون لين اللمس مناسب لورقه ، والتارنج مستدير الشكل مناسب لورق الشجرة ، والكمثرى مخروط الشكل وكذلك ورق شجرته ، والتفاح مستدير الشكل وكذلك ورق شجرته . وأما ثمرة الرمان فقير مناسبة في الكبر لورق شجرته ، وكذلك التين والعنب وغيرهما على هذا القياس .

الكلام على النخل

قد ذكرت في تفسير الفاتحة شيئاً في النخل ، وزيد الآن فنقول :

(١) كثرت عروق النحلة الضاربة في الأرض لشدة حاجتها لها ، لكبر جشها وطول قامتها وكثرة عدد سعفاتها وأوراقها ، لكيما تخدم في جرم أصولها ، وفي جرم سعفها ، وفي جرم أوراقها ، وفي ليفها ، وفي جرم أكمام طلوعها ، وفي جرم قضبان قوائنها ، وفي جرم نواة ثمرتها ودبسها وشيرجها . فهذه الفروع الضاربة في الأرض لتقسم على تلك الأنواع والأعضاء المختلفة .

(٢) لماذا جعل جسم ساقها رخواً متخلخلاً ، ذلك لأنه لو كان غير متخلخل كالساج والسرو لعسر على القوى الطبيعية جذب تلك المواد إلى أعلى النخلة في السعف والليف وغيرهما ، وأيضاً تلك الخيوط الدقيقة التي ركب منها باطن جذع النخلة ، كل خيط منها متصل بعروق ضارب في الأرض لتوزع الغذاء على تلك العروق لتوصله إلى ما حلفت له من أول الأمر .

(٣) ومن أعجب العجب أن الناس يشاهدون النخلة وقد جعل عليها ليف كأنه مأزر مشدودة على أصول مخارج سعفاتها من أجداعها ، كأنها مشعة بها والناس يأخذونه يجعلونه حبلاً لا تمتعهم لحفظها من التبدد . وما علم أكثر الناس أن الليف قبل أن يلم امتعتهم ويحفظها قد حفظ النخلة من الضرق والنشت ، لأن جرمها كما قلنا رخواً ومستحيل أن يشت عليها سعف أو قنوان ، بل كانت لولا اللبب المشدود بتحريك يسير من الهواء تتناثر تلك السعفات وتقع على الأرض ، فلا خوص ولا سعف ولا ثمر ولا يكون على وجه الأرض نخلة مثمرة ولا ثمرة تؤكل . فتعجب ثم تعجب من الحكمة والعلم ، والناس في الأرض غافلون نائمون .

(٤) وهالك ما هو أعجب : ترى طلع النخلة يحفظ في غلاف وهو « الكفري » ليصونه من الآفات العارضة من الحر والبرد المفرطين والمطر الشديد والرياح والعواصف والفساد وغيرها ، لأن الطلع يخرج رطاباً ندياً رخصاً رخواً ، فإذا استحكمت واشتد انشقت تلك الأكمام والعلف عنها وظهرت تلك الثمرات لنسيم الهواء وحرارة السجور لتربو وتنضجها حرارة الشمس وتصير بمرأ ورطاباً ثم تحف وتصير تمرأ .
لعمري ما أغفل الناس عما يشاهدون في جمال الدنيا . طلع النخل يحفظه الغلاف عند ضعفه كالجنين في بطن أمه ، فإذا استأهل وقوي انشق الغلاف عنه كما يخرج الجنين من بطن أمه ، والبيضة من انطائر عند قدرة تحملها ملاقاتة الجو والاكساب منه والعيش فيه ﴿ مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَمَوتٍ ﴾ [الملك : ٣]

وهذا هو علم التوحيد، وعلم رقي الأمم، وعلم سعادة الدنيا والدين. فليقلع المسلمون عن نومهم العميق وليعلموا أن هذا هو دين الإسلام، هذا هو أصل الدين، أصل الدين أن نقرأ وندرس ما خطه الله بيده على هذه الطبيعة، إنه حكيم، ومن هذا فلتعرف الحكمة، ومن هذا فليفهم مقصد الحكيم في القرآن ذكر أنه «حكيم» عشرات المرات فهذا تفسيره، تفسيره هذا الوجود، فلتصنع البصائر ولتجمل السرائر، ويمثل هذا يكون الحكماء في الإسلام، وبهذا يكون حب الله، هذا هو سعادة الدنيا والدين.

(٥) وهاك حكم أخرى مثل النسج الحريري على النواة، ومثل الحفرة المستطيلة في جرم النواة، ومثل النقرة التي على ظهر النواة التي منها تخرج النخلة، ومثل القمع الذي على رؤوس الثمرات، فهذه وأمثالها تقدم ذكرها في تفسير الفاتحة عند قوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢].

وبمناسبة ما تقدم من ذكر الثمر وبهيمة الأنعام أذكر هنا محاورات دارت بيني وبين فلاح مصري وقد نشرتها جريدة «كوكب الشرق» في ٥ سبتمبر سنة ١٩٢٥، وهامي ذو:

حديثي مع فلاح مصري ذكي الفؤاد

خرجت يوم السبت ٢٩ من شهر أغسطس سنة ١٩٢٥ لأروح النفس من عناء الأعمال في الحقول، وأستشق النسمات في الخلوات لا الفهوات والمتنديات، فأسامر الزهر والشجر والزرع والثمر والحب والورق، وأمتها بالحكمة واجتلاء بدائع النظام في مناظر الفاكهة ﴿وَالْتَحَبُّ ذَاتُ الْأَشْجَارِ﴾ [الرحمن: ١١-١٢]. قال الشاعر:

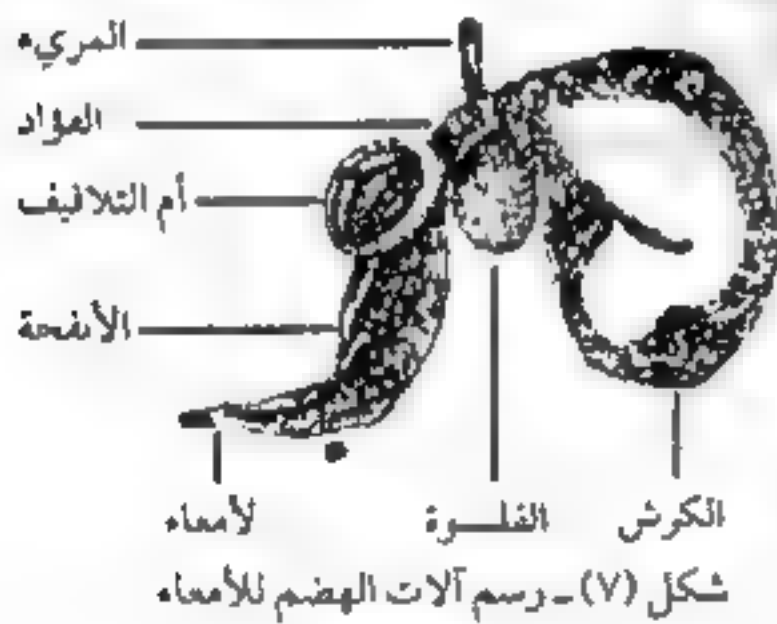
والريح تعبت بالغصون وقد جرى ذهب الأصيل على لجين الماء

وذلك في المزارع النائية عن بلدة الجيزة، وبينما أنا أمشي في طرقات المزارع وأتأمل ذلك الجمال الرائع إذ قابلني فلاح يسقي الذرة، وهو يجمع الكلاً من تحته لجاموسه، فأخذ يقول: أظن أنك بحثت هنا للزهرة واستشاق الهواء منفرداً عن الجامع والجالس. قلت: نعم، وكان في يدي إذ ذاك زهرة قطن أخذتها من حقله، فسألني قائلاً: ما الذي تستفيد من هذه الزهرة إذ ليس لها رائحة ذكية ولا منافع مادية؟ فقلت: انظر معي، تعال هنا لأريك عجائبها وأعلمك بدائعها. قال: وأي عجب فيها ونحن نشاهدها كل حين ولا نرى فيها عجباً؟ فقلت: انظر أليس ترى هاهنا ثلاث وريقات محيطات بالزهرة أتدري ما فائدتها؟ قال: هي هكذا رينا يعلم أمرها. فقلت: هذه تحافظ على دثار هذه العروس الجميلة وملابسها السندسية الصفراء المردانة بلون الشفق، وفي داخلها نقط حمراء وقطرات العسل الحلو قد أعدت للحشرات تجنيته. فقال: عروس وملابسها، أما العروس فهي حق إنها بهجة جميلة لأنني أرى هذه الوريقات كذلك ولكن أين العروس؟ فقلت: انظر هنا داخل الأثواب البيض المصفرة، انظر هذه الأنبوبة من داخلها، أليس ترى أنها حامل حمالاً خفيفاً في جوفها وهي جوزة القطن؟ قال: أرى ذلك. قلت: هذا هو الرحم وهذا هو الجنين، وهذه الأنبوبة هي الأنثى، وهذه الأوعية الحاملات حولها حبوباً صفراً هي الذكور، وتلك الحبوب الدقيقة هي الطلع الذي هو كطلع النخل، وهذا الطلع به يكون الإلقاح، وكل نبات هكذا فيه ذكر وأنثى كهذه الجاموسة وهذا الإنسان. إذ ذاك رأيت الرجل أخذ يظهر الدهش والتعجب ويقول: عشنا ولم ندر شيئاً في الدنيا، رديني رديني سبحانه الله، أهذا كله في العلم؟ الله يعمر الأهرم ويجعله أهلاً بالعلماء، الله الله، إن العلم حسن جداً، قل لي وهل هذا في القرآن يا سيدنا؟ قلت

له : نعم ، قال الله تعالى : ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ [الذريات . ١٦] . قال : « هه » لعلكم تذكرون ، ونحن لا نتذكر ، من هنا جاء الذل للناس ، من هنا حاق بهم المصائب ، هم لا يعرفون ربهم ، لا يعرفون شيئاً من أمور دينهم ودنياهم . قال الفلاح : أنت قلت لي ها هنا عسل ، وهل هذا العسل للعروس تأكله ، والله إن العروس في ثيابها كأجمل ثياب العرائس . فقلت : قد قلت لك إن العسل أعد للحشرات مثل النحل . فقال : ولماذا ؟ قلت : إن الحشرات إذا نظرت لون الزهرة فإنه يعجبها ، فتطير إليها تحسنها ، ثم إذا دخلتها أكلت هذا العسل ، وعند دخولها وخروجها تحمل أجنحتها من هذا الطلع الأصفر ونحوه فيقع منها على الأتشي التي رأيتها بعض الطلع فيحصل اللقح ، والنحلة لا عزم لها بما تحمله ، وإنما هي مسخرة وقد أخذت أجرتها وهو العسل والمناظر البديعة في الزهورات ، ونارة تكون الرياح هي الملقحات وحدها ، ولون الزهر معد لأجل الحشرات الطائفات على الزهورات وهي مفيات ، كما تسمع النساء يعنين للعرائس أيام الزفاف . فقال : يا سبحان الله شيء عجيب ، أنا الآن أريد أن أسألك عن كل شيء . فقلت له : أجيئك على ما أعرفه . فقال : أنت تعرف كل شيء . فقلت : قليلاً ، قال الله تعالى : ﴿ وَتَوَقَّى كُلُّ دَى عِلْمٍ عِيبُهُ ﴾ [يوسف : ٧٦] . قال : يا سيدنا ، ماذا تقول في الذرة ؟ قلت : هو كانقطن . قال : فأين مادة اللقاح . قلت : في أعلى العود ، ألسنت تراه أشبه بشماريح طلع النحل . قال : بلى ، وأخذ يضرب كفاً على كف ، وقال : هو هكذا . قلت : نعم هكذا . قال : فأين الرحم في الأتشي ؟ قلت : انظر إلى هذه الأنابيب الشعرية التي هي سلوك حريرية ، إن فيها فتحات لا نراها ، والطلع ينزل من أعلى العود ويمر داخلها فتحمل بحبة واحدة ، فكل حبة على المطر « الكوز » من الذرة جاءت من لقح ذكر وحمل أتشي ، وإذن يكون المطر الواحد عبارة عن قرية فيها بيوت كثيرة ومواليد بعدد الحبات المنتظمت على « القولحة » . قال : هذا حق والله ، لأنني رأيت رجال الحكومة في مصلحة البساتين يجعلون الذرة في خطوط ، ويأتون إلى الخط الذي يأتي الريح من جهته فيتركونه ، ويأتون إلى الخط الذي تحت الريح فيقطعون أهلاء ليحيي اللقح من الأول إلى الثاني ، وهما من نوعين من الذرة ، فيحصل صنف جديد من الذرة بأشكال جديدة . فقلت له : أحسنت أنت فهمته عملاً ولكنك لم تكن قد اطلعت على سره . قال : نعم . ثم قال الفلاح : انظر إلى جوزات القطن فهذه قد فتحت وظهر قطنها . قلت : وماذا تسأل عنه ؟ قال : أسأل عن السبب في أن القطن هكذا ظاهر وأصبح ، فأما الذرة فإنها إذا نضج حبها وأبغ فإنه لا يزال داخل الغلاف ونحن نرفعه عنه بأيدينا ، فأما القطن فإنه يظهر للناس خارجاً ليس له وقاية تقبه ولا حافظ يحفظه ، فالهررة قد ذبلت ووقعت ، والجوزة انحلت عنه وأصبح بارراً تراه العيون ، وأما حب الذرة فإنه يبقى محفوظاً في سنبله مخوفاً في أماكنه . فقلت له : ليس القطن ظاهراً كما تقول ، بل هو خاف محبوء ، فكما اختبأت حبات الذرة محافظة عليها فهكذا اختبأ القطن . فقال : اختبأ هاهو ذا تراه بعينك . قلت : أرى الشعر وهو وقاية للبذرة ، فالمقصود الأعظم هو البذرة وأما الشعر فهو وقاية لها كغلاف الذرة ، فهناك غلاف حافظ للحب وهنا شعر القطن يحفظ البذرة التي تنبت فتصير قطناً آخر فيما بعد ، والغلاف في الذرة والشعر في القطن في الحفظ كزلال البيضة الحافظ لحماها « صفارها » . فقال : لا تدخلني في مسائل عويصة ، ولا تطوِّح بي بعيداً ، بل نبقي هنا في الخيط . ثم قال : إنك فتحت لي باباً عظيماً وأنا سعيد جداً لهذا الكلام ، إن العلم حسن ، وعلماء الأزهر متمتعون بنور العلم فرحون به . فقلت له : هذا العلم يقل من يدرسه في مصر الآن . فقال : يقل ، ومن أين تعرفه

أنت؟ فقلت: أما من القليل الذين يدرسون. قال: ألم يكن هذا في السدرس وأنت قلت إنه في القرآن؟ قلت: بلى، ولكن الإهمال عظيم جداً، وليس كل عالم بالدين دارساً لهذه العلوم الجميلة.

ثم جاء ابنه ومعه ما كان مجموعاً من الكلال ليقلّمه للجاموسة، فقال: أسألك يا سيدنا عن هذا أيضاً. قلت: سل. قال: ربنا جعل الحشيش للهائم، وجعل لنا الحب لأننا أفصل من البهائم والبهائم تأكله وهي قوية الجسم، ومرضها إذا اعتنينا بها قليل، ولكن الحب يطحنه ويحبّره ويختصر نطبخها، ومع ذلك نثعب من الأكل ونحس ببعض الأوجاع والمغص، ونستعمل الأدوية فلماذا؟ قلت: إن الله لم أعطاك العقل وطبخت وحبرت أعطاك أيضاً معدة واحدة فقط، أما هذه الجاموسة وأمثالها من الحيوانات التي تأكل الحشيش فإنها لها أربع معدّات، اثنتان تجملان مخزناً للطعام حين تتعاطاه الجاموسة يحفظ فيهما، إحداهما تسمى «الكرش» والثانية «القلنسة»، واثنتان لهضم الطعام بعد رجوعه من الأوليين لقم الحيوان، فالحيوان يترجع ما حزنه في الأوليين ليحبّره، وبعد مصعه يدخله في الآخرين ليتم هضمه فيهما، وهاتان الاثنتان إحداهما يسمونها «الأنفحة» والثانية يسمونها «أم التلافيف»، فالعدل قام هنا وظهر. فلما كان الحيوان لا يقدر على طحن ولا عجن ولا خبز ولا طبع، أعطى أربع معدّات تخبز وتطبخ له، وكانت له الحرية التامة أن يخزن في اثنتين ويمصعه بعد ذلك ثم يرجعه للثنتين الآخرين. وأما الإنسان فكفاه ما هو فيه من الأعمال الخارجية الكثيرة، ولم يمنح إلا معدة واحدة، وهنا تمت المسائل العلمية بيننا، وابتدأ الفلاح يسأل أسئلة عامة في أحوال الأمة المصرية، فقال: قل لي ولماذا كان لهذه الجاموسة في بطنها مخزنان، ولماذا لم يكن الطعام مترجهاً إلى ما تسموه «الأنفحة» وأم التلافيف» مرة واحدة؟



فقلت: هذان المخزنان جعلتا لأجل هذه الحيوانات في الجبال، إذ تكون الغزاة خائفة من الأسد والنمر ونحوهما، فإذا صادفت حشياً أخذت منه مسرعة ما تحتاجه وخزنته ثم أسرعته إلى كناسها واستراحت وأخذت ترجعه ثانياً إلى فمها وهكذا، وتجتز الطعام وترجعه للهضم، فهذان المخزنان خلقا للحوف من السباع الضارية.

فقال: ولماذا ترى ربنا سلط السباع على هذه الحيوانات؟ فقلت: لقد أطلت الأسئلة. فقال لا أزيد على هذا السؤال. فقلت: إن الساع جعلت لتأكل لحم هذا الحيوان، يدل أن بعض في الجوف فيملأ بالمكروبات الضارة، فيكون الوباء والكوليرا ويموت الناس والحيوان، فالأساد نعمة لا بقمة وأيضاً إذا مات هذا الحيوان ولا منفعة للحمة يكون عبثاً، فجعل لحمه للأساد والسموم لتعيش به، أفلمست ترى أن الناس حين يموتون يعيش الدود في لحومهم ويتغذى بها، ذلك لأنه يراد أن يكون لكل شيء منفعة فقال الرجل: والله إن هذا كلام حسن وجميل، لأنه يفتح الأعين ويشرح الصدور، وإنني كنت قد فرحت بك، ولكن لما قلت لي إن الذين يعرفون الدين يجهلون هذا اغتممت غمّاً شديداً، وإذا كان هذا قولاً جميلاً فلماذا لا يعرفه الناس كافة؟ وكيف يعرفون ربهم، وماذا يعرفون الله إذن؟

قلت : عدنا علم يسمى علم التوحيد . فقال : هذا هو التوحيد ، التوحيد في معرفة فعل الله الذي أريته لي الآن . ثم قال : وكيف يفكرون في التوحيد ؟ قلت : يقولون الله واحد وهو قادر وعالم وحسي ومريد ، ويقولون : إن الله لو لم يكن واحداً وكان له شريك لحصل نزاع بينهما ، والغالب منهما يكون إلهاً قادراً ، وإذن لا يكون إلا إله واحد . قال : ولماذا يلهبون بعيداً ؟ الله واحد وهو ظاهر في فعله ، جعل الذكور والإناث فينا وفي البهائم وفي شجر القطن والذرة ، فلو كان الخالق غيره لكان العمل مختلفاً ، فالعمل هنا يجري بطريقة واحدة منظمة ، وأما هذا الكلام فالإقتصار عليه تفصيل في العلم وفي الدين وضياع للعقول وعرور كبير . ثم قال : يظهر لي أن الناس أغمضوا عيونهم ولم يعلموا ، قل لي : هل واحد في الدنيا يعرف هذه الأشياء معرفة عامة . قلت : هم العرجة . قال : تعني الخواجات ؟ قلت : نعم ، هم يترسون هذا ويعرفونه . قال : ولكن أنت تقول إن ديننا يطلبه . قلت : نعم ، ولكن العجلة استحكمت . فقال : أنا فهمت الآن . قلت : ماذا فهمت ؟ قال : فهمت أننا في الفلاحين مثلكم تماماً ، فالفلاح منا يرى هؤلاء الأجانب يزرعون زرعاً مطعماً وينظمون الطرق ويأتون بأشجار غريبة ، ونحن ننظر لهم ولا نفكر فيما يعملون ، ويقول الرجل منا : هذا يحتاج لنقود كثيرة ، وإذا صرفنا فمن لسنا عن يمين من المكب ، وهؤلاء أغنياء ونحن فقراء ونقول هذا ما وجدنا عليه آباءنا ، فالابن يتبع أباه ، وهؤلاء يرتقون في بلادنا ويملكون أرضنا ، ونكون عندهم مأجورين عاملين لا غير ، فأظن أنتم مثلاً يخاف كل واحد منكم على مركزه ووظيفته ، ويقول : لو أنني جعلت النظام على الطريقة النافعة لكرهني الناس ، ولقاموا علي قومة واحدة ، فيبقى تعليمكم عقيماً وتعلمون الناس ألفاظاً يحفظها الابن عن الأب والتلميذ عن الأستاذ ، وهكذا طبقاً عن طبق ، وربما لا يرضى عن الناس قط إذا فعلوا هذا ، فالأجانب ملكوا أرضنا بجهلنا وأنتم أيضاً بعلمكم المعوج صيغتم البلاد والعباد ، والله يسألني عما أقول ، إن احتلال البلاد وضياعها ناشئ من جهل القائمين بالأمور من رجال الدين وغيرهم ، نحن نستحق المدافع والطائرات والموت ما دام كل واحد منا يقول : مالي وللمسلمين فنحن وأنتم في هذه المسؤولية سواء سواء . انظروا سيدنا ، إن مصلحة البساتين كانت تعمل كل يوم تجارب ، وهذه التجارب تأتي بأنواع جديدة ، ونظامهم أحسن من نظام الأجانب ، ثم إن الفلاحين لا يقلدون هذه المصلحة ، وإذا كان للفقراء عذر فلماذا يرى الأغنياء عنها ساهمين لاهين ، فأنا أظن أنكم مثلنا تماماً أهملنا وأهملتم ، وضيغنا أرضنا وضيغتم أنفسنا عقولنا . ولكن يا سيدنا أنت تقول : إن علماء الدين لا يقرؤون هذا . فقلت : كانوا يقرؤونه أيام المغفور لهم «إسماعيل باشا وتوفيق باشا» وأوائل الاحتلال ، وبعد ذلك حذف من البلاد بالتدريج . قال : حذف من المدارس ؟ قلت : نعم . قال : لأجل أن تقلل الأعين جميعاً ، أعين رجال الدين ورجال الحكومة ، ولكن كيف يا سيدنا تقول هذا القول مع أنني أخبرتك أن رجال البساتين يقطعون أعلى الفرع ليعملوا تجارب ، وهذا يدل على أنهم يعرفون مسألة اللقاح ، فلا بد أنهم يعرفون ، فكيف تقول إنهم لا يعرفون . فقلت : هؤلاء هم علماء هذا الفن وطبعاً يعرفونه أحسن مني أنا ومن غيري ، ولكن هذه معرفة لأجل الصناعة ، لا أنها لأجل الاستنتاج العقلي منها فيما أتكلم معك فيه ، وكان يجب أن يكون جميع رجال الدين وتلاميذ المدارس هارفين هذه الأمور معرفة تامة لترقية عقولهم ، فأما رجال البساتين ومصلحتهم فهم أشبه بالأطباء يبحثون عن الزراعة كما يبحث أولئك عن المرضى ، فهذا بحث حاص . قال : الآن فهمت وصدقت قولك ، يعني أن

العلم ليس معصياً في المدارس. قلت: نعم، وسيعم من الآن. قال: ومن أين جاء لك؟ قلت: إنهم تبهوا لهذه الأمور الآن. قل: تنبهوا؟ هذا لا يكفي يا سيدنا، أنت حرام عليك إن لم تقل لهم هذا القول، وإياك أن تكون خائفاً كالذين يخافون، وإن هذا الكلام الذي قلته ينفع كثيراً وصار يقول: سألتك بالله أن تقول لهم هذا القول، ولو كنت بذلك لكنت ملأت المجالس بهذا، وكتب في الجرائد فقلت له: سأكتب كل ما جرى بيني وبينك اليوم في الجرائد السيارة، ومتى كتب أحضر إليك هنا وتسمعه قال: وهل تعاهدني على ذلك؟ قلت: أعهذك. قال: الآن انشرح صدري، وهذا العمل يرقى الناس ترقية عامة. انتهى حديث الفلاح، ولقد أحييت أن أكبه لأن العامة أقرب إلى العطرة، فوجدانهم وشعورهم مقبسان من نور الإلهي انتهى الكلام على المقصد الخامس.

المقصد السادس

﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ إِلَّا تُشْرِكُوا بِهِمْ شَيْئًا وَلَا يُولَدُ لَهُمْ أَحْسَنُ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ امْتَنَعَتْ نَفْسُهُمْ وَرَبُّكُمْ وَأَبَاسُهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْقَوَاسِمْ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَايَكُم وَصَدُوكُمْ بِهِمْ لَعَلَّكُمْ تَقْتُلُونَ ﴿١﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ وَالْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْكُمْ لَا يُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَايَكُم وَصَدُوكُمْ بِهِمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢﴾ وَأَنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ شَوْءٍ فَتَفْشَوْا عَنْ سَبِيلِهِ ذَايَكُم وَصَدُوكُمْ بِهِمْ لَعَلَّكُمْ تَقْتُلُونَ ﴿٣﴾ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يُلْقَا رَبَّهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٤﴾ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥﴾ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ النَّبِيُّ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتٍ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَنِيينَ ﴿٦﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّمَنْ أَظْلَمَ مِنْ كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَاحِرٍي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴿٧﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انْظُرُوا إِنَّمَا تُنظَرُونَ ﴿٨﴾ إِنْ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِيْنَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا أَلَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ آيَةٌ أَمَرَهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يَشِئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٩﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ إِنِّي هَدَيْتَنِي رَبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِثْلَ آبَرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١١﴾ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٣﴾ قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أُبْغِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَبُونَ ﴿١٦١﴾
وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ
إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٦٢﴾

التفسير اللفظي

﴿قُلْ تَعَالَوْا﴾ أي: هلموا أيها القوم ﴿أُتْلُ﴾ اقرأ ﴿مَا خَرَّمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ حقاً يقيناً لا شك فيه، وليس كما تزعمون من تحريمكم المبني على الأهواء، بل هذا نزل به الوحي عليّ، ثم قال المثلون ﴿أَلَا تُشْرِكُوا بِي شَيْئاً﴾ من الشرك ﴿و﴾ أحسنوا ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْلُوبُوا أَوْحَاءَكُمْ مِمَّنْ أَمْلَأَ﴾ من أجل لقروا من خشيته، كقوله تعالى في آية أخرى: ﴿خَشِيعَةً أَمْلَأَ﴾ [الإسراء: ٢١]، ﴿نَحْنُ نَزَّلْنَاكُمْ﴾ ﴿وَابْسَاغَكُمْ﴾ يقول: لا تتدوا بأنكم خوف العيلة والمقر فإني رازقكم وإياهم، فإله تكمل بالرزق فعلى الآباء القيام بالتربية، ﴿وَلَا تَقْرَبُوا أَفْوَاحِشَ﴾ كبار الذنوب ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ بديل من «الفواحش» أي: علانياتها وسرها ﴿وَلَا تَقْلُوبُوا الْأَنفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾، واعلم أن جميع الفواحش الظاهرة والباطنة لا استثناء في تحريمها كالزنا والغصب والسرقة وما أشبهها، أما القتل فقد يكون لقصاص أو لزنا الثيب أو لترك الدين بالردة، لذلك أفرد بالذكر لينص على الاستثناء بقوله: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ المذكور من هذه الثلاثة وبحوها، ﴿ذَلِكَ﴾ ما ذكر من الأوامر والنواهي ﴿وَمُسْكُمُ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ لكي تفهموا ما في هذه التكليف، ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي: بالفعلة التي هي أحسن ما يفعل بماله كحفظه وتثمينه ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ حتى يصير بالغاً، و«الأشد» جمع كتعمة وأنعم، ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾ بالعدل والتسوية، ﴿لَا تَكْلِفُوا نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ إلا ما يسعها ولا يعسر عليها، فليس إيفاء الكيل والميزان إلا بما في الطاقة، أما الأمور المعسرة فقد عفى عنها، لأن التكليف بما في الطاقة والوسع، ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ﴾ في حكومة ونحوها ﴿فَاعْتَدِلُوا﴾ فيها ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ ولو كان المقول له أو عليه من ذوي قرابتكم، ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا﴾ يعني ما عهد إليكم من ملازمة العدل وتأدية أحكام الشرع ﴿ذَلِكَ﴾ وَمُسْكُمُ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿تَعْقِلُونَ بِهِ﴾، ﴿وَأَنَّ هَذَا﴾ المذكور في هذه السورة بأسرها من إثبات التوحيد والنبوة وبيان الشريعة وعجائب الخلق من السموات والأرض والحجرات المعروشات وغير المعروشات، وبيان الحكمة الإلهية والأنوار والظلمات، والظفر في الشعر إذا أثمر، والنهي عن قتل النفس والمحرمات بأسرها، وما شاكل ذلك، وكذلك جميع أحكام الشريعة، وكل ما بينه الرسول وورد في القرآن من دين الإسلام، ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾ الأديان المختلفة والطرق التابعة للهوى ﴿فَتَفَرَّقَ بِكُمْ﴾ أي: فصرفكم وغيلكم ﴿عَنِ سَبِيلِهِ﴾ الذي هو اتباع الوحي والبرهان ﴿ذَلِكَ﴾ الاتباع ﴿وَمُسْكُمُ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ السبيل والفضلال والتفرق عن الحق.

ولما أتم الكلام على المحرمات والتوصية بتركها، شرع سبحانه يقول على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم: ﴿لَكُمْ﴾ أخبركم أنا ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَىٰ أَنْ يَكْتُبَ تَمَنَّا﴾ للكرامة والنعمة ﴿عَلَىٰ لَدَىٰ أَحْسَنَ﴾ أي: على من أحسن القيام به من أمته، كما أنزلنا القرآن كذلك إتماماً للنعمة والكرامة على كل من أحسن القيام به، وحافظ على أوامره وترك نواهيه، كالذي ورد في هذه السورة من الأوامر والنواهي

والإرشادات للجمال والبدائع التي أحسنها الله وزينها للتأطرين ﴿وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ أي : تماماً
 بلنعم على المحسين ، وبياناً مفصلاً لكل ما يحتاج إليه في الدين ﴿وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعِبَادِهِمُ﴾ أي : لعل بني
 إسرائيل ﴿يَهْتَدُوا بِرَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ وهذا ﴿أي : القرآن﴾ يكتب أنزلته مبارك ﴿كثير النفع﴾ فاتبعوه
 واتقوا لعلكم ترحمون ﴿بواسطة اتباعه وهو العمل بما فيه ، وإنما أنزلناه ولم نكتب بالتوراة والإنجيل
 كراهة﴾ أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبيلنا ﴿اليهود والنصارى﴾ ، وإنما لم يذكر الكتاب
 السماوية الأخرى لأن العرب لا يعرفون غيرهما ﴿وإِنْ كُنَّا﴾ «إن» هي المخففة من الثقيلة ، ولذلك
 دخلت اللام العارفة في خبر كان أي : وإنه كنا ﴿عز وجل﴾ ﴿قَرَأْتَهُمْ﴾ قراءتهم ﴿لَقِيلَ﴾ لا تدري ما هي
 أو لا يعرف مثلها ، ﴿أَوْ تَقُولُوا﴾ عطف على الأول ﴿لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى الْكِتَابِ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ﴾
 لحدة أدهت وثقابة أفهامنا ، وكيف لا يكون كذلك ونحن على أميتنا حفظنا تاريخنا بأشعارنا ، وعرفنا
 الأنوار والنجوم والمنازل بحدة أذهاننا ، ولنا قوة جلد وصبر يقتحم بهما المهالك ونشر العرفان في أنحاء
 الكرة الأرضية فصل إلى الهدى والصلى وأوروبا ، ونشر علما في العالمين ، ثم قال الله تعالى : ﴿فَقَدْ
 جَاءَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ﴾ لمن تأمل فيه وعمل به ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ بعد
 أن عرف صحتها وتمكن من معرفتها ﴿وَصَدَفَ عَنْهَا﴾ أعرض أو صد عنها فضل وأصل ، ﴿سَجَرِي
 الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْقَذَابِ﴾ شدته ﴿بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾ بإعراضهم أو صدمهم ﴿قُلْ
 يَنْظُرُونَ﴾ أي : ما ينتظرون ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ الْغَلَبَةُ﴾ ملائكة الموت أو العذاب ﴿أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ﴾ أي :
 كل آيات ربك ، أي : آيات القيامة والعذاب والهلاك الكلي ﴿أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ أي : أشرار
 الساعة كطلوع الشمس من مغربها ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ثلاث إذا خرجن لا ينفع
 نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل : طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض» أخرجه مسلم .
 وروى البخاري ومسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال : «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها
 فإذا رآها الناس آمن من عليها» ، وفي رواية : «فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون ، فذلك حين لا
 ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً» ، وفي رواية من مسلم : «إن هناك
 عشر آيات : الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها وبأجوح ومأجوج ونور عيسى ابن
 مريم وثلاثة خسوف : خسوف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب ، وآخر ذلك نار تظرد
 الناس إلى محشرهم» . قال تعالى : ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسٌ إِيمَانُهَا﴾ كالمحتضر إذا
 صار الأمر عيانياً والإيمان برهاناً ﴿لَمْ تَكُنْ آتَتْ مِنْ قَبْلٍ أَوْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهَا حَرِيرًا﴾ والمعنى ، أنه لا
 ينفع نفساً حينئذ إيمانها غير مقدمة إيمانها أو مقدمة إيمانها غير كاسية في إيمانها خيراً قال الضحاك : من
 أدركه بعض الآيات وهو على عمل صالح مع إيمانه قبل الله منه العمل الصالح بعد نزول الآية كما قبل
 منه قبل ذلك ، فأما من آمن من شرك أو تاب من معصية عند ظهور هذه الآية فلا يقبل منه لأنها حالة
 اضطرار ، كما لو أرسل الله عذاباً على أمة فآموا وصدقوا فإنيهم لا ينفعهم إيمانهم ذلك لمعايتهم
 الأحوال والشدائد التي تضطرهم إلى الإيمان والتوبة قال الله تعالى ﴿قُلْ أَنْتَظِرُونَ﴾ أي : انتظروا ما
 وعدتم به من مجيء الآية ، فعيه وعيد وتهديد ﴿إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ ما وعدكم به ربكم من العذاب يوم
 القيامة ، ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾ كاليهود الذين افتروا إحدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا

واحدة، وكان نصارى افترقوا اثنتين وسبعين فرقة، وهكذا المسلمون فرق كثيرة ﴿وَسَاءَلُوا شَيْئًا﴾ فرقاً وأحزاباً ﴿لَسْتَ بِهِمْ فِي شَيْءٍ﴾ أي: في شيء من السؤال عنهم وعن تفرقهم، أو من عقابهم، ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ﴾ يتولى جزاءهم، ولكن لما نزلت آية السيف فأتاهم ﴿لَمَّا يَنْتَهِمُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ بالعقاب، ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثَابِهَا﴾ أي: عشر حسنات أمثالها فضلاً عن الله سبحانه وتعالى؛ وسبعون وسعمائة وبغير حساب كما في آيات أخرى، فالعشر إما أقل العدد المضاعف وإما المراد بها الكثرة بلا نظر لنفس العدد الخاص، ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالشَّقِيَّةِ فَلَا يَجْزِي إِلَّا بِلَهْهَا﴾ أي: في مقابلتها ﴿وَمَنْ لَا يَفْعَلْهُنَّ﴾ بنقص الثواب وزيادة العقاب ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ بالوحي والإرشاد إلى ما نصب من الحجج ﴿دِينًا﴾ بادل من محل صراط؛ لأن المعنى: هداني ربي صراطاً مستقيماً ﴿قَبْلًا﴾ فعلاً من: قام؛ كسيد من: ساد، أو قيعاً في قراءة ابن عمر وعاصم وحمزة والكسائي على أنه مصدر نعت به، وكان القياس أن يقال: قوماً كعوض؛ فاعل لإعلال فعله كالقيام، ﴿بَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ عطف بيان لدينا ﴿خَبِيثًا﴾ حال من إبراهيم ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ عطف عليه ﴿قُلْ إِنِّي صَلَّيْتُ وَإِسْكِي﴾ عبادتي كلها ﴿وَنَحْيَا وَمَنَّا﴾ أي: حياتي وموتى واقعة بحلق الله وقضائه وقدره، وسائر أفعاله لا يشاركه فيها أحد من خلقه، وهذا هو قوله: ﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لا شريك لك لله ﴿وَبَدَّلَ لَكَ أَمْرَتُ﴾ يعني: قل يا محمد: وبهذا التوحيد أمرت ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ وأنا أول المسلمين بقضائه وقدره، ﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء الكفار ﴿أَغْيَرْتُكُمْ دِينًا﴾ أي: سبباً وإلهاً ﴿وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ سيد كل شيء ومالكة، لا يشاركه فيه أحد ﴿وَلَا تُكْسِبُ غُلًّا نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهِ﴾ أي: إن إثم الجاني عليه لا على غيره ﴿وَلَا تُزِرُّ وَازِدَةً وَزَرَ الْأُخْرَى﴾ أي: لا تؤاخذ نفس أئمة بإثم أخرى أو لا تحمل نفس حاملة حمل أخرى، ولا يؤاخذ أحد بذنب أحد، ﴿ثُمَّ إِنِّي رَأَيْتُكُمْ مُرْجَعَةً﴾ يوم القيامة ﴿فَتَبَيَّنْتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ يعني: في الدنيا من الأديان والملل، ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ أي: جعلكم يا أمة محمد خلائف في الأرض، فإن الله أهلك من قبلكم من الأمم الخالية واستخلفكم فجعلكم خلائف منهم في الأرض تخلفونهم فيها، أو خلفاء الله في أرضه تتصرفون فيها، وعلى هذا يكون الخطاب عاماً لكل الأمم، ثم قال: ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ في الغنى والشرف ﴿لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُم﴾ من الجاه والمال وغيرهما، أي: بما ملككم معاملة المختبر والمبتلى، فليبتلي الغني بعتاه، والفقير بفقره، والعالم بعلمه، والشريف بشرفه، والوضيع بدناءته، والعبد بالحر من جميع أجناس خلقه، ليظهر منكم ما يكون عليه الثواب والعقاب، لأن العبد إما أن يكون مقصراً فيما كلف به؛ وإما أن يكون موفياً ما أمر به، فالمقصود بالخوف ويرغب، فلذلك قل: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ لأن ما هو آت قريب ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي: لذنوب أهل طاعته. انتهى التفسير اللفظي.

يقول الله في هذا المقصد: إياكم والإشراك بربكم، ثم أطيعوا الوالدين، واستوصوا بأولادكم مخبراً فلا تقتلوهم غيلة الفقر، وكأنه تعالى لما أمر الناس بإعظام الخالق فالوالد فترية الولد قد أتم هذا النظم، وهو إعظام من فوقنا والرحمة بمن تحتنا، أخذ يأمرنا بترك الفواحش الظاهرة والباطنة، فكما راعينا بالعبادة والإجلال من فوقنا وبالرحمة من تحتنا هكذا يشملنا تجمل الظاهر والباطن من أحوالنا بالتأخذ عن سيئات الأمور. هذه أول وصية.

فأما الوصية الثانية فهي المعاملة مع الناس ، فلا تأكل مال اليتيم ونلاحظه كما نرحم أبناءنا ونزن وبكيل ونقول بالحق فلا نطفف المكيال والميزان ولا نظلم في أقوالنا ونشهد بالحق على الأنفس والأقارب .
فأما الوصية الثالثة فهي أن لا تعدل عن هذا الصراط الذي في هذه الآيات وفي هذه السورة وفي القرآن كله ، فإذا تبع كل فريق هواء ضلّ وغوى ووقع في الهاوية . ولما أتم الوصايا الثلاث شرع يخبرنا عن سبيل الديانات قديمها وحديثها وذكر أهم القديم وهو دين موسى عليه السلام ، وأهم الحديث وهو دين محمد صلى الله عليه وسلم الذي أمرنا بأن نتبعه فلا تعدل عنه ، فقال : أيها الناس قد آتينا موسى كتاب التوراة لنتم النعمة على من أحسن القيام به علماً وعملاً ، وفصلنا فيه البينات والهدى ، وجعلناه رحمة عسى أن يوقن أتباعه ببقاء ربهم ؛ هكذا أنزلنا القرآن فاتبعوه ، فليس محمد يدعاً من الرسل ، أيها الناس ، ليس لكم اعتذار فلا تقولون قد أنزلت التوراة والإنجيل على غيرنا فكيف نعذبنا ونحن غافلون عن دراستهما مع أننا أذكى أذهاناً ، وأحد أفئدة ، وأقوى قلوباً وأشجع ، وقد صدق وعدنا ووعدنا وصبرنا في البأساء والصراء فقوي بأسنا ، فلو نزل علينا كتاب لرفعنا به الأمم الأرضية ، ولطرد به في الشرق والغرب ، ولهذبنا الأمم وهديناها وربيناها وأتيناها . فها هو ذا القرآن قد أزال اعتذاركم بإرشاداته القيمة البليغة ، فمن أعرض عنه أو صدّ الناس عن اتباعه جازيناه سوء العذاب . فاتبعوا القرآن ولا تتبعوا الأهواء ، فلم يبق لكم عذر واحذروا الصريق ولا تكونوا كالأمم السالفة ، ومن لم يتبع هذه النصائح من الأفراد والأمم فإنهم لا محالة واقعون في العذاب الأليم .

عجوبة من عجائب القرآن في هذه الآيات

وهي : ﴿ حُلْ يَمْشُرُونَ الْآنَ تَأْتِيهِمُ الْمَلَكَةُ أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْتَانُهَا ﴾ الخ الآية .

اعلم أن كل عمل له وقت خاص فإذا تجاوزه لم ينفع العمل ، ألا ترى رعاك الله أن لكل زرع وشجر وقتاً محدوداً وزمناً معيناً ، فمتى جاوزه لم يفلح زرعه ولم يثمر ، هكذا ترى بني آدم إنما يكون تعلمهم وقت الصغر ، فإذا كبروا صعب العلم ، وهكذا الأدب لا يفيد إلا صغار السن ومتى جاوز السن لم يفد ، هكذا جميع أعمال الحياة في هذه الدنيا لها أوقات معلومة متى جاوزتها لم تكن لها فائدة .

فلتنظر نظرة في أهل الأرض في العرد الأمة والكرة الأرضية كلها ، فإذا لم تكن الأخلاق والآداب والعلوم للفرد في حال تمكنه وذهب وقت ذلك وحلّ الموت فلا يعيد الإيمان ولا العلم ولا الأخلاق ، إن الإنسان يحشر على ما مات عليه ، فإذا رأى الحقائق عند الموت وهو قد مات ولا علم عنده ولا أخلاق ، فأي قوة له على الطيران في تلك الساعات الشاسعة والأماكن العالية ؟ وكما لا ينفع سقي القطن بعد أن عطش أيام إثماره فلا إثمار بعد فوات سقيه في أيام الإثمار ، هكذا لا فائدة من ظهور الحقائق للذي مات ولا علم ولا عمل ولا أخلاق ، وإنما يكون في حسرة وحزن على ضياع زمانه بلا فائدة جنتها ولا أعمال زاولها .

وكما رأيت الفرد ترى الأمة فإنها إن لم يقم كل فيها بما استعد له من علم أو صناعة أو عمل ، ضاقت عليها الأرض بما رحبت ، وأسرعت إليها الأمم من كل جانب ، وكذلك إذا تفرقت أهواؤها فإن العدو يغير عليها ، كما حصل في الأزمان العابرة أيام مجرم المغول والتتار وهما الأمتان المجاورتان

للبلاد النصبية وهم المسمون بأجوج ومأجوج في كتب الجغرافيا القديمة، كما يتضح لمن اطلع على خريطة كتاب «إخوان الصفا» فإنه يرى أن تلك البلاد تسمى بأجوج ومأجوج، ففي ذلك الوقت هجم «جنكيز خان» على الأمم الإسلامية لما قتل «قطب أرسلان» رسل «جنكيز خان» الذين أرسلهم للتجارة في بلاد الإسلام، ولم يستحل جنكيز خان ذلك الهجوم إلا بعد أن أرسل خطاباً لقطب أرسلان، وسترى نصه في سورة الكهف، نقلته عن كتابي المسمى «نظام العالم والأمم»، وهذا الكتاب فيه طلب المبادلة والمعاملة ولما قرأ قطب أرسلان الخطاب قطع أذان الرسل، فحيتل صام «جنكيز خان» ثلاثة أيام لم يذق فيها الطعام، وقال: يا الله، أردت عمارة أرضك، ولكن المسلمون هم الذين أرادوا خرابها، ثم هجم الهجمة التي مزقت الإسلام شرعزق، فلم تقم للدولة قائمة إلا قليلاً، وخرت بعدد بعد ذلك، خربها «هولاكو» من أعقاب جنكيز خان، هكذا ترى دولة الأندلس إذ فسق المسلمون هناك بعد واقعة بغداد بنحو ٣ قرون، وتقاطعوا وتدهروا وأباحوا التجارة بلا قيد ولا شرط، فشرّبوا خمر الفرنجة ولبسوا ملابسهم، وتعلموا في مدارسهم، ففترقوا شيعاً، وذاق بعضهم بأس بعض، وكانت شروط الهدنة بين بارونات أوروبا ودوق فينيزيا والبابا من جهة، وبين ملوك الإسلام في الأندلس من جهة أخرى، أن التعليم حر، والتجارة حرة، والدين حر، فتوغل الإسبان في بلاد الإسلام إذ ذاك، وسقوهم الخمر، وعلموهم التنعم بلبس الحرير، والترف والفسق والخلاعة، واستلذذوا وتقامروا، وخاصر الشبان الشابات في الحارات وعلى قارعة الطريق، وخلعوا العذار، وحرقوا معبد العرب ودينهم، وصاروا يقرؤون علوم أسلاف الإسبان وآدابهم وتاريخهم، فأصبحت مدارس الإسلام خاوية على عروشها وصار الناس مسرفين شرهين جاهلين، فحققت عليهم كلمة ريك، فأخذهم العذاب من حيث لا يشعرون، وحققت عليهم آية ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَرْبِّينَ﴾، وهؤلاء أسرفوا في الأموال والخلاعة فاستعبدهم الإسبان، فقام الملك «فرديناند» والملكة «إيزابله» فأفانوهم وطرّدوا من بقي إلى أفريقيا، ذلك لأنهم تفرّقوا شيعاً وذاق بعضهم بأس بعض، وصار لكل منهم وجهة هو موليها، حتى إن أحد ملوكهم لما استفرقوا في الفسوق اصطاد فتاة إفريقية من أيها، فشكا أبوها إلى ملك آخر من ملوك الإسلام هناك، فأرسل هذا الملك إلى الأول الذي هو ابن ذي النون أن ألق عن خطتك وأرجع الفتاة لأبيها وكيف تكون زانياً؟ فردّ عليه جواباً شديداً، فقامت بينهما الحرب، وساعد الفرنجة ذلك الملك المنتصر للفتاة، وضرّبوا الأمير ابن ذي النون، وعملت هناك ليال راقصة فرحاً بانتصار الإسلام والنصرانية معاً على ابن ذي النون الذي فسق وغوى.

هذا هو سبب خراب دول الإسلام قديماً، وإلى الآن ترى آثار ذلك في الأعقاب، فإن المسلمين اليوم متفرّقون شيعاً وقد ذاق بعضهم بأس بعض، وكل حزب بما لديهم فرحون، فإن الفرنجة يعلمون الناس تحقير الديانات والآداب والأخلاق الشرقية، وهم قائمون بدياناتهم عاكفون على كنائسهم، يريدون أن يصدونا عن عوائدنا وأخلاقنا، ليضعوا أيديهم علينا ونحن صاغرون، ولم يظن لذلك إلا طائفتان وهم: أهل الهند، فقد متعوا المنسوجات الأجنبية من بلادهم، وإخواننا الترك، فإنهم في هذا الشهر مارس سنة ١٩٢٥ قد حرّموا تدريس الديانات غير الإسلام في بلادهم، وهذا أول ما تبّه الشرقيون للحظر الداهم.

فإذا سمعت الله في القرآن يقول فيما نحن بصدده: هل ينظرون إلا أن تأتيهم ملائكة الموت فيمبضون أرواحهم أو يأتي بعض آيات ربك. وقد فسر في الصحيحين معاً بطلوع الشمس من مغربها. فاعلم أن موت الإنسان كهلاك الناس كلهم، فإذا طلعت الشمس من مغربها فذلك من أشراط الساعة وخراب الأرض، فإذا مات إنسان فلا ينفعه إيمانه إذا عرف الحقيقة، وإذا هلك أهل أرض كلهم فلا توبة لهم بعد الموت، وإذا سمعت حديث مسلم وقد روى أن آيات ربك عشرة، وذكر منها أنواع الخسوف وخروج يأجوج ومأجوج والدجال وعيسى ابن مريم وخروج الدابة، ونحو ذلك مما تقدم إيضاحه في غير هذا المكان، فلتعلم أن ذلك راجع إلى طلب الشيء بعد فواته.

الآن ترى أن خروج يأجوج ومأجوج الذي أوضحته في كتاب «نظام العالم والأمم» وستره في سورة الكهف قد كان خراباً على الإسلام كما أجعلته لك سابقاً، وقس عليه ما ذكر من الخسوف، فإنه لم يخرج عن هلاك الأفعى التي خسفت الأرض بهم، فكيف بعيد إيمانها بعد ذلك. فأصبحت آيات الله عبارة عن الانقلاب الذي يحصل في الأمم أو في أرض الله كلها، فخراب دولة كخراب الأرض كموت إنسان.

عموم القرآن للأمم

ولما كان القرآن لم ينزل لأمة خاصة بل لعموم أهل الأرض، جاء ذكر هذه الأمور عامة حتى يأخذ كل من أهل الأرض منها بقدر طاقته، وأن المسلم كما ينظر في أمر نفسه ينظر في أهل وطنه ودينه وينظر في أمر الأمم كلها، فلذلك ترى المذكور في حديث مسلم عبارة عن أمور عامة لا تخص أمة، مما يدل على أن المسلم يعنيه النظام العام.

وملخص آيات ربك في هذا المقام ما يكون من الأمور الموجبة لفوات الفرصة، فالموت والانقلاب العام في دولة وخراب الأرض كلها متساوية في هذا المعنى.

وضوح معنى الآية

فكان الله يقول: أيها الناس، احرصوا على العلم والدين والأعمال الصالحات قبل العوات، وعلى كل امرئ أن يهذب نفسه ويسعى في تعليم أمته لئلا تضل، فهلاك الفرد لا ينفع بعده إيمانه، وكذلك هلاك أمته يكون سبب هلاكه، لأن المصائب تعم. وإذا ترك الناس الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خربت دولهم، لأن الأمة كالفرد الواحد، فليكن المسلم مهذباً لنفسه هادياً لأمة، فإن لم يفعلوا ذلك ولم تكونوا على سبيلي فانتظروا معاناة العذاب بموت الأفراد منكم، أو انتظروا ما سيجلّ بكم من تفرق الأهواء حين يخرج يأجوج ومأجوج ويقتلون الفرس والعرب الذين هم مسلمون، وكذلك تقوم الفرقة على المسلمين في الأندلس وهكذا.

انتظروا الانقلابات العظيمة فإن هذه كلها منحصلة، وإذن لا تنفع التوبة وبذل المسلمون ﴿فَإِنْ أَنْتَظِرُوا إِلَّا مُتَغَيَّرُونَ﴾، ولذلك أعقبه بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا دِيْنَهُمْ وَكَفَرُوا شَيْعًا ثَلَاثًا مُتَّهَمِينَ فِي شَيْءٍ﴾ معناه أنت منهم بريء وهم منك برآء، تقول العرب: إن فعلت كذا فليست منك وليست مني، أي كل واحد من بريء من صاحبه، هكذا هنا يقول الله: إن أمتك يا محمد حين تفرق أهواؤها وتختلف أحوالها وتصبح شيعاً ويقوم كل قوم ضد الآخرين، فإنك بريء منهم وانتسابهم لك لا يجديهم نفعاً،

ولقد صدق الله وعيده فإن ابن العلقم وزير المستعصم هو الذي سهل لهؤلاء دخول بغداد انتقاماً من المستعصم الذي كان سنياً، والوزير شيعي، واحتل بأجوج وماجوج البلاد فلم يرجعوا سبياً ولا شعبياً فحاق الخراب بالأمم الإسلامية لما تفرقوا شيعاً، هذا معنى قوله تعالى: ﴿لَتَلْمِزْنَهُمْ فِي شَيْءٍ﴾، وليس معنى ذلك أنهم كفار، بل ذلك معناه أنهم يعاقبون عما يستحقون لمخالفتهم حرائك المستقيم، لأن شريعتك قائمة على قول الحق والعدل وإقامة الميزان في كل شيء، وإعطاء الكبير ورحمة الصغير، فإذا تحولت أمتك عن الجادة نزل بها العقاب ولا تقصير فلا تثريب عليك فقد بلغت ونصحت.

جواب اعتراض

لقد اطلع على هذا القول أحد الفضلاء، فقال: هذا حمل للآية على معنى بعيد جداً، وما لهذه الآية وخراب بغداد وخراب الأندلس؟ وما لك تذهب بالمعاني إلى ما لا تحتمل الآية؟ فقل لي يا الله كيف يثق الناس أن هذا هو معنى الآية؟ كلا والله، إن هي إلا معان قامت بذهنك فأوردتها في هذا المقام كأنها معنى وليست بمعنى، وبأنت شعري كيف تذكر هذا وإنه بعيد؟ فقلت: أيها الفاضل، أنا لست بدعاً في هذا التفسير، ولم آت به من عند نفسي، فهل إذا أسمعك أنه تفسير النبي صلى الله عليه وسلم نفسه تكون مقتنعاً بذلك؟ قال: نعم. قلت: فاسمع:

قال أبو هريرة رضي الله عنه في هذه الآية: هم أهل الضلالة من هذه الأمة. وروى ذلك مرفوعاً قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «﴿إِنَّ الَّذِينَ تَفَرَّقُوا دِينَهُمْ وَفَرَّقُوا شِعْبًا﴾ لَتَلْمِزْنَهُمْ فِي شَيْءٍ» هم أهل البدع وأهل الشبهات وأهل الضلالة من هذه الأمة» أسنده الطبري. فهذا حث للمسلمين على الاتحاد.

وروي عن عمر بن الخطاب «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة: «﴿إِنَّ الَّذِينَ تَفَرَّقُوا دِينَهُمْ وَفَرَّقُوا شِعْبًا﴾» هم أصحاب البدع والأهواء من هذه الأمة» ذكره البهوي عن العرياض بن سارية. وفي هذا المقام ذكر المفسرون الأحاديث التي تخص على الاتحاد، وما أخرجه أبو داود والترمذي من وعظ النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه حتى وجلت القلوب وأمرهم بالسمع والطاعة ولو ولي عليهم عبد حشي، وأمر أن تتبع سنته وسنة الخلفاء الراشدين بعده، وقال: «إياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة».

وفي أحاديث أخرى: إن اليهود اختلفت والنصارى اختلفت كما تقدم، وإن هذه الأمة ستفترق ٧٣ فرقة إلى آخر ما تقدم، فهذا كله يدل على أن مسألة الآيات في قوله: ﴿يَأْتِي زَيْتٌ أَوْ تَأْتِي بَعُوضٌ﴾ إلى آخر ما تقدم يرجع إلى ممالك الأمم الإسلامية الذين تفرقوا شيعاً ودلوا.

رأي المفسر

وأرى أن هذه الآيات أكبر عبرة في الدين الإسلامي، ذلك أن تفرق المسلمين إنما جاء للجهالة الشائعة بينهم، ولو أن علماءهم أفهموهم أن دين الإسلام ليس خاصاً بالمسائل الفقهية، بل هو يشمل جميع العلوم، لأصبحوا أمة واحدة، ولكن الجهالة العمياء، والبلاهة الكتعاء، وظلم الملوك والأمراء، وجهل بعض علماء الدين الذين لا يعرفون من هذا الدين إلا أحكام الفقه التي لا تزيد على مائة وخمسين آية، كل ذلك هو الذي حصر عقل المسلم في عناد أحيه، حتى كره كل صاحب مذهب الآخر

ولم أنهم عرفوا أنهم يجب أن يكونوا أعلم بالعلوم العلوية والسفلية، ففي القرآن ٧٥٠ آية في الأخلاق و ٧٥٠ آية في العلوم الكونية، لو عرفوا ذلك لرأوا أن الاختلاف في أحوال قليلة جداً، والاتحاد في أمور كثيرة فيادن يتحدون.

ولكن أقول: إن عمر الإسلام لم يزد عن ١٣ قرناً (إلا قليلاً)، وهذا العمر في الديانات أشبه باطفولة للإنسان، ولقد جاء زمن المراهقة للإسلام، وسيكون في المستقبل من المسلمين فطاحل العلماء في العلوم العلوية والسفلية لا التفهية وحدها، وإذن يرتقي المسلمون ويكونون حاملين ألوية السلام وذلك بعد انتشار هذا التفسير وأمثاله من مؤلفات علماء الإسلام في الأقطار الإسلامية.

هذا، ولما كان المسلم لا يعم نفعه إلا بالإخلاص، أعقب هذا القول بما يفيد ذلك، فبدأ بالحسنات وأنها تضاعف للمحسن، وأكمل القول بالإخلاص إشارة إلى أن الحسنات لا تكون إلا بالإخلاص، كما أن الاتحاد لا يكون إلا بالإخلاص، لذلك قال: ﴿إِنِّي فَتَنِي زُرَّتِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وهو الدين القيم الذي كان عليه الخليل عليه السلام، وصلاتي وعبادتي وحياتي وموتي، كل هذه مسلعة ﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وأنا بذلك مأمور ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾، ثم أفاد أنه رب كل شيء وأن النفس لا تحصل إلا ذنبها وكل لله راجعون.

ثم ختم السورة بقاعدة عامة وهي أن الناس جميعاً في الأرض يمتحنون مختبرون فلا ينجو مسلم بإسلامه من الاختبار، ولا صالح ولا طالح، بل جميع الناس سواء في ذلك. فإذا عوقبت أمة من الأمم الإسلامية أو أفراد فذلك لا يمنعه الإسلام، لأن كل نفس تحصل ذنبها، وعدل الله حق على الجميع، فالناس كلهم خاضعون لتلك القوانين العادلة الإلهية.

وإذا كان الله سريعاً عقابه فليس معنى هذا أنه يتماذى في غضبه، فالأمة التي ترجع إلى ربها تقبل وترقى، ولذلك ختم بقوله: ﴿وَأَنَّهُ لَنَفْقَرَنَّ رَجِيمٌ﴾. فإذا اتعظ المسلمون بأسلافهم وتعلموا وعرفوا علوم الأمم وعلوم العوالم فإنهم يسودون أهل الأرض، ولا يكونون كالمسلمين أيام «قطب أرسلان» إذ جهلوا قوة المغول والتر، لنومهم على مهاد الراحة، لأنه ثبت أنهم كانوا يجهلون قوة جيرانهم فاحتقروهم، فما شعروا إلا وطلأ شع القوم قد حلوا بساحتهم، فأهلوا ببلاء حسناً، فعرف المسلمون أنهم جاهلون بمن حولهم، وأيقنوا بالهلاك فدهمهم التر والمغول، وخرّبوا المدن تخريباً تاماً وقتلوا كل نفس كما تقدم.

فعلى المسلمين أن يعلموا أن تفرقهم لأنهم جهال نائمون غافلون، وأن الأمم الإسلامية الماضية كان بعض علمائها أشبه بالأميين لا يعرفون من العلوم الشرعية إلا الفقه، وصرفوا الناس عن علوم جمال السماوات والأرض، ففتنوا المسلمين وناموا نومة أهل الكهف في الجهالة العمياء واللاهة الكتعاء، فعذبهم الله بالذلة.

فليعتبر المسلمون الحاليون، وإني موقن أنه ظهر فيهم مصلحون وما أكثر المصلحين اليوم في الإسلام. وإني أسأل الله أن يجعل كتابي هذا من مبشرات الرقي في الإسلام، بل أقول إنه سيكون كذلك. وهذا أو ان الرقي فلا بشر به المسلمين وليكونوا من مستقبل أمرهم على يقين ﴿وَلَنَقُصِّمَنَّ لَهُمُ نِعْمَةَ

جوهرة مشرقة

بعد أن ختمت تفسير هذه السورة رأيت أن قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ أَمْتِكَ﴾ يحتاج إلى زيادة إيضاح، فهاك ما وقر في النفس بعد ما تقدم، فأقول: اعلم أن هذه الأحوال كلها أو جلها قد ظهر في هذه الأرض، وقد قلت فيما تقدم: إن مرجعها كلها المفاجأة بالهلاك، ونتيجة ذلك أن تكون الأمم والأفراد مشيقطين للأعمال النافعة في الدنيا والدين، فإن الموت يأتي فجأة وكذلك الأحوال العامة التي تحمل بالأمم.

(١) فإذا جاء في الحديث الذي أجمع عليه البخاري ومسلم: «أن الشمس إذا طلعت من مغربها لم تقبل التوبة»، فذلك للمفاجأة التي تصيب الناس من ظهور الحقائق بالبلاد الأوروبية حيث تغرب الشمس، فإن العلوم لما ظهرت وبهرت وكانت أمم الإسلام لا يعرفون إلا العلوم الفقهية مدة قرون، جاء لهم أهل الغرب فأذلّوهم وقتلوهم وابتدؤوا ذلك بالأنفلس، ثم تخطوا ذلك إلى بلاد الشرق، وهانحن أولاء نراهم يحرقون القرى ويهلكون أهلها ولا يرحمون صغيراً ولا كبيراً. فالأمم الإسلامية التي تأتلف من علوم الكائنات وتنظر أمها تنافي إيمانها ودينها فهي لا محالة آيلة إلى الهلاك، كما حصل في بلاد «أفريقيا» من دول أوروبا، فأما التي يكون اعتقادها بالإسلام يحضها على العلوم فهؤلاء الذين يكسبون في إيمانهم خيراً، وحينئذ ينجون من الخطر فيعيشون مع العالم بسلام. فإذا رأينا بعض الأمم الإسلامية اليوم يقرؤون العلوم العصرية فهؤلاء إذا اعتقدوا أنها من الدين ترقوا سريعاً لا اعتقادهم الراسخ في أذهانهم، فيعيشون مع العالم بسلام، وإلا أدلهم الغرب بالحرب والهلاك وفاجزوهم بالمدافع فقتلوهم.

(٢ و ٣ و ٤) وإذا جاء في الحديث أن هالك حُسفاً بالمغرب وحُسفاً بالمشرق وحُسفاً بجزيرة العرب فاعلم أن هذا تنبيه على أن الأرض تحصل فيها زلازل كما تقدم في هذا الكتاب، وهذا تنبيه أيضاً على أمر طبيعي، ومفاده أن من القرى ما تقع فيها الزلزلة على سبيل المفاجأة، فأهلها يموتون وكل منهم يموت على ما عاش عليه ولا تنفع التوبة، وهذا تحذير من أمر طبيعي كما يحذرنا من الغفلة لئلا يفاجئنا الموت.

(٥) وإذا جاء في «مسلم» أن هناك ناراً تطرد الناس إلى محشرهم، فحكمها كسابقها وهي المفاجأة، فليكن الناس على حذر صالحين في أعمالهم.

(٦) وإذا جاء في حديث «مسلم» أيضاً أن الدجال إذا برل لا تقل التوبة، فاعلم أسا قدم في سورة البقرة أن من يشبه الدجال هم الأمم المستعمرون، فإنهم إذا نزلوا بساحات الأمم الشرقية أذلّوها وأهلكوا أهلها، فمن مات منهم لا تنفعه توبته بعد الموت. وهذا تحذير للأمم الإسلامية من دجل الأمم وإضلالها ومدّها بالترف والنعيم والصناعات والخمر والملابس الفاخرة، فيسترفون ثروتهم ثم يقبضون عليهم ويملكون بلادهم، وقد أروهم جنة الشهوات واللذات والوظائف والمضائق الجميلة، فأصبحت على الشرقيين ناراً تلظى لا يصلها إلا الجاهلون فأذلّوهم. وقد قلت في سورة البقرة وغيرها: أنا لست أقول إنهم هم المسيح الدجال، وإنما أقول هم نظرائه وأشباهه فلهم حكمه، كما أني أقول إن طلوع الشمس من مغربها وإن كان على حاله وحقيقته يراد منه على سبيل الكناية المقصودة للناس في هذا

الزمان شمس العلوم والعرفان، وهذه كناية بحسب القواعد في علم اليان، فالدجال كناية، وطلوع الشمس من مغربها كناية، والقرآن أولى بالكنايات، والكناية أبلغ من المجاز ومن الحقيقة.

(٧) وإذا جاء في حديث «مسلم» الدخان، فقد ظهر ماوضح وجه في هذا الزمان. أولست ترى أن الدخان هو الذي يحارب به الآن؟ أولست ترى العازات الخائفة والمعيبة، والتي تأتي بالظاعون، والتي تميت سريعاً، والتي تأتي بالسل، والتي تأتي بالجنون الخ. وهذا قوله: ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ [يُقَشَّى السَّمَاءُ فَذَا غَدَابٌ أَيْسَرٌ] [الدخان: ١٠-١١]، وقوله تعالى: ﴿أَمْ أَمِثُّ مِثْلَ آبَائِهِمْ أَمْ أَمِثُّ مِثْلَ آبَائِهِمْ أَمْ أَمِثُّ مِثْلَ آبَائِهِمْ أَمْ أَمِثُّ مِثْلَ آبَائِهِمْ﴾ [الملك: ١٦-١٧]، وهذا الحاصب ينزل من الطيارات في بلاد العراق وفي بلاد مراكش وفي بلاد سوريا، فالأول من الإنجليز، والثاني من الإسبانيين، والثالث من الفرنسيين، وذلك حاصل الآن أي سنة ١٩٢٦.

(٨) وإذا جاء ذكر ياجوج ومأجوج، فهأنت ذا عرفت حقيقتهم فيما سبق قريباً، وقد أريتكم ما يكفيكم، وإلا فاقراء في كتاب «نظام العالم والأمم» وفي سورة الكهف فيما سياتي (٩ و ١٠) وإذا ذكر الدابة وظهور عيسى ابن مريم، فهذا كناية لظهور الحقائق واضحة جليلة. فالقلوب النقية المستعدة تنال السعادة وتفهم الحقائق، والقلوب المغموسة التي لم يهذبها الدين ولا العلم فلا توبة لها لعدم تفطنها وفهمها.

وإذا ذكرت هذا فإنما جعلته كناية، والكناية تكون مع الحقيقة، والقرآن للهداية نزل. واعلم أن سورة الأعراف قد أوضحت هذا المقام تمام الإيضاح، فلقد جاء في أولها كيف تعاجأ الأمم بالهلاك، ثم سرد قصص نوح وعاد وثمود ومدين وقوم لوط وفرعون، وأنهم دمروا وهم لا يشعرون. فهذا من بعض آيات ربك التي إذا جاءت لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً.

واعلم أن ثمرة هذه الآيات والمفاجآت إنما يكون في هذا الزمان، فالخسف والتدمير والدخان والعلوم والدجالون الكذابون من الأمم القوية، كل أولئك أحاطوا بالمسلمين وكذلك العلوم والمعارف. فإذا لم يشاكل المسلمون الأمم التي حولهم حقت عليهم كلمة العذاب فأصبحوا خامدين. وما كانت سورة الأعراف الآتية، ولا بعض آيات ربك التي في هذه السورة، لتنزل لمجرد التلاوة أو الإخبار، بل هي إنما نزلت لاستيقاظكم أيها المسلمون في هذا العصر، وإني أنذركم صاعقة العذاب الهون وخراب الدول إن لم تقوموا من فوركم بما أمنت لكم في تفسيري هذا من عجائب الله تعالى، وتعرفوا ما ذرأ الله في الأرض والسموات من بديع صنعه وجميل إبداعه.

هذا هو الزمان الذي تنشر فيه الحقائق الإسلامية، ويقوم المسلمون بنهضة العلم العمرانية، وإلا فليعلموا أنهم خامدون مائتون هالكون صرعى المدافع والقنابل والدخان والدجالين أو تخسف بهم الأرض بما يقذف عليهم من الطيارات وهكذا ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ [بذلك] ﴿وَأَنَّهُ لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ لمن أدركوا وعقلوا فأبقاهم إلى حين.

انتهى تفسير سورة «الأنعام» ويلها سورة «الأعراف».

تفسير سورة الأعراف

هذه السورة مكية إلا لمان آيات وهي

من قوله تعالى: ﴿وَسَقَلْتَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ﴾ [الآية: ١٦٣]

إلى قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ [الآية: ١٧٢] الخ

وقد قسمت إلى تسعة أقسام

القسم الأول: من أول السورة إلى قوله: ﴿كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ [الآية: ٥٨]

وهذا القسم فيه أربع مقاصد:

المقصد الأول: في مقدمة السورة في ابتداء تفصيل الكلام على ما أجمل في آخر سورة «الأنعام»

من مفاجأة الأمم بالحوادث المزعجة، فعليه يجب أن يكون الناس مستيقظين دائماً، من قوله: ﴿الْتَمَسْ﴾ إلى قوله: ﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [الآية: ١٠].

المقصد الثاني: في قصة آدم وحواء وما أصيبا به من خروجهما من الجنة، ونزولهما إلى الأرض،

وهي أول ما جاء من القصص كالتطبيق على ما يصاب به الناس مفاجأة، من قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ [الآية: ١١] إلى قوله: ﴿وَفِيهَا تَمْوِئُونَ وَمِنْهَا تَخْرُجُونَ﴾ [الآية: ٢٥].

المقصد الثالث: بيان أن هذه القصة كسائر القصص، ليست تقصد لذاتها، أو للتفكه، بل هي

للحكمة والاعتبار والعمل، وحث الناس على ألا يتبعوا وسوسة الشيطان كما اتبع أبوهما آدم وسوسته

فغوى، وليحذروا أن يفتنهم الشيطان فينزع عنهم لباس التقوى كما نزع عن أبيهم اللباس المادي، ثم

أخذ يذكر أحكام اللباس في الصلاة، وحكم الزينة التي خلقها الله وهكذا، من قوله: ﴿يَسْبِي آدَمَ قَدْ

أَزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤْخِرُ سَوَاءَ بَكْمُ﴾ [الآية: ٢٦] إلى قوله: ﴿وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّاتٍ عَلَىٰ عَمِيمٍ

هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الآية: ٥٢].

المقصد الرابع: فيما هو أهم مما تقدم؛ وهو النظر في خلق السماوات والأرض والشمس والقمر

والسحاب والمطر والنبات، الخ، من قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ [الآية: ٥٣] إلى قوله: ﴿كَذَلِكَ

نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ [الآية: ٥٨].

القسم الثاني: في قصة نوح وقومه، وكيف غرقوا بكفرهم، من قوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ

قَوْمِهِ﴾ [الآية: ٥٩] إلى قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾ [الآية: ٦٤].

القسم الثالث: في عاد ونيهم هود عليه السلام، من قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي عَادِ أَهْلَهُمْ هُودًا﴾

[الآية: ٦٥] إلى قوله: ﴿وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [الآية: ٧٢].

القسم الرابع: في ثمود وبنيهم صالح عليه السلام، من قوله: ﴿وَأَنَّى تَمُودُ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ [الآية: ٧٣] وكيف كانوا يتخذون من السهول قصوراً ويتحتون من الجبال بيوتاً، وكيف خسفت بهم الأرض لما طغوا وبغوا، إلى قوله: ﴿وَلَنَكِسَ لَا تَجِبُونَ النَّصِيحِينَ﴾ [الآية: ٧٩].

القسم الخامس: قصة قوم لوط عليه السلام، إذ كانوا يأتون الرجال شهوة من دون النساء، فأمر الله عليهم مطراً غزيراً فهلكوا، من قوله: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ [الآية: ٨٠] إلى قوله: ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمِيمَ﴾ [الآية: ٨٤].

القسم السادس: قصة أهل مدين وبنيهم شعيب عليه السلام، إذ كذبوا وطغوا المكيال والميزان وبخسوا الناس أشياءهم فأخذتهم الرجفة لما كذبوا، من قوله تعالى: ﴿وَأَنَّى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ [الآية: ٨٥] إلى قوله تعالى: ﴿فَكَيِّفَ عَاسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [الآية: ٩٣].

القسم السابع: في نتائج عامة من القصص المقدمة، ونصائح عامة فصل فيها ما أجمل في أول السورة وفي آخر سورة «الأنعام» من أحوال الأمم العاصية، وأنه يجب الخلص في كل حين، لأن خراب الأمم قد يأتي بفتة ليلاً أو نهاراً، وأن أكثر نوع الإنسان لا عهد له، من قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ﴾ [الآية: ٩٤] إلى قوله تعالى: ﴿وَلَن وَجَدْنَا مُكْذِرُهُمْ لِنَفْسَيْنِ﴾ [آية: ١٠٢].

القسم الثامن: قصص موسى عليه السلام، وما كان من أمر فرعون معه، وكيف كان أصحاب العقول أقرب للحقائق ممن يتبعون خوارق العادات، كما حصل لسحرة فرعون وجهلة بني إسرائيل، إذ آمن الأولون لما رأوا ما هو فوق قدرتهم على يدي موسى، وكفر الآخرون لما جاوزوا البحر ﴿قَالُوا يَمُوسَى أَجْعَلْ لَّنَا إِلَٰهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ [الآية: ١٣٨]، وغير ذلك من الآيات المعصلات، من قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْهُمُ مُّوسَى﴾ [الآية: ١٠٣] إلى قوله: ﴿وَوَعَدْنَاكَ ثَقِيلُ الْأَمْرِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الآية: ١٧٤].

القسم التاسع: قصة بلعام بن باعوراء الكنعاني، إذ أعطاه الله العلم فضل به، وما ينبع ذلك من الأحكام العامة، من قوله: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ آيَاتِنَا﴾ [الآية: ١٧٥] إلى آخر السورة.

مقدمة تبين ارتباط هذه السورة بما قبلها

اعلم أن سورة «الأعراف» متممة لسورة «الأنعام» وبيانه أن سورة «الأنعام» يرجع أهم ما فيها إلى أمرين اثنين: أولهما النظر في العالم العلوي والسفلي. والثاني: اجتناب الشرك والظلم والمعاصي والقتل والعقوق والزنا، وما أشبه ذلك، وتجد العناية بالأمر الأول واضحة جلية في ابتداء السورة بالحمد على أن الله خلق السماوات والأرض وجعل الظلمات والنور، وفي نظرات التحليل في الكواكب متدرجاً من أدناها إلى أعلاها، وفي أن الله هو الذي خلق الحب والنوى، وأخرج الحي من الميت، وأصاء النهار وأظلم الليل، وأنشأ جنات وأعاباً ونخيلاً، وهكذا كما ذكر في السورة.

وترى الأمر الثاني ظاهراً في التنديد بعبادة الأصنام والشرك واتباع الهوى وتحريم الحلال وتحليل الحرام، وظهر جلياً في آخر السورة إذ قال: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ﴾.

وختم السورة بإبصار الأمم إذا أهملت العلوم فجهلت العوالم العلوية والسفلية، أو لم تراع الأخلاق والآداب فظلمت وعصت فأندرها بقوله: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ أُمَّتِكَ﴾، ولم يبين تلك

الآيات وإنما أهتمها وتركها للناس يفكرون فيها، وجاءت بعض الأحاديث بما يشف عن بعض الآيات بطريق الرمر ورجع ما فيها إلى أمور عامة ذكرناها يقصد بها أن تكون الأمم متيقظة عامة عاملة كما شرحناه.

فكان الله يقول في سورة «الأنعام» كما قال في سورة «الفاتحة»: «أي عبادي، هأنذا أمركم أن تحمدوني لأنني ربيت العالمين، ولن تعرفوا الثرية العامة إلا بدراسة ما ربيت ونظمته من العالم العلوي والسفلي. أنتم مأمورون أن تحمدوني لأنني ربيت العالمين، ولأنني خلقت السماوات والأرض وجعلت الظلمات والنور، ولا حمد لمن يجهل صفات المحمود، ولا شكر لمن يغفل عن صفات المشكور، وأنا لم أبتدئ القرآن بحمدي على أنني رب الثواب والعقاب، ولا رب اليسوع والشفعة والرهن والميراث والقضايا، والوضوء وأركانه، وأنواع الحيض، وأقسام المياه التي يجوز التطهير بها، ولا على مسائل العتق، ولا على معادلات علماء التوحيد واختلافهم في صفاتي، وهل هي عين ذاتي أو غير ذاتي، وإنما أمرتكم بحمدي على أنني خلقت السماوات والأرض وجعلت الظلمات والنور، وخلقتمكم من طين وربيت العالمين.

وكيف تحمدوني وأنتم أجهل الناس بأعمالي وجمالي ونوري الذي أشرق، والظلمات التي نجي، وتذهب بحساب؟ وكيف تحمدوني وأنتم لم تدرسوا الفلك ولا الطبيعة ولا النبات ولا الحيوان ولا جمال مخلوقاتي؟ على هذه يكون حمدي، ولا حمد لكم إلا بالدراسة والعلم، فمن جهل صفات المحمود كان حمده نفاقاً، وشكره لغفلاً، وتعبد جهلاً، وجه لربه رياء. وكيف تحبون من تجهلون، أو تنفرون إلى من لا تعرفون، وهل تعرفوني إلا بأعمالي؟ أعمالي التي أبرزتها في جو الكواكب والشموس والأقمار والنبات والحيوان والإنسان، فلا جمال إلا من جمالي، ولا حكمة إلا من أعمالي.

ولا ينسئ لكم معرفة جمالي في هذه المحلقات إلا إذا انتظمت دولكم، ولا يكون النظام إلا حيث تتركون المعاصي طاهراً وباطناً، وتقومون بالصلاة والزكاة وبقية أركان ديس الإسلام، وتتركون طاهر الإثم وباطنه، وأن تتركوا ما حرم ربكم عليكم، فلا تشركوا به شيئاً، ولا تقتلوا أولادكم. وانظر رعاك الله كيف ختم السورة؟ بماذا ختمها؟ ختمها بالإنذار للأمم كلها، أنذرهم وحذرهم، قال لهم: اتبعوا صراطي مستقيماً، ولا تفرقوا، وإلا أنزلت عليكم ما يصيب الأمم الجاهلة بفعل ربها ونظامه في خلقه الظالمة في أعمالها العامة والخاصة، فإذا أتت لكم بعض آيات ربكم لا تنفعكم التوبة.

يقول: قوموا بالأمرين معاً: معرفة نظام السماوات والأرض، وتهذيب نفوسكم ونظام دولكم، وإلا فإنكم معرضون للانتقام وذهاب دولكم يوم يأتي بعض آيات ربكم، وإذن لا تنفعكم توبة، ولا ينجيكم اتباعكم لدين الإسلام بمجرد اللفظ وأنتم تجهلون، فلا تكسب نفس إلا عليها، (إنكم خلقت الأرض وأنتم مختبرون مُمتحنون، فمن فاز في الامتحان قرباه، ومن رسب أزلناه ﴿ولا تكسب كل نفس نفساً إلا عليها ولا ثمر ولا نزر ولا خزانة﴾ [الأنعام ١٦٤])، نحن اختبرناكم فيما أعطيناكم فلا تقصروا في شكرنا ولا تناموا عن معرفة نظامنا

سورة الأعراف

لما كانت سورة «الأنعام» لم يفصل فيها هلاك الأمم الجاهلة، ولم يبين كيف يهلك الذين لا يعقلون والذين هم يظلمون بارتكاب المعاصي، جاءت سورة «الأعراف» وقد ذكر فيها آدم ونوح وعاد وثمود وقوم لوط ومدين وبنو إسرائيل وقوم فرعون، وقد هلك من هلك من هؤلاء، إما لتطعيف المكيال والميران، وإما لعدم معرفة النعمة وشكرها على قصور في سهول وبيوت منحوتة في الجبال، وإما على الظلم بالقتل، وإما على الفسوق بمباشرة الرجال ومخالفة حكمة الخالق في الاقتراب من النساء، وإما على تكذيب الأنبياء ونيل الحق ومخالفة طريق الهدى.

فانظر كيف ابتدأ سورة «الأعراف» بما لم يتدنى به سورة «الأنعام»، ابتدأ سورة «الأنعام» بإيقاظنا إلى العم التي حولنا وتوجيه عقولنا إليها.

ولما علم أن أمة الإسلام ستكون بعد النبوة بأمد طويل كالقرن الرابع عشر لا تعبر هذه العم الثقات، ولا تنوي إليها عتاً، ولا تعرف المقصود منها مع أنها أهم العلوم، وأهم العم، وأن الحمد لم يذكر في «الفاتحة» ولا في «الأنعام» إلا عليها.

ختم سورة «الأنعام» بالإنذار، وابتدأ سورة «الأعراف» بإكمال الإنذار، فقال: ﴿يَكْتَسِبُ آلُكَ الْبُكَ فَلَا يَكُنْ فِي صُدْرِكَ حَتْرَجٌ يَنْتُهُ يُشْذِرُ بِهِ ذِكْرُكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الآية: ٢]، يقول في سورة «الأنعام»: توجهوا بعقولكم إلى مخلوقاتي واتركوا المعاصي. ويقول في «الأعراف»: أنزلت إليك الكتاب فلا يكن في صدرك ضيق منه، فأنذره الناس وأتل عليهم أنباء الأمم الضالة، فكم من أمة أهلكناها لبلاً أو نهاراً. فسورة «الأعراف» لبيان الأمم التي جهلت ما صنعه ربها وغفلت عن نعمه أو عصت في أعمالها.

القرآن ونهر النيل

اعلم أن مثل القرآن مع الأمم الإسلامية كنهج النيل مع الأمة المصرية. إن النيل كان يجري قديماً من وراء خط الاستواء من فوق جبال «القمر» ويمر في الأودية والبحيرات، ويقطع أميالاً وأميالاً آتياً من نهري: النيل الأبيض والنيل الأزرق، وهما يجتمعان عند مدينة «الخرطوم»، ويتجهان شمالاً إلى البحر الأبيض المتوسط، ولم يكن للنيل سدود تمنعه ولا قناطر تحجزه ولا حبوس تحفظه، ولكن كان يمر في طريقه ولا يمرج على شيء، ولا يلوي على أحد حتى يصب في البحر الأبيض. وغاية الأمر أنه في زمن الفيضان أيام الخريف يعم الأرض، وبعد ذلك يقل ماء النيل فتجف الأرض فيزرعونها مرة واحدة.

وكان الناس أيام الفيضان يعيشون في مدنهم وقراهم والماء من حولهم، ويأكلون مما يخزنون، ولا يتزاورون إلا على المراكب والقوارب وما أشبههما. ولقد كان لقدماء المصريين بحيرة يحزنون الماء فيها لينفع ذلك أيام قلة المياه.

ومن ابتداء الفتح الإسلامي وقبله إلى أمد قريب، لم يكن لتلك البحيرة عمل، بل هجرت لما ذهب مجد الأمة القديمة، وبقي النيل يجري مجراه حتى إذا كان العصر الحديث جعلت للنيل قناطر وسدود في جهات كثيرة، وصبط ما فيه من الماء بقدر الإمكان، فأخصبت مصر وأصبحت عروساً وارتئت للناظرين، هكذا القرآن.

القرآن

يقرأ الناس القرآن بألسنتهم وهم لا يعملون بما فيه ، بل هم أجهل الناس به ، كما كان النيل يجري من وراء حط الاستواء إلى البحر الأبيض ولا يتفجع الناس به إلا أيام الفيضان ، وهي أيام قليلة ، ولذلك لم يكن يسكن بلادنا إلا نحو مليونين . أما الآن فقد أصبح السكان نحو ١٤ مليوناً ، أي سبعة أضعاف سكانه من قبل ، وفيضان القرآن على أمة الإسلام في القرون المتأخرة لم يكن إلا الأحكام الشرعية من الحيض والنفاس والميراث والوضوء ، وهكذا ، فأجدبت الأمة الإسلامية وخلت ربوعها من الأنيس وحلّ بها الإنكيس وأذلها الإنجليز والفرنسيس ووسوس لها إبليس .

فهذه سورة «الأعراف» جاء فيها ذكر الأمم الجاهلة أو العاسفة ، تذكر المسلمين بما حلّ بهم الآن من خراب محالّهم ، كما خربت عاد وثمود وقوم لوط وقوم فرعون لما طمروا وبغوا وجهوا العلم والحكمة وكانوا ظالمين .

سورة «الأعراف» تذكرة للمسلمين وإنذار لهم بقرب ذهاب دولهم ، بل ما فيها من القصص هي عين ما حلّ بالأمة من ذهاب مجد وصياح بلاد وخراب أمم بما فسقوا وبما جهلوا ، والفسق والجهل متلازمان وهما صنوان وأخوان لا يفترقان .

سورة الأعراف جاءت لإظهار الحقائق

جاء في سورة «البقرة» قصة آدم ، وأتبعته بقصص بني إسرائيل ولم يذكر هناك صراحة نتائج قصص آدم ولا ثمرته ، ولكن في هذه السورة العلم والمعرفة والفهم . ألم تر أن قصة آدم في هذه السورة قد أعقبها بدرس في التهذيب والتربية ، فقال : ﴿ يَنْبِئُكَ أَنَّكَ لَا يَلْبِسُهُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكَ مِنْ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا ۖ ﴾ [الآية ٢٧] ، بل تجاوز ذلك إلى ما هو أرقى وأكمل وأتم وأعظم وأنفع وأشمل فقال : ﴿ وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ ءَاتِ اللَّهِ ۖ ﴾ [الآية ٢٦] . يا عجباً ، بذكر قصة آدم ويخرج من نزع لباسه الجسسي إلى الكلام في لباس التقوى لنا ، ويجعل لباس التقوى خيراً ويقول : ﴿ ذَٰلِكَ مِنْ ءَاتِ اللَّهِ ۖ ﴾ .

إن هذه القصة ذكرت في أول سورة «الأعراف» في ابتداء القصص ، ليدلنا أن هذه الحكايات والقصص لا يراد لعقلها ولا مجرد حفظها ولا فهم معناها ، بل يراد منها ما يلزمنا في حياتنا ، ويحفظ في كيانتنا ، وبولف جامعتنا ، ويرقينا في هذا الوجود ، وإلا فأين ما حصل لأدم وحواء من كشف سواتهما ، وما ألهماء من خصف الورق عليهما ، وما جاء تقريباً على قصصهما من ذكر اللباس الذي يوارى سواتنا من القطن والكتان والتيل والحرير وغيرها ، وما فوق ذلك من لباس التقوى ، وأنه يجب علينا أن نتقي وسوسة الشيطان لئلا يتزععنا لباس التقوى كما نزع من أبوين اللباس الظاهري .

هذه القصة تنطق بلسان فصيح أن ما ورد في القرآن من القصص لم يكن إلا للتأنيج التي نتمناها ، ولم يذكر من ذلك قصص لداته ، وإلا فهذه القصص أصبحت مشهورة بين الناس وهم لا يلتفتون إليها .

فعلى المسلمين أن يحذروا من وقوع العذاب الذي هم أعلم الناس به ، فقد حلّ بالدول الإسلامية كلها وأحاط بهم من كل جانب وهم نائمون ، ولو أنهم عرفوا أن سورة «الأعراف» إن هي

إلا مثل من الأمم الخالية لما سيحصل في الأمم المستقبلية التي نحن منها، وقد مسنا نفس العذاب الذي حاق بتلك الأمم من عاد وثمود الخ.

لو عرف المسلمون ذلك لرجعوا إلى نظام الله في السماوات والأرض، وفهموا خلق السماوات والأرض والظلمات والنور، وعلوم النبات والحيوان الخ، وإذن تكون هذه العلوم التي تليق آياتها ٧٥ آية أشبه بالقناطر التي في نهر النيل والسدود والعرم والحبوس التي تحفظ الماء، فيسقي الأرض، هكذا أنتم أيها المسلمون عليكم أن تقفوا عند آيات النظام العام التي لا يمكن حمد الله حمداً حقيقياً إلا بها، وتدرسوا ما اشتملت عليه دراسته كدراسة أوروبا، بل أعظم، وتكون تلك الدراسة أشبه بالقناطر في نهر النيل، فيعم العلم ويتبعه السعادة، فتعرفون نعمة الله، وتالون مافع ما خلق بعلمكم وعملكم لا بمجرد لطيفة كما يترى الدود على العود، لا يفكر من أين وإلى أين ومم خلق.

وإذن يعطيكم الله من منافع جباله وأنهاره وسهوله وعلومه وزدوده وإلا قال لكم: ﴿فَلَا كُفْلَ لَكُمْ عِبْدِي وَلَا تَقْرَأُونَ﴾ [يوسف ١٠] لأنني لم أخلقكم دوداً ولا ذباباً ولا ناموساً ولا بهائم، بل خلقتكم لتفكروا، ولا تفكروا أعم من معرفة العوالم العلوية والسفلية، معرفة بها تستتجون المنافع المادية والمعنوية، وأنا إله أعطيكم على قدر ما تكسبون ﴿وَأَلْزَمْنَا بَيِّنَاتٍ لِّلْحَقِّ﴾ [الأعراف: ٨] وكل شيء عندي بميزان، انتهت المقدمة.

القسم الأول من سورة الأعراف، وفيه أربع مقاصد كما تقدم

المقصد الأول

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿الْتَمَسْ﴾ يكتب أنزل إليك فلا تكن في صدرك حرج منه ليُنذِرَ بِهِ، وذكُرَتِ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ أَتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٢﴾ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿٣﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأُسْنَاهُ إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٤﴾ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٥﴾ فَلَنَقْضِيَنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٦﴾ وَالْأَوْزُنُ يُوزَنُ بِالْحَقِّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٧﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴿٨﴾ وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشًا قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٩﴾

التفسير اللفظي

﴿الْتَمَسْ﴾ تقدم الكلام عليها بأسط وجه في أول سورة «آل عمران» وهذه السورة، ﴿يَكْتُبْ﴾ أنزل إليك ﴿فَلَا تَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ﴾ والجملة صفة كتاب ﴿فَلَا تَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ﴾ ضيق ﴿مِنْتَهُ﴾ لما اشتمل عليه من هلاك الأمم السالفة، ومفاجأتها بالعذاب لما قصرت في كيل وميزان، أو عدل، أو شكر لنعمة، أو كانت تفعل الحماث، ولم تسبق سورة قبل هذه فيها إنذار باستتصال الأمم، فلذلك ابتدأت بأمره صلى الله عليه وسلم ألا يكون في صدرك حرج وضيق، لأن التبليغ يحتاج إلى الإنذار والتبشير والخوف

والرجاء ، وهذه السورة وكذا سورة يونس وهود ويوسف وإبراهيم عليهم السلام وما أشبهها قد أنزلت لبيان ما يعتري الأمم من الهلاك .

وهذه السورة أول سورة من هذا القليل ، فلذلك بدأها سبحانه بطلب نفي الحرج عن صدره إيماناً بإتمام التليغ ، وهي ليست كسورة «العنكبوت» المبدوءة بالحمد على تربية العالمين ، ولا كسورة «آل عمران» المبدوءة بتوحيد الله ، ولا كسورة «النساء» المبدوءة بطلب تقوى ربنا لأنه خلقنا من نفس واحدة ، ولا كسورة «المائدة» المبدوءة بالأمر بالوفاء بالعقود ، ولا كسورة «الأنعام» التي ابتدئت بحمد الله على خلق السماوات والأرض والظلمات والنور ، بل هذه هي التي فيها ذكر الأمم الهانكة بظلمها وقد جيء بها هنا بعد ما تقدم من تبيان الصلاة والركاة والصيام والحج والتوحيد والنبوة والميراث والعدل والخلال والحرام في السورة المتضمنة ، بل بعد ما ذكر أن ديننا قد تم وكمل في سورة «المائدة» فناسب أن يؤتى هنا بما يفيد خراب الأمم الظالمة ، فناسب ذكر عدم الحرج في قلب النبي صلى الله عليه وسلم .

يقول الله تعالى : ﴿ فَلَا تَكُنْ فِي صُدْرِكَ حَزَجٌ مِّنْ ذِّكْرِ يَوْمٍ ﴾ ولتذكر ﴿ وَذِكْرُكَ يَوْمَئِذٍ ﴾ فمن يكذبونك يندرون به ، ومن يؤمنون بك يدكرون عما حل بالأمم قبلهم أنهم لا ينجون من الخطر إذا قصرُوا في شريعتك ، وإلا فلا معنى للذكرى ، فتذكر المؤمنين معناه أنهم معرضون لما تعرضت له الأمم الظالمة ، فإذا تفرق شمل المؤمنين ، وإذا جهلوا ، وإذا ظلموا ، فإني أنزل بهم العذاب كما أنزلت على الأمم الماضية ، وليس الإسلام بمجيبهم من الهلاك لأنني عدل أعدل بين الأمم وبين الأفراد ، فلذلك أعقبه بقوله : ﴿ أَتَبِعُوا مَا أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ مِّن رُّسُلِنَا ﴾ من القرآن والسنة ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ يضلونكم من الجن والإنس أي : ولا تتبعوا من دون الله أولياء ﴿ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ أي . تذكرون تذكرًا قليلًا ، و«ما» رائدة للتأكيد ، ثم شرع يبين مقصود ما جاءت به السورة مما يوقع الحرج في القلوب والضيق في النفوس تبياناً لما سبق في آخر «الأنعام» من مجيء آيات الله بفتنة حيث لا تنفع التوبة للأمم ولا للأفراد فقال : ﴿ وَكَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ ﴾ وكثيراً من القرى ﴿ أَتَغْلِبُهَا ﴾ أردنا إهلاك أهلها ﴿ فَجَاءَهَا بِأَسَافَةٍ ﴾ عذابا ﴿ يَبْتَئِسُ ﴾ باتين كقوم لوط ﴿ أَوْ هُمْ كَآبِلُونَ ﴾ عطف على «بياتاً» أي : قائلين نصف النهار كفوم شعيب إذا أخذتهم الطللة ، وأصل الكلام : «أو وهم» فحذفت واو الحال استثقلاً لا اجتماع حرفي العطف «الواو» و«أو» ، وإنما خص وقت البيات والقيولة لأيهما وقت الاستراحة ، فوقع العذاب فيهما أقطع ﴿ فَمَا كَانَ دَعْوَانَهُمْ ﴾ أي . فما كان دعاء أهل القرية واستغاثتهم ﴿ إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسَافَةٍ ﴾ قاتلوا إنا كنا ظالمين ﴿ أي : إلا اعترفهم بظلمهم فيما كانوا عليه وبطلانه تحسراً عليه ، وهذا هو الشاهد الآن في الأمم الإسلامية ، إذ يدخل أهل الغرب في مصر وتونس والجزائر ومراكش والهند وجاوة وسومطرة وسائر بلاد الإسلام كالهند وغيرها وبلاد السودان ، وينهبون أبناءهم ويستحيون نساءهم ، وينزلون المقدوفات والار من الطيارات في سوريا والعراق وغيرها ، فتزل تلك النار على الأمم الإسلامية ليلاً ونهاراً أو وقت القيلولة كما في هذه الآيات ، فنسمع المسلمين يقولون : ربنا نحن متفرقون جاهلون متوكلون ، فعاقبنا الله بذنوبنا وليس عندنا علماء ولا حكماء ، ونحن فينا الطمع والحسد والظلم ، فعاقبنا الله بما كنا ظالمين .

هذا كلام المسلمين الذي قال الله في هذه الآيات لنبيه صلى الله عليه وسلم في شأنهم: ﴿وَذَكِّرْ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾، فعذاب هذه الأمم جاء في هذه السورة ﴿وَذَكِّرْ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾، وبحس المؤمنين وقد حل بنا ما ذكرنا به، ولم ينفع الندم ولا التوبة عند وقوع المصائب بالأمم الإسلامية

ومن أعظم المصائب ما أحبرت به عند كتابة هذا الموضوع، إذ جاءني مدرس بمدرسة الأمريكان بالقاهرة، وهو من متخرجي مدرسة دار العلوم، وقال: إن ناظر المدرسة المسيحي يأمر التلاميذ المسلمين جميعاً أن يحضروا الصلاة، وكذلك يأمر المدرسين المسلمين أن يحضروا، ثم إنه يجمع التلاميذ في يوم من الأسبوع ويلقي عليهم درساً في الأخلاق ملخصه: الدم في الإسلام وفي القرآن وفي نبينا صلى الله عليه وسلم، حتى إن بعض التلاميذ ارتد وتنصر، والباقيون يحقرون دينهم، وعندنا مجلس السواب ومجلس الشيوخ والوزارة، وليسوا يقدرّون أن يصنعوا شيئاً لأنه لا سلاح عندنا، أما الترك أيدهم الله بالنصر المبين، فقد حرّموا مثل هذا في هذه الأيام، وأغلقوا مدارس أمثال هؤلاء وهم مصلحون وهذا من آثار العذاب الذي حلّ بديارنا أن يكون ثمرة غرسنا وهم أحسن أبنائنا، والخلص منهم يخرجون حاقرين دينهم ووطنهم وأمتهم، ونرجع فنقول إنا كنا ظالمين

ثم لتعلم أيها الذكي أن حكمة الله في مثل هذا إنما هو إيقاظ النفوس وترقية المدارك. ولعمرك ما أرسل الله هؤلاء ليذموا في ديننا إلا ليحثنا على ارتقائه، وذلك حتماً يرقى الناس، فارتقاء الشعوب لا يكون إلا بالمناظرة، وإذا كانت الحرب داعية إلى رقي الأمم، هكذا فليكن حرب الديانات بالذم والطمع داعية حثيثاً لرقبها والبحث في علائها، وكل ذلك لارتقاء الأمم على الأرض.

ولما كانت الأمم لا بد لها من هداة، وأولئك الهداة مسؤولون، والأمم مسؤولون، أعقبه بقوله: ﴿فَلْتَقَسْ أَلْهَمٌ أَرْسِلْ إِلَيْهِمْ رُسُلًا وَمَنْ يَكْفُرْ يَكْفُرْ﴾، فيسأل الله الأنبياء هل أجيبوا والأمم عن قبول الرسالة؟ والسؤال القصد منه التوبيخ والإيقاع النكال، وهذا هو عذاب الجزى المذكور في سورة «آل عمران»، وإلا فإنه تعالى يعلم ما يفعلون وليس خائفاً ﴿فَلْتَقَسْ عَلَيْهِمْ بِعَمْرِ وَتَكُنْ غَافِلِينَ﴾ فليس يخفى علينا شيء من أحوالهم. ولما كان العالم بالأشياء لا يلزم أن يكون عدلاً في حكمته أردفه بقوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا يُؤْمِنُ الْإِنْسَانُ﴾ أي وورن الأعمال العدل السوي حاصل يومئذ، أي يوم القيامة، ولقد عرفت الوزن في أول سورة «آل عمران»، وأن الله ورن في هذه الدنيا سائر الذرات والحركات والسكنات، ومن قرأ علم الملك والطبيعة والكيمياء أدرك وشهد كيف توزن الذرات في دخولها في الماء المكون من أكسوجين وأودروجين، إذ تكون ذرات أحدهما مع ذرات الآخر بنسب صادقة تماماً عدداً ووزناً، ولو احتلت ذرة واحدة لم يكن ماء، وهكذا إذا قرأت ما كتبه في سورة «البقرة» عند قوله تعالى: ﴿وَأَنظُرْ إِلَى جِمْارِكَ وَلِتَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ [الآية: ٢٥٩]، وكيف كان نظام الذرات والعناصر في تركيب النبات من القمح والليرة والبرسيم وغيرها لا يختلف، وباختلاف العناصر في المقدار عند دخولها في النبات يختلف فيصير الغذاء ملبساً والملبس غذاء، كل هذا مذكور في سورة «البقرة» وفي «آل عمران» موضحاً مشروحاً ليعرف الذين قرؤوا هذه العلوم، وليشهدوا أن الله وزن كل شيء بالحق، ومن شهد ذلك في هذه الحياة سهل عليه ورن يوم القيامة فالله رب العالمين.

ولعالم قسمان : عالم الدنيا وعالم الآخرة ، ولقد شهد الحكماء الوزن في الدنيا ؛ فهكذا يقرّون بالوزن يوم القيامة ، وهذا سهل على من قرأ صفة الله في الدنيا ؛ فأما من عداهم من الذين لا يقرّون ، فما أحرّاهم أن يوصف لهم ذلك بضرب الأمثال .

قال ابن عباس رضي الله عنهما : « يؤتى بالأعمال الحسنة على صورة حسنة ، وبالأعمال السيئة على صورة قبيحة فتوضع في الميزان » ، وإذا سمعت ما قاله الغوي عن بعضهم إن الأشخاص هي التي توزن ، مستدلين بما روي في الصحيحين : « إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة » ، وإذا سمعت ما قاله غيره : « إن صحائف الأعمال توزن ، وما قاله آخر : « إن نفس الأعمال توزن » ، فاعلم أن ذلك كله ضرب مثل ليعرف الناس بما يزاولون ، ولأنّ نحن نشاهد وزن الله في السماوات والأرض ، فهذه العلوم أدركنا أنه وزن الحركات والسكنات والذرات في النبات والحيوان ولنفك ، ومن اطلع على ما تقدم من هذا التفسير آيقن إيقاناً تاماً أن الله يزن كل شيء ولا يحس شعيرة ولذلك تسمع الله سبحانه وتعالى يقول : ﴿ أَتَرَأَى كُنْتَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ غَلِيظَ حَسِيبًا ﴾ [الإسراء : ١٤] فكان العبد لما اطلع على صورته الحقيقية أدرك بنفسه نقصه وكماله ، وصار هو نفسه شاهداً على نفسه كأن ميزانه أصبح في فهمه وقام بدعته وأدرك ما كان حسناً وما كان قبيحاً من أفعاله . وإذا كانت الأيدي والأرجل والألسن تشهد ثم الأنفس تعرف ، فهذا دليل أن ميزانه في الدنيا هو ميزانه في الآخرة .

بهذا فليعرف جمال الله وحكمه ووزنه الحق الذي شاهدنا ، ونظامه الجميل الذي أدركنا ، فالوزن عايناه ، والميزان ما رأيناه ، فالمرورون مشاهد والميزان معلوم ثم تشهد العيون وقد أقرت به القلوب .

وإذا سمعت ما روي عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله عز وجل سيخلص رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعين سجلاً كل سجل مثل مد البصر ، ثم يقول له أنكر من هذا شيئاً ، أظلمك كنتي الخافضون ؟ فيقول : لا يا رب . فيقول : أفلك عذر ؟ فيقول : لا يا رب . إلى أن قال : فيخرج الله له بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، فتوضع في كفة والبطاقة في كفة ، فطاشت السجلات وثقلت لبطانة . ولا يتقل مع اسم الله شيء » ، وهذا الحديث أخرجه الترمذي وأحمد بن حنبل .

فإذا سمعت هذا فاعلم أنه تمثيل لحال الوزن وترغيب في الإيمان ، لأن من آمن بصمغ في أن يعمل ومتى عمل ثقلت موازينه ، وكثير من يغترون بظاهر الحديث فينطقون بالشهادتين ويكتفون بهذا وهم مغرورون جاهلون ، بل الوزن حق والحساب مبني على الوزن ولا بد من التهذيب والتربية .

فالمراد من ذلك أن هذه الشهادة أسلحة للأعمال ، فالوزن لها ولما ترتب عليها ، وإن لم يكن كذلك ضاعت ثمرات جميع الأديان ، وهذا هو الذي يغتر به الجاهلون كما أوضحناه في غير هذا المكان ، ولذلك قال تعالى هنا : ﴿ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ قَسَ ثَقُلَتْ مَوَازِينُ ﴾ أي أعماله الحسنة ﴿ فَأَوَّلَتْكَ هُمُ الْمُقْلِحُونَ ﴾ الناجون الفائزون بشواب الله وجزائه ، ﴿ وَمَنْ حَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴾ أي أعماله ﴿ فَأَوَّلَتْكَ هُمُ الَّذِينَ خَرَّبُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ بتصنيع الفطرة السليمة التي فطرت عليها ﴿ يَمَّا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَلْمُونَ ﴾ فيكذبون بدل التصديق .

واعلم أن الوزن كما ذكر في ديتنا ذكر في الديانات السابقة كديانة قدماء المصريين وقد صوروا هيئة الميزان والكفتين واللسان، فإن غلبت الحسنات السيئات ارتقت الروح إلى ربها، وإن غلبت السيئات الحسنات انغم قلب الميت كلب، والذي يقضي على الميت عندهم ٤٢ قاضياً، وصورهم مرسومة في المعابد والهيكل يقرؤها المتعلمون في الدول الحاضرة

فهذا الوزن الذي في القرآن وردت به الكتب السماوية لأن دين المصريين هو دين إدريس الذي ورد ذكره في القرآن، وهو من الرسل الذين يجب معرفتهم تفصيلاً في دين الإسلام، ويسمى عند بعض الأمم «أخنوخ» ويسمى أيضاً «سيروستريس»، وهذه اللفظة وردت في القرآن «إدريس» ولها مشابهة، فتعجب كيف شابهت الأديان في الوزن والميزان.

ولما كان الناس خلقاء الله في الأرض وهم يستمتعون بها، وبذلك وجب حسابهم أردفه بقوله: ﴿وَلَقَدْ نَكُنْهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي مكناكم من سكاها وزرعها والتصرف فيها ﴿وَحَفَنَّا لَكُمْ فِيهَا مَغِيرًا﴾ أي أساباً يعيشون بها، جمع مغيرة ﴿فَلْيَلَّا مَا تَشْكُرُونَ﴾ أي تشكرون شكراً قليلاً عسى ما صنعت لكم وأنعمت به عليكم، والشكر: صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه فيما خلق لأجله، ويقال: الشكر تصور النعمة وإظهارها. انتهى المقصد الأول من القسم الأول.

المقصد الثاني

﴿وَلَقَدْ خَلَقَكُمْ ثُمَّ صَوَّرَكُمْ ثُمَّ قَلَّمَا لِلْمَلَكِيَّةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نارٍ وخلقته من طين ﴿قَالَ فَاقْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾ قال أبطرتني إني يوم يبعثون ﴿قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ قال فبما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُهَا مِنْ يَمِينٍ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ قال أخرج منها مده ومما مدحوراً لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين ﴿وَيَتَذَكَّرُ أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ فوسوس لهما الشيطان ليبيد لهما ما ورى عنهما من سوءتهما وقال ما نهكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين ﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ﴾ فدلهما بعزوة قسماً دافاً لشجرة بذت لهما سوءتهما وطبقاً يخلصان عليهما من ورق الجنة وناديهما ربهما ألم أنهيكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنَّ لَنَا تَغْفِيرَ لَنَا وَتَرْحَمَةً لِنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ قال أهيطوا بفضيكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتنع إلى حين ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾

التفسير اللفظي

﴿وَلَقَدْ خَلَقْتَهُمْ ثُمَّ صَوَّرْتَهُمْ﴾ ابتدأنا خلقكم ثم تصويركم بأن خلقنا آدم ثم صورناه ﴿ثُمَّ قَدَّمْنَا لِلْمَلَائِكَةِ السُّجُودَ إِذْ دَعَا إِلَىٰ السُّجُودِ إِلَّا إِبْلِيسَ لَمَّا يَكُنُ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ عن سجد لآدم. وظاهر الآية أن إبليس كان من الملائكة.

واعلم أنه لا طائل في الخلاف أمن الملائكة هو أم ليس منهم، وإثبات هو من نار وهم من نور، والاستثناء على الأول متصل وعلى الثاني متقطع، فإن الله هو أعلم بغيره، ولكن الذي نشاهده في هذا الوجود يفيدنا أن آدم وأبناء آدم قد انقسم العالم الذي أمامهم قسمين: قسم أطاعهم كالأنعام والدواب والطيور، وقسم عصاهم كالوحوش والأسود وما أشبه ذلك، وهكذا الحيوانات الذرية منها ما هو لفائدة الحيوان والإنسان، ومنها ما هو لقتلهم.

ولا جرم أن هذا كله خاضع لتنظيم الملائكة بحكمة دبرها الحكيم، فآثار السجود من الملائكة وامتناع سجود إبليس لها نظائر في المشاهدات حولنا؛ كما أن النفوس المجردة عن المادة ما توسوس للناس، ومنها ما تهديهم، فتري آثار الصلاح من الهداية والصلاح من الوسوسة. هذه هي الآثار التي نعلمها في المشاهدات أماننا والمعلومات بعلمونا، وما عدا ذلك نكله إلى الله. وإليك بقية المحاور:

﴿قَالَ مَا مَنَّكَ إِلَّا تَسْجُدَ﴾ أي أمرتك ﴿أَيَّ شَيْءٍ مَنَعَكَ مِنَ السُّجُودِ﴾ و«لا» زائدة. وفي آية أخرى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥] وهذا السؤال للتوبيخ والتفريع، ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ أي الذي منعي من ذلك أني خير منه، وهل يسجد العاقل للمعضول والرفيع للوضيع، فكيف يؤمر به. ثم علل ذلك، فقال: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾، ولا جرم أن النار الطلج جوهر أرفع وأجمل، وفيها الضياء والنور ولها الشرف. أما الطين فإنه ثقل لا ضوء فيه ولا شرف، وأنا وإن كان بعض المادة في تركيب النار غالبية على هيكلتي، وآدم وإن كانت الحرارة من قوام جسمه ومن نظام هيكله، فإن الطين غالب عليه. إن آدم من صلصال إذا نقرته صوت كالقنطار الذي يصنع منه الناس الأنية، ولا جرم أنه مركب من نار وطين، والطين هو الأغلب، ولذلك ترى فيه طبائع مختلفة، فبشيء تراء لا يقدر على الطيران في الجو لتقل جثته، تراء يفكر في الأمور العالية خفة روحه ولطافة شكله، ففي الإنسان ثقل الطين وخفة النار ولطافتها، وفيه القصب وهو من القوة النارية، وفيه الشهوات وطلب الأغذية، وهي ترجع إلى عنصر الطين، أما أنا فتراني خير منه لأن طبع النار وهو الأشرف غالب عليّ.

وهذه الحجة من الحجج التي يستعملها الناس في محاوراتهم للمغالطة والمكابرة والمكاثرة والكبرياء، ذكرها الله ليرينا أكثر ما يحاور الناس في سياستهم وجدالهم. واعلم أن هذه الحجة مخطوطة من أربعة وجوه، فإن عنصر الطين فيه من الفصائل ما لا يصلح لها عنصر النار كالرزانة وقول النبات من الشجر والزرع، وفي الطين الأمانة بحفظ الصور، وليس في النار مثل ذلك وفي النار هلاك.

وإذا سلمنا أن النار أفضل من الطين جداً، فمن ذا الذي جعل الفضل بالعنصر والأصل؟ أليس للصورة دخل في التفضيل وكذلك الفاعل، وهكذا نتائج الأعمال والأخلاق، فبكل مصنوع كالكروسي لا بد له من مادة وصورة وفاعل وغاية، فمادة الكروسي الخشب، وصورته هي التي بها يصلح للجلوس عليه، وفاعلها النجار، وغاية هذا كله الجلوس عليه.

هكذا آدم مادته الطين، وفاعله الله، وصورته معروفة، وغايته الحكمة والعلم والعمل. فانظر كيف يقول الله في الصورة: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ، وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ [الحجر: ٢٩]، فهذا إشارة إلى إكمال الصورة، و﴿قَالَ تَبَاطَلَيْسُ مَا تَتَفَكَّرُ أَنْ نَخْلُقَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِدْنِي﴾ [ص: ٧٥] إشارة إلى عبادة الفاعل، وأشار إلى غاية آدم بقوله: ﴿وَعَلَّمَهُ مَا قَدَّمَ تَحْتَهُ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضْنَاهُ عَنْ آلِهَتِهِ كَذِبًا﴾ [البقرة: ٣١] فإذا كان استعداد آدم للعلوم فافق استعداد بعض الملائكة، ألا تكون هذه الغاية ذات فضل عظيم، ويكون هو أفضل من إبليس، فثبت أن هذه الحجة أشبه بحجج «أبليس الأرض» من رجال السياسة والدجالين والكذابين.

ولست ترى كلام أكثر الناس إلا على هذه الطريقة فتري الرجل يقول: أنا خير من فلان، ومن أبي كان أكثر مالا وولداً، وأنا من نسل رجل عظيم، فيظن الجهول أن الله يرفع الناس على حسب عند صرهم وأصولهم، وما تدري أن الورد تشم رائحته ولا ينظر لما في الطين الذي تغدى منه من قدر، وهكذا يستفكر الناس ما خرج من الإنسان وهو أفضل من على الأرض، ويقول رجال الاستعمار: قد جئنا بلادكم لرقبكم، وهم إنما جاؤوا ليفسدوا في الأرض ويأكلوا أرزاقهم فهذه الحجة من الحجج التي سمعها صاحبا ومساء من أمم الأرض المتعلمين في المدارس والكليات في أوروبا والشرق، الذين يضلون الناس بأرائهم ليأكلوهم أكلاً لماً، لأنهم يحبون المال حباً جماً.

ولما كانت هذه من نوع السفسطة وهي المعالطة، وهي من أقيسة المنطق الخمسة، وهي أدامها منزلة كما يقال للرجل: لا تشرب الخل فإنه فيء الرناير.

ومن كان هذا دينه من الناس لا يقنعه جواب ولا يهدبه خطاب، كما يرى رجال السياسة يحاولون بالباطل ولا يسكتهم إلا الحرب، فاما القول فلا يفيد، لذلك أجاب الله إبليس [جابه تعلمنا ألا نجادل المشاعب المسفسط، وإنما نعدل إلى القوة والغلبة ونسعى لإزالة المكر بالعمل لا بالقول، ولذلك ﴿قَالَ﴾ الله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتَ تَشْكُرُ﴾ فَأَمْهَطَ بِهَا ﴿أَي مِنْ صُورَةِ الْمَلَائِكَةِ، أَوْ مِنَ السَّمَاءِ﴾ ﴿فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَشْكُرَ بِهَا﴾ في صورة الملائكة أو في السماء، لأن آثار المخلوقات إن لم تكن مشاكلة لمبادئها انحطت قيمتها، والإنسان مثلاً إذا لم يحافظ على فضائل العلم والعقل انحط إلى درجة أدنى، واستعمل استعمال الهائم لحر الأتقال، وهكذا إذا كان ملوك الأرض لا يقومون بجلال الملك وحقه ينزلون عن عروشهم، والسيوف إذا لم يكن قاطعاً صارماً استعمال السكين، هكذا من خالط الملائكة وتنزل عن صفاتهم أولى بأن يسلب صورتهم ويتردد من مقامهم وينحط إلى الأعمال الصغرى، كما نرى الحيات والعقارب المؤذية للإنسان والحيوان؛ فلتكن الأرواح الشريرة الإبلسية محطة إلى دركات الجهالة فتستعمل استعمال الحيات لتؤدي الناس، فهذه بسمها وهذه بوسوستها.

وكما لا تصل الحية لمصب غزال المسك الحامل نوافجه، هكذا لا تصل نفس إبليس ومن عسى شاكلته درجات العز والكرامة، فتوصل الناس علماً ومعرفة كالملائكة بذل الوسوسة التي ترديهم وتسقط ناقصهم، وكما ينجو من خطر الحيات من سكنوا بيوتاً حلت من العفونات، هكذا ينجو من خطر الوسوسة نفوس نقية صالحة، ومن كانت هكذا حالهم من الشقاوة بسبب الكبرياء والعظمة، فإن

الهنون لا حق به ، ولذلك أردفه تعالى بقوله : ﴿ فَاتَّخِذْ مِنْكَ مِنَ الصَّاعِينَ ﴾ أي فاخرج من صورة الملائكة إنك من الأدلاء المهانين . ولما كان من عادة الله ألا يبدع جسماً ولا روحاً بلا عمل لأنه لا معطل في الوجود ، فإنك ترى الأرض التي لا يزرعها الناس يخرج فيها زرع ينبت بهطول المطر ، سواء انتفع الناس به أم لم يتفعلوا ، وهكذا نجد أجسام الحيوان تصبح مأوى للذود ، والحشرات تعيش فيها وهي رديئة متنة ، فإذن لا معطل في الوجود .

ولما كان إبليس من المخلوقات وقد فاته حياة الكرامة فلا حرم يعيش حياة أدنى منها ، فإن لم يصلح للإلهام فلا حرم ينحط للوسوسة ، وهذا حتم في هذه الحياة التي نحن فيها ، لأن عالمنا فيه الخير والشر والنحس والسعد والموت والحياة ، ومن فقد أحد الضدين تلبس بالآخر ، وبهذا نعهم هذه المحاوره : ﴿ قَالَ ﴾ إبليس ﴿ أَنْظِرْنِي ﴾ أمهلي ﴿ إِلَىٰ نَزْمٍ يَتَعَشُونَ ﴾ أي إلى يوم القيامة فلا تمتني ﴿ قَالَ ﴾ الله ﴿ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾ قَالَ فِيمَا أُغْوِيَنِي لِأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿ أي بسبب إغوائك إياي وإيقاعك النفي في قلبي الذي كان سبب مبوطي إلى الأرض لأجل سن لهم على طريقك القويم بأن أوسوس إليهم وأزين لهم الباطل وما يكسهم المآثم قياماً بطيحي ، كما تقوم الحية باللدغ ، ولوحوش بالافتراس ، والهوام بالإيداء ، والحيوانات الذرية بإحداث الحمى والحدرى والخصباء والطاعون ، فليكن في بي آدم من يكونون على شاكلي [تماماً للنظام العام ، فلا ينجو من وسوستي إلا المصطفون الأخيار ، ولذلك قال تعالى في آية أخرى : ﴿ قَدْ صَرَّفْنَا عَلَىٰ مِسْطَرِّهِمْ ﴾] إن جنادي ليس لك عليهم سلطان إلا من أشعك من الغابرين ﴿ وَإِنْ جَهَنَّمَ لَنُزَعِدَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [الحجر : ٤١-٤٢] ، وإنما انحطوا إلى جهنم لأن الكبرياء من آثار الغضب الذي هو قوة نارية ، فجهنم يرجع إليها من كانوا في الدنيا على طبيعة تدعوهم إلى ورودها ، وطبيعة الكبرياء لا اعتدال فيها ، وحرارة النار وزمهريرها خارجات عن الاعتدال . ثم أخذ إبليس بفصل كمية الإضلال ، فقال : ﴿ لَمْ أَكُنْ مِنْ بَنِي آدَمَ ﴾ ومن خلفهم وعن أمثليهم ﴿ وَعَمَّ شِعَابِلَهُمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾ .

وتماماً قص الله علينا ذلك ليعلمنا أن الوسوسة داخلية في أحوالنا كلها فهي أشبه بالهواء المحيط بالإنسان والحيوانات الذرية التي تحدث الأمراض فينا كالسل والجدام والبرص ، وهي محيطية بنا من كل جانب ، ولا ينجو منها إلا الأقوياء الذين لم يستعدوا لتلقيحها ، هكذا هنا نجد الوسوسة والخداع عامة في النوع الإنساني . وما هو ذلك ؟ هو أنك تجد الأدلة التي يستعملها الناس في أحوالهم العامة كاللذيل الذي ذكره إبليس ، فإذا قال إبليس : ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ على سبيل المعالطة ، هكذا ترى الناس يضلون بأدلة مثل هذا الدليل سواء بسواء ، بل الضلال الذي يحيط بنا كثير جداً ، ولذلك قال شقيق البلخي : ما من صباح إلا أقعد لي الشيطان من الجهات الأربع من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ، أما من بين يدي فيقول : لا تحف فإن الله غفور رحيم ، فأقرأ : ﴿ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّسَّابٍ وَفَاحٍ وَغِيْلٌ مِّنْ مَّغْيَلٍ ﴾ [طه : ٨٢] ، وأما من خلفي فيخوفني من وقوع أولادي في الفقر ، فأقرأ : ﴿ وَمَا مِنْ دَآئِي فِي الْآرْضِ إِلَّا غَنَىٰ اللَّهُ رِزْقَهَا ﴾ [هود : ٦] ، وأما من قبل يميني فيأنيبي من الشاء ، فأقرأ : ﴿ وَآتَمَقَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [النصر : ٨٣] ، وأما من قبل شمالي فيأنيبي من قبل الشهوات ، فأقرأ : ﴿ وَجِيلٌ يَّتَّبِعُهُمْ وَتَتْلُو مَا يَتَّبِعُونَ ﴾ [سأ : ٥٤] . اهـ .

فانظر كيف جعل الناس الغفران سبيلاً في الذنوب، وهذه هي الداهية، الداهية والمصيبة العمياء، أن يسمع الإنسان آية أو حديثاً وربما كان موضوعاً أو صعباً، فيفترب به فيصبح فاسقاً فاجراً، وقد أصبح المسكين بسبب فهمه في الدين جهلاً من العاوين الضالين. ومن الناس من يكفي باسم الإسلام ولا علم ولا عمل، وهذا هو قوله تعالى: ﴿يُضِلُّ بِمِثْلِهِ كَثِيرًا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ذُلٌّ لَّهُمْ لَا يَنْصَرُونَ﴾ [البقرة: ٢٦]، وحجج هؤلاء كحجة إبليس سفسطة ومغالطة ومجادلة بالباطل، وبهذه الحجج الإبلية انحط كثير من أعم الإسلام وتأخروا، فيقولون لا نقرأ الطبيعة لأنها كفر، ولا ننالي بالأسلحة الحديثة، لأن الإسلام منصور، وهكذا من الحجج الخاطئة الكاذبة الجاهلة النافسة: فتعجب كيف كانت الوسوسة كلها من قبيل هذه الحجة، وتعجب كيف جاءت في القرآن؟ وكيف كان ذلك دائماً صباحاً ومساءً، ففتاب الناس ونقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٨٢]، ونأكل فوق طاقتنا وعلم الطب يبعثنا، فنقول: شيء قليل والقليل لا يضر، ونظلم الناس ونقول: هم مستحقون. وهكذا من الأدلة الكاذبة التي تلازمنا في أكثر أحوالنا.

عجائب القرآن

فانظر كيف كانت هذه الحجة الإبلية في ظاهر الأمر وعند العامة أمراً سهلاً لا شيء فيه، وعدد العقلاء والخوارج أصبحت رمزاً لكل الحجج التي ندلي بها صباحاً ومساءً في أكلنا ونومنا ومحادثتنا، فيا عجبا كل العجب من هذا البيان القرآني، ظاهره يفهمه الجاهلون، وباطنه بحر علم زاخر وأمر عظيم وحكمة دقيقة بالغة لا يمسه إلا المطهرون، ولا يعقلها إلا العالمون، ولا يدركها إلا المفكرون. ولما كان أكثر الناس متغلبين في هذه الحجج صباحاً ومساءً، قال: ﴿وَلَا تَحْزَنْ أَسَفُكُمْ شَكْرُكُمْ﴾ [الأعراف: ١٧] وقال تعالى في آية أخرى: ﴿إِنْ تَطِيعُوا أَمْرًا مِنْ رَبِّكَ يُصَلِّتْ لَكُمْ مِنْ رَبِّكَ سَبِيلًا إِلَى اللَّهِ يَنْصَرُّونَ إِلَّا الْقَلِيلُ﴾ [الأنعام: ١١٦]، فانظر كيف تطابق القولان.

ولما كان هذا شأنه ﴿قَالَ تَخْرُجُ مِنْهَا﴾ من السماء ﴿مَذْذُومًا﴾ معيباً، من: دامه، إذا عابه، والذام والدم: العيب ﴿مُنْذَرًا﴾ مطروداً معوداً من رحمة الله، والله ﴿لَنْ يَغْفِرَ لَكُمْ﴾ وجواب القسم قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾، والقسم وجوابه جواب الشرط. ولما أتم الكلام على إبليس وكبره وحججه السفطية، أخذ يبين نتائج هذه الأخلاق وثمراتها، فإن من طبيعة هذا الوجود أن يجذب كل مخلوق غيره إلى مشاكلته والدخول في زمرة والسير على طريقته والجري على منواله. ألا ترى إلى البسات كيف يجذب إليه العناصر المحيطة بها، فتدخل في تركيبه جذوعه وسوقه وأغصانه وأوراقه وأزهاره وأثماره، وإلى الحيوان كيف يجذب تلك الأوراق والأزهار إلى جسمه، فتشكل بهشته وعروقه وعظامه ولحمه ودمه ورأسه وعينه، وإلى الإنسان كيف كان يسمى لأن يملك ما حوله، ويستخدم الإنسان والحيوان المحيط به، ولا يفتأ يدعو من حوله ليكونوا على مشاكلته في أخلاقه وملابسه وعاداته وعلومه. وهذه الطبيعة شاملة لهذا الوجود، حتى إن البار لثلتهم ما حولها وتدخله في حدود مزاجها، والماء يرطب ما خالطه، فهكذا هنا في إبليس لما حرم الدرجات العليا وتلست نفسه بالإثم والسعي وخاطب الله بحجة المغالطة، أشرمت نفسه الضلال والبهتان وأصبح ذلك عادة ملازمة وطريقة دائمة، أخذ يلقي إلى غيره من بني آدم ما رسخ في نفسه، ويوحى إليهم ما اعتلأت به نفسه من

الضلالات والرجس والبهتان، كما ترى أن المرأة العاجزة إذا طوى الزمان سجل شبابها، وخارت قوى شهواتها، وقارقها أحر أحبابها، عمدت إلى الشابات فأوعزت إليهن بما اعتلات به نفسها، وهكذا الرجال الفسقون الذين شبوا وشابوا، وهم في الفسوق هائمون، تسروح نفوس هؤلاء، وهؤلاء بمن يشاكلهم في أخلاقهم ويوافقهم في آدابهم ويناسبهم في أعمالهم، ويحب العاجز والأكول أن يرى العاجرين والأكليين، ليسلى بطلعتهم ويفرح بمراهم.

وقد ورد في المثل: «إن الطيور على أشكالها تقع»، لذلك قص الله قصص آدم الذي أغواه إبليس ولقنه من الخجج السفطية ما اعتلات به نفسه، ليميله إلى طعمه ويقوده إلى خلقه، استرواحاً بالقائص وحباً للمشاكلة، فقال: ﴿وَقُلْنَا قُلُوبًا﴾ ﴿يَتَذَكَّرُ أَلَمْ يَكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾، أما الجنة فهي كما قال أبو مسلم الأصبهاني: كانت بعض جنات الأرض، ولذلك تمكن الشيطان من الوسوسة لآدم؛ فلذلك قال تعالى: ﴿فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ﴾، الوسوسة: الصوت الخفي، كالهينة والخشخشة، ومنه وسواس الحلي، ومعنى وسوس له: فعل الوسوسة لأجله، وسوس إليه: ألغاهما إليه. ثم ذكر عاقبة الوسوسة، فقال: ﴿فَبَيَّنَّا لَهُمَا مَا وَدَّعَاهُمَا مِنْ سِوَةِهَا﴾ ليكشف لهما ما ستر عنهما من عورتهما، وكانا لا يرباسها من أنفسهما، ولا أحدهما من الآخر. ثم ذكر كيفية الوسوسة والحجة السفطية التي اجتذب بها إبليس آدم وأغواه بها، فقال تعالى: ﴿وَقَالَ مَا تَهَكِّمُنِي بِهِمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِنَّهُ﴾ كراهة ﴿أَنْ تَكُونَا مِنْكَ كَثِيرًا وَتَكُونَ مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ أي إنما نهاكما الله عن الأكل من هذه الشجرة لأن من أكل منها إما أن يكون كالملائكة يعلم الخير والشر ويستعني عن الغذاء، وإما أن يكون من الخالدين الذين لا يموتون ويبقون في اجبة، فإله ممنكما منها لتبقياً معتبرين للأكل والشرب ولتموتا، فهو بهذا المع يحرملكما من الكمال الأتم والمقام الأعظم. ولم يكتف بهذا الدليل الموهوم، بل أقسم لهما ﴿وَقَالَتْ لَّهُمَا إِنِّي لَكُنَا لَيْسَ أَشْبَحِيحٍ﴾. فبهذا البرهان المغالطي الذي يشبه البرهان المتقدم الذي تعالى فيه على آدم بشرف عنصره، وبانقسم الذي يدخل في النفس صدق قائله، خدع آدم، فلذلك قال: ﴿فَدَلَّهُمَا﴾ أي فنزلهما إلى الأكل من الشجرة، وبذلك أنزلهما من درجة عالية إلى درجة ساقطة ﴿بِعُرْوَةٍ﴾ بما غرهما به من القسم، كما يقول الرجل لآخر: اشرب هذا الكأس فإنه مقول لشهوة الطعام ومفرج للقلب، وكما يقول آخر: إنما الحياة معالية، فخذ من الناس ما قدرت عليه حقاً وباطلاً، ﴿فَلَمَّا ذُوقَا الشَّجَرَةَ بِذُنَّ لَهُمَا سَوَةٌ تَهُمَا﴾ أي فلما وجدا طعمها وهما يأكلان منها أخذتهما العقوبة وشؤم المعصية، فتهافت عليهما لباسهما وظهرت لهما عورتهما كما يسقط لباس الشرف والفضل والمال بالخمر والزنا والظلم، ويصبح الإنسان موصوفاً بأنواع الفسوق والظلم وتتلون نفسه بلون تلك المعاصي فتصير سجية له، وهل لباسهما كان نوراً ساطعاً مانعاً من رؤية العورات أو غيره؟ لا فائدة في معرفة ذلك، لأن الذي بهما نحن غير ذلك، بهما أخلاقنا المستبطة من هذه القصة.

ولما كان من يفعل ذنباً يجد في إخفائه ليستر عورته البادية ويخفيها ويكتنها عن الناس حتى لا تنكشف سوءته، ويذل للخطايا الأموال ويدفع للجرائد مالا ليلوذوا عنه وليخفوا عوراته وسوءاته، هكذا من انكشفت عورته يجد في إخفائها، لذلك قال الله تعالى: ﴿وَمُطِيقَا يَخْصِمَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقٍ

الْجَنَّةِ ﴿١﴾ أَيُّ أَحَدًا يَرْقَعَانِ وَرَقَةً فَوْقَ وَرَقَةٍ مِّنْ وَرَقِ النَّيِّمِ أَوْ غَيْرِهِ، وَكَمَا أَنَّكَ تَرَى مِنْ نُّوعِ الْإِنْسَانِ فِي السُّودَانِ الْمِصْرِيِّ مَنْ يَعِيشُونَ بِبِلَاسٍ، بَلْ هُمْ عِرَاقَةٌ يَأْتِفُونَ الْمَلَابِيسَ وَلَا تَسْتُرُ عَلَيْهِمْ حَتَّى عَلَى عَوْرَاتِهِمْ، وَإِذَا حَضَرُوا أَمَامَ الْحُكَّامِ الْمِصْرِيِّينَ أَوْ الْإِنْجِلِيِّينَ أَلْبَسُوا لِبَاسًا ثُمَّ يَخْلَعُونَهُ عِنْدَ خُرُوجِهِمْ وَهَنَّاكَ قَوْمٌ آخَرُونَ يَخْصِفُونَ الْوَرَقَ، وَآخَرُونَ يَسْتُرُونَ الْعَوْرَةَ، وَهَكَذَا ذَكَرَ اللَّهُ كَيْفَ كَانَ آدَمُ عَارِيًا ثُمَّ خَصَفَ لَوَرَقَ، ثُمَّ أَنْزَلَهُمَا إِلَى الْأَرْضِ فَنَزَعَ هُوَ وَأَوْلَادُهُ فَأَكَلُوا وَلَسُوا بِعَرَقٍ جِسْنِهِمْ. وَلَمَّا كَانَ الْإِنْسَانُ عَادَةً يَذْكُرُ عَوَاقِبَ الذُّنُوبِ بَعْدَ وَقْعِهَا، وَيَكُونُ التَّوْبِخُ وَالتَّعْرِيعُ، قَالَ اللَّهُ: ﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُفَّاءٌ لَّكُمَا وَعَدُوكُمَا بِمَا لَمْ يَكُنْ مِنَ الْوَعْدِ﴾ ﴿٢﴾ يَعْنِيهِمَا عَلَى مُحَامَاةِ النَّبِيِّ مُوَيْضًا ﴿٣﴾ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ﴿٤﴾ أَضَرَرْنَا بِهَا بِالْمَعْصِيَةِ وَالتَّعْرِيفِ لِلْإِخْرَاجِ مِنَ الْجَنَّةِ ﴿٥﴾ وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦﴾. وَهَذَا كَانَ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ آدَمُ نَبِيًّا. وَاعْلَمْ أَنَّ طَاعَةَ الْجَاهِلِ قَدْ تَكُونُ مَعْصِيَةَ الْعَالَمِ، وَطَاعَةَ الْعَالَمِ قَدْ تَكُونُ مَعْصِيَةَ الْأَنْبِيَاءِ، كَمَا قِيلَ: حَسَنَاتُ الْأَبْرَارِ سَيِّئَاتُ الْمُقْرِبِينَ.

أَلَا تَرَى أَنَّ الْعَالَمَ الْمَعَكِرَ إِذَا تَرَكَ الْعِلْمَ وَأَخَذَ فِي الْعِبَادَةِ لَيْلًا وَنَهَارًا وَتَرَكَ الْأُمَّةَ، فَإِنَّهُ قَدْ عَصَى وَظَلَمَ نَفْسَهُ، وَلَكِنْ مَعْصِيَتُهُ بِتَرْكِ مَا هُوَ أَفْضَلُ وَيُعَاقِبُ، مَعَ أَنَّ صَرْفَ الزَّمَنِ فِي الْعِبَادَةِ أَرْقَى دَرَجَاتِ الدِّينِ تَحْوًا عَنِ الْعُلُومِ وَعَنِ الْأَعْمَالِ الْبَاطِلَةِ لِلْأُمَّةِ، فَمَعْصِيَةُ آدَمَ بِالنِّسْبَةِ لِدَرَجَتِهِ، لَمَّا صَدَرَ مِنْهُمْ عَلَى سَبِيلِ السُّهُولِ أَوَّلًا يَجِدُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِنْهُ، وَلَيْسَتْ مَعْصِيَتُهُمْ كَمَعْصِيَةِ بَقِيَّةِ النَّاسِ، هَكَذَا يَقُولُ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ، لِذَلِكَ خَاطَبَ اللَّهُ آدَمَ وَحَوَاءَ وَفَرِيَّتَهُمَا ﴿قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ أَيُّ مُتَعَادِينَ، وَذَلِكَ أَنَّ الْعَالَمَ الْإِنْسَانِيَّ مَرْكَبٌ مِنْ عُنَاصِرٍ مُخْتَلِفَةٍ وَطَاعٍ مُتَشَبِهَةٍ، وَبِاخْتِلَافِ قَوَاهِ تَخْتَلِفُ الْأَخْلَاقُ، وَبِاخْتِلَافِ الْأَخْلَاقِ تَكُونُ الْعِدَاوَاتُ، وَبِالْعِدَاوَاتِ يَكُونُ الْارْتِفَاءُ، فَإِنَّ الْمُسَاهِقَاتِ فِي الْحُرُوبِ وَالصَّنَاعَاتِ وَالْأَعْمَالِ تَحْتَ النَّاسِ عَلَى إِكْمَالِ الْأَعْمَالِ، فَصَارَ الْعِقَابُ عَلَى الْمَعْصِيَةِ مِنْ أَسْبَابِ الْكَمَالِ، فَإِنَّ النَّوعَ الْإِنْسَانِيَّ لَمَّا نَزَلَ عَنِ الْعَالَمِ الْكَامِلِ الْجَمِيلِ، وَنَزَلَ إِلَى هَالِمِ الْكُونِ وَالْفَسَادِ كَانَ الْمَعْرِعَةُ بِالْعِقَابِ سَبَبًا لَارْتِفَاعِهِ وَسُهولةَ مَعَايِشِهِ، وَلِذَلِكَ أَرَدَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُثَنًى﴾ اسْتِغْرَارٌ ﴿وَمَنْعٌ﴾ تَمْنَعُ ﴿إِلَى جَبَرٍ﴾ إِلَى أَنْ تَنْقَضِيَ أَجَالُكُمْ ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَفِيهَا تُخْرَجُونَ﴾ لِلْجَزَاءِ عَلَى الْأَعْمَالِ. انْتَهَى الْمَقْصِدُ الثَّانِي مِنَ الْقِسْمِ الْأَوَّلِ مِنْ سُورَةِ «الْأَعْرَافِ».

المقصد الثالث

﴿يَبْنِي آدَمُ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُؤَيِّرِي سَوَاءَ تَكُمُ وَرِيثًا وَلِبَاسُ الشَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ ﴿١﴾ يَبْنِي آدَمُ لَا يَقْبَلُكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوَاءَ تَكُمُ إِيَّاهُ يَرِيكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِيَّاهُ جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا قَالُوا فَتَحْنُوهَا قَالُوا أَوْجَدْنَا عَلَيْهِمُ آيَاتِنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنِّي أَمْرٌ بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٣﴾ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا هَدَىٰ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ

اللَّهُ وَتَحْسَبُونَهُمْ كُفُورًا ۖ يَتَّبِعُنِي عَادَمٌ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا
 وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٥﴾ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ
 وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ تَفْصِلُ
 الْأَشْيَاءَ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ زِينَةَ الْفَوَاحِشِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنٌ وَالْأَنفُسُ
 بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾
 وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿١٨﴾ يَتَّبِعُنِي عَادَمٌ إِنَّمَا
 يَأْتِيَكُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ يَخْفَوْنَ عَلَيْكُمْ ءَاتِيَنِي فَسَيُتَّقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٩﴾
 وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِبَيِّنَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٠﴾
 فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِبَيِّنَاتِنَا أُولَٰئِكَ يَمَّا لَهُمْ نَصِيبُهُمْ مِّنَ الْكِتَابِ
 حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا
 وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٢١﴾ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ
 الْجِنِّ وَالْإِنسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ
 أُخَرُّنَهُمْ لِأُولَٰئِهِمْ رَبُّنَا هَؤُلَاءِ أَهْلُونَا فَتَابَنَّهُمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ
 لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ وَقَالَتْ أُولَٰئِهِمْ لِأَخَرِهِمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهَا مِنْ فَضْلٍ فذُقُوا الْعَذَابَ
 بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٢٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِبَيِّنَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ
 السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْجَهَنَّمُ فِي سِدِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٤﴾
 لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْتِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٦﴾
 وَتَرَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا
 لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تَبْلُغُوا الْجَنَّةَ
 أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ وَتَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا
 وَعَدْنَا رَبَّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ
 عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٢٨﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٢٩﴾
 وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ وَتَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا
 عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿٣٠﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا
 رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٣١﴾ وَتَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ
 قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٢﴾ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَمَّا لَهُمُ اللَّهُ

بِرَحْمَةٍ أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿١٠﴾ وَتَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِصُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿١١﴾ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْآنَ نَنسِفُهُمْ كَمَا نَسَوُا بَقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِشَآئِنَتِنَا مَجْعَدُونَ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصِّنَاهُ عَلَى عَلَمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾

التفسير اللفظي

اعلم أن هذا المقصد قد جاء عقب قصة آدم ليبيّن المقصود من القصص، وأنها ليست ترد لمجرد الحكاية، فعادوا بهم الحاضرين من الماصي إلا العبرة؟ ولعمري ليس للتاريخ من فائدة إلا الاتعاظ، فلذلك لما قص الله قصص آدم عليه السلام أخذ سبحانه يبيّن مقاصد وقوائد هذه القصة المشتملة على لباس آدم، وقد تعرّى منه، وعلى أن ذلك بسبب فتنة الشيطان له، وبها خرج من الجنة، وعلى احتياج إبليس بأنه من عصر النار، وإغوائه لآدم حتى ليس عليه الأمر، فقال: إنك إن أكلت من الشجرة كنت كالملائكة، فهذه ثلاث أصول: اللباس والإغواء والحجة الداحضة، ولذلك أخذ الله عز وجل يخطب بني آدم جميعاً ممتناً عليهم باللباس الذي أنزله في الأرض من القطن والكتان والحرير وما أشبهها، بحيث يستغنون عن لحصف الورق، وكيف كانت العناصر الأرضية بتفاعلها وامتزاجها بنسب معلومة تكون قطعاً أو كتناً، وهي بأنفسها على نسب أخرى تكون قمحاً أو شعيراً، فالملبوس هو عين المأكول من حيث العناصر، وإنما أصبح هذا ثوباً وهذا رغيفاً لاختلاف المقادير الداخلة في البتاني «راجع هذا المقام العجيب في سورة البقرة» عند قوله تعالى: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى جِمْارِكَ﴾ [البقرة: ٢٥٩] إلى آخر الآيات في قصص العزيز، فإنك تجده مستوفى هناك من علم الكيمياء العضوية، فتأمل فيما هناك وتعجب، وذلك هو السر العجيب في قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ مِنَ الْبَاطِلِ عَلَيْهِمْ نَدْرُونَ﴾. وقد أضاف أن اللباس الجسمي الناتج من هذه العناصر الذي هو من آيات الله ويواري سوءاتكم وتجميلون به ليس خير لباس، بل لباس التقوى من العمل الصالح والإيمان والحياء والسمت الحسن والعفاف وخشية الله، فهذا اللباس خير من اللباس الذي أنزله الله للباس من القطن والحرير والكتان الخ.

ثم أشار سبحانه إلى ثاني الأمور الثلاثة وهو الإغواء، فقال معذراً أبناء آدم قائلاً: إياكم يا بني آدم أن يخرجكم الشيطان من الجنة بإغوائكم كما أخرج أبويكم من الجنة، فلا يتزعن ملابس التقوى عنكم كما نزع عن أبويكم اللباس، ويبيّن سبب ذلك أن إبليس وقبيله يروونكم من حيث لا ترونهم، وأن الأرواح جنود مجنّدة، والنفوس الشيطانية تنزع إلى أخلاقها في وسوستها، ولقد جاء في علم الأرواح الحديث وفي مقال الإمام الغزالي والعمر الرازي أن أرواح الأشرار من الناس تتعسّى لو تعاد إلى اللذات في الدنيا، فلما حرمت تلك اللذات أخذت توسوس لما شاكلها من أرواح الأحياء حياً في المشاكلة وإكثاراً للأمثال والأشكال، كما سيأتي في قصة بلعام بن باعوراء الذي آتاه الله العلم والحكمة فتركها وصار معلماً للضلال، فالعالم الفاضل يعلم الناس طريقه حياً بالتعليم وميتاً بالإلهام، والفاسق الضالّ يعلم الضلال حياً وميتاً، كما قيل عن هؤلاء الأعلام، فكان الشرير ملحق بالشريرين، والفاضل

ملحق بالعلائكة ، فهذا قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ يَرْسُكُم مَّوْ قِبَلَهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرْوُونَهُمْ إِنَّا خَفَا الشَّيْطَانِ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ .

وأشار سبحانه إلى الأمر الثالث في القصة وهو الاحتجاج بالمعاطلة ، كما احتج إبليس عذريته لما أغرى آدم ، فقال : ﴿ وَإِذَا فَعَلُوا فَجْشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آيَاتِنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا ﴾ ، فهذه الحجة كالتي تقدمت في قول إبليس إذا اعتبر الفضل بالأصل ، فهكذا هؤلاء يعتبرون التشريع بالموروث عن الآباء ، والحجتان مستويتان مغالطتان ، فإن الآباء قد يكونون ضالين ، كما كانت النار في حجة إبليس قد تكون سبب التدمير والإهلاك ، كما أن المخلوق منها وهو إبليس والشياطين والأرواح الشريرة سبب المعاصي والضلال لقصور عقول الأرواح الموسوسة والموسوس إليها ، وهذا هو ملخص قوله تعالى : ﴿ يَنْبِئُكَ إِذْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْبَيِّنَاتِ ﴾ إلى قوله : ﴿ أَنْتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ، وقوله فيها : ﴿ يُؤَيِّرُ سَوَءَ نَبَأِكُمْ ﴾ أي التي قصد الشيطان إبداءها . يروي أن العرب كانوا يطوفون بابيت عراء ، ويقولون : لا نطوف في ثياب عصينا الله فيها ، وقوله : ﴿ وَرَبَّنَا ﴾ أي لباساً تتجملون به ، والريش : الجمال ، وقيل الريش : المال ، يقال : ترمش الرجل ، إذا تحول ، ﴿ وَرَبَّنَا أَنْتَقُولُ ﴾ تقدم هنا تفسيره ، وقوله : ﴿ نَسْرِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوَءَ بِهِمَا ﴾ حال من «أبريكم» ﴿ إِنَّهُ يَرْسُكُم مَّوْ قِبَلَهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرْوُونَهُمْ ﴾ تعليل للنهي وتأکید للتحذير منه ومن جنوده ، وقوله : ﴿ إِنَّا خَفَا الشَّيْطَانِ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أي بما أوجدنا بينهم من المناسبة ، وقوله : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ رَبُّنَا لَفُتَحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ﴾ لأنه تعالى لا يأمر إلا بمكارم الأخلاق والفضائل .

ثم أخذ سبحانه يبين الأوامر التي يأمر بها ، فقال : ﴿ قُلْ أَمُرُّكُمْ بِاتِّبَاعِ اللَّهِ بِالْعَدْلِ ، وَهُوَ الْوَسْطُ فِي كُلِّ شَيْءٍ ، هَلَا إِفْرَاطٌ وَلَا تَعْرِيطٌ فِي قَوْلٍ وَلَا عَمَلٍ ﴾ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴿ أَيِ اقْصِدُوا عِبَادَتَهُ تَعَالَى مُسْتَقِيمِينَ إِلَيْهَا غَيْرِ عَادِينَ إِلَى غَيْرِهَا فِي كُلِّ وَقْتٍ سَجُودٍ أَوْ فِي كُلِّ مَكَانٍ سَجُودٍ ﴾ وَادْعُوهُ ﴿ وَاعْبُدُوهُ ﴾ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴿ أَيِ الطَّاعَةَ مُبْتَغِينَ بِهَا وَجْهَهُ خَالِصاً ﴾ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿ كَمَا أَسْأَلُكُمْ ابْتِدَاءَ يَعْبُدُكُمْ ، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَلتكن العادة خالصة به سبحانه وتعالى ﴾ قَرِيبًا قَدْ دَفَى ﴿ بَانَ وَفَقَهُمُ لِلإِيمَانِ ﴾ وَقَرِيبًا حَقُّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴿ بِمَقْتَضَى اسْتِعْدَادِهِمْ . ثُمَّ يَبَيِّنُ سَبَبَ ذَلِكَ فَقَالَ : ﴿ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ لِلْمَاسَةِ الوجودية بينهم ، وهذا مقتضى طبعهم ﴿ وَتَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ فَإِنَّ الْمَذْنِبَ لَهُ حِجَةٌ يَقْتَنِعُ بِهَا كَمَا اقْتَنَعَ إِبْلِيسُ بِحِجَّتِهِ ، وَالضَّالُّونَ مَقْتَنِعُونَ بِالاحتجاج باتِّباع الآباء .

واعلم أن النوع الإنساني ما أوقعه في الضلال إلا جهله ، فمن سرق أو قتل أو ظلم أو أسرف في الأكل والشرب وغيرها أو استبدان أو أسرف في عمل من أعمال الحياة فإنه لم يفعل ذلك إلا وهو معتقد أن له عذراً ، ولا ترى شريراً أو ظالماً إلا وعنده براهين يقيمها وأعداء يتحللها كالبرهان المذكور عن إبليس ، فقوله : ﴿ وَتَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ أي بما قام عندهم من الدليل السفسطي الذي أقامه إبليس في تفضيله نفسه على بني آدم .

ولما كان ذكر المساجد والصلاة فيها والدعاء بعد ذكر اللباس ، ناسب أن يبين حكم الملابس في الصلاة . ولما كان الأكل مناسباً للملبس لا قترانه به في أمور الحياة ، ذكر أحكامهما معاً ، فقال : ﴿ يَنْبِئُ

«أَدْمُ خَذُوا رِبَتَكُمْ» ثيابكم لحوازة عوراتكم ﴿عَبَدَ كُلِّ نَسْجِدٍ﴾ لطواف أو صلاة . ومن السنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئة في الصلاة ، وفيه دليل على وجوب ستر العورة في الصلاة .

قال قتادة : كانت امرأة تطوف وتضع يدها على فرجها ، وقال ابن عباس : (نه كان أناس من الأعراب يطوفون بالبيت عراة ، حتى إن المرأة كانت لتطوف بالبيت وهي عريانة ، فتعلق على سفلها سيوراً مثل هذه السيور التي تكون على وجه الحمر من الدياب ، وهي تقول :

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله

فترت هذه الآية : ﴿خَذُوا رِبَتَكُمْ عِبَادَ كُلِّ نَسْجِدٍ﴾ أحرجه مسلم ، وقال مجاهد : كان حي من أهل اليمن كان أحدهم إذا قدم حاجاً أو معتمراً يقول : لا ينفي لي أن أطوف في ثوب قد عصيت ربي فيه ، فيقول : من يعيرني مثزراً ، فإن قدر عليه والأطاف عرياناً ، فأنزل الله فيه ما تسمعون : ﴿خَذُوا رِبَتَكُمْ عِبَادَ كُلِّ نَسْجِدٍ﴾ والمراد من الرينة لبس الثياب التي تستر العورة ، فستر العورة واجب في الصلاة والطواف ، وقد كان بنو عامر لا يأكلون في أيام حجهم إلا قوتاً ، ولا يأكلون دسماً ، يعظمون بذلك حجهم ، فقال المسلمون : نحن أحق أن نفعل ذلك يا رسول الله ، فأنزل الله عز وجل : ﴿وَحَلُوا﴾ من اللحم والدسم ﴿وَأَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ بالشروع في الحرام أو في مجاورة الشبع أو بتعريم ما لم يحرمه الله من أكل اللحم والدسم ، فلا تحرم الحلال ولا تتناول الحرام ، ولا يكن منك إفراط في الطعام وشره عليه . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : كل ما شئت واشرب ما شئت والبس ما شئت ، ما أخطأتك خصلتان : سرف ومخيلة .

وكان للرشيد طبيب نصراني حادق ، فقال لعلي بن الحسين بن واقد : ليس في كتابكم من علم الطب شيء ، والعلم علمان . علم الأبدان ، وعلم الأديان . فقال له : قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابه ، وهو قوله تعالى : ﴿وَحَلُوا وَأَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ . فقال النصراني : ولم يرو عن رسولكم شيء في الطب فقال : جمع رسولنا الطب في ألفاظ يسيرة ، وهي قوله عليه الصلاة والسلام : «المعدة بيت الداء وحمية رأس كل دواء ، وأعط كل بدن ما عودته» . فقال النصراني : ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبيباً .

ولما كان الإسراف مذموماً شرعاً وعقلاً أتبع ما تقدم بقوله تعالى : ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ في الأكل والشرب وغيرهما ، فأما فيهما فالمرض وضياح المال ، وأما في اللباس والزينة وزخرفة المنازل والمباهة ، فإن الإسراف فيها يدعو إلى ضياح المال والمجد ، ثم إن الأمم الشرقية الإسلامية وغيرها التي تتناول صناعات الفرنجة من مأكّل وملبس ومشرب ومفرش وهم يصرفون فيها أموالهم ويهلكون أنفسهم ، يصحون وقد ملكهم أرباب تلك المصنوعات ، ثم تشعب دولهم فيحتلون البلاد ، ولقد غرق العالم الإسلامي اليوم في المنسوحات الإفرنجية وفتنوا بأعمالهم ، في لبتهم قلدوهم في الصناعات ، ولكنهم اشتروا حساعاتهم نروباً لها ، وكساداً لصناعات بلادنا ، فيشط الأجسي ويكسل الوطني ، وتتدلى الأمة إلى مقام الدل والعبودية .

إن التجارة اليوم هي أس الاستعمار والاحتلال ، كما هو حاصل في أكثر بلاد الشرق . إن إسراف المسلمين أذلهم للفرنجة وأضاع بلادهم . لأذكر لك مثلاً مما أمار به المسلمون في الإسراف لتعلم

كيف جهل ملوكهم جهلاً قاحشاً، فأسرفوا وعموا عما حولهم من العالم الراقي، وجهلوا دينهم جهلاً فاضحاً فقلدهم العامة وحذوا حذوهم في الإسراف، فلذلك سقطوا في الدل، لأن الله لا يحبهم لأنهم مسرفون، ومن لا يحبه الله أهله. فهؤلاء المسرفون ببعضهم الله وإن كانوا في ظاهرهم مسلمين، فهناك ما جاء في إحدى جرائدنا المصرية يوم ٦ نوفمبر سنة ١٩٢٦ :

ملوك وملوك

حمل إليا البرق في الأسبوع الماضي نبأ الاحتمالات الباذخة التي أمامها مولاي يوسف، سلطان مراكش، احتفالاً بتزويج ولديه، وطرفاً من النفقات الطائلة التي بدلت في هذه الاحتمالات. من ذلك أن تكاليف الأنوار بلغت وحدها ثلاثة ملايين فرنك، والحلوى زهاء مليون، والمثلجات زهاء مليون، وأن المدعوين من فرسان وسادة وأمرأء بلغوا زهاء أربعمئة ألف، فذكرنا في الحال ذلك الإغراق الذي يبلغ حد السفه في صنوف البذخ الذي لبث لعة الأمم الشرقية على القرون. ثم قرأنا بعد ذلك ما أذيع من محتويات البرنامج الرسمي لقران ملكي آخر هو زواج ولي عهد البلجيكي بالأميرة «أستريد» السويدية، وإليك خلاصة هذا البرنامج الذي يشق عن الحزم، لا تنقصه الفخامة في نفس الوقت :

يعقد العقد المدني في «ستوكهلم» ثم يعود الأمير البلجيكي وعائلته إلى «بروكسل» في اليوم السابع من هذا الشهر، وفي اليوم التالي تذهب العائلة المالكة إلى «انفرس» حيث يصل في ذلك اليوم الطراد السويدي «نارجيا» وعلى ظهره الأميرة «أستريد» ووالداها، ودوق ودوقة «فستروجاسي» والأمير «أليكس» الدانماركي وزوجته وأشقائه العروس، وغيرهم من الأمراء والأميرات.

ولن يحضر ملك السويد إلى «بروكسل» حيث تذهب الأسرتان الملكيتان في قطار خاص، وتقام الزينات من المحطة إلى القصر الملكي، وتقام في المساء حفلة كبرى في الأوبرا تقيمها بلدية «بروكسل» إكراماً للمعروسين. ثم تقام حفلة الزواج الديني في كاتدرائية «بروكسل» في اليوم العاشر من نوفمبر، وفي المساء يقيم ملك البلجيكي وملكته حفلة استقبال كبرى يحضرها ثلاثة آلاف شخص، ويقال إن البرنس «أوف ويلز» سيكون بين المدعوين.

هذه مقارنة إسراف السلطان المراكشي واقتصاد البلاط البلجيكي، وهو إسراف يشير العقل والحزم خصوصاً إذا ذكرنا ما هنالك من فرق بين البلجيكي ومراكش، وبين سلطان تطله الحماية الأجنبية وبلاط أمة مستقلة. وهذا من سر قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾

ثم أخذ سبحانه يرد على من حرم الملابس في الطواف، فقال : ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد لهم ﴿ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ ﴾ من الثياب وكل ما يتجمل به ﴿ أَلَيْسَ لَخُرُجِ بَعْثِ أَبِي ﴾ أي أصلها، يعني القطن من الأرض، والقز من الدود ومحو ذلك، ﴿ وَأَلْقَيْتَ مِنَ الرَّزْقِ ﴾ والمستلزمات من المأكول والمشرب قيل : كانوا إذا أحرموا حرّموا الشاة وما يخرج منها من لحمها وشحمها ولبنها، ﴿ قُلْ مَنْ يَنْدِينْ أَتَسْأَلُنِي أَلْتَعْبُرُ أَلَذَّبْتَ ﴾ بالأصالة، والكفار وإن كانوا شركاءهم فيها فهم تبع لهم ﴿ خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ لا يشاركهم فيها غيرهم. ثم قال : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي كنفصيلنا هذا الحكم ﴿ نُنْصِلُ الْآيَاتِ بِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ وباعجباً لم ختم هذا المقام بهذه الجملة بعد أن أبان أن الطيبات من الرزق حلال، وأن زينة الله التي أخرج لعباده كذلك، وما الغرض إذن من تبين الآيات لقوم يعلمون. يريد الله عز وجل أن يفهمنا في أيامنا هذه

نظائر ما كانت تفعله الجاهلية، وأن نقبس الغباوة والجهالة الحاصلين في بلاد الإسلام الآن بالغباوة والجهل اللذين كانا عند أهل الجاهلية. كلا، ثم كلا، إن الغباوة والجهل الحالين بأمم الإسلام، لأن أشد وقراً وأعظم فتكاً وأشد قتلاً وأقوى عملاً وأبعد أثراً في انحطاط الأمم الإسلامية من عمل الجاهلية في انحطاط أئمتهم. ولعمري لئن تحامى الجاهلي لبس الثوب في الطواف، فلکم تحامى بعض علماء الإسلام في أيام أسلافنا وفي العصر الحاضر أن يدرسوا علوم الآفاق من الفلك والطبيعة مثلاً، ويحسبون أنهم بذلك يخدمون الدين وهم إنما يخدمون الشيطان، ويحسبون أنهم مهتدون.

الختص الفرجة بالمعادن وعلم النبات وتربية الحيوان، فأما المسلمون فإنما يقرؤون ما كان يقرأه آباؤهم، وهم مقتصرون على علوم قشرية وأحكام شرعية، وهم في الكون لا ينظرون، ومن بحر نعمة الله الزاخر لا يشرفون.

ولئن نخرج بنو عامر أيام الحج عن تعاطي الطعام الدسم واللحم، وإذا امتنع أهل اليمن أن يلبسوا أثوابهم في الطواف، فلقد تخطى المسلمون في أقطار الأرض كل معقول، وتركوا نعم الله في الأرض وفي السماء للفرجة، وخالفوا نص كتابهم، لظنهم أن علم الفقه كاف وحده. ولقد أخبرني عظيم من عظماء الهند أن بعض العلماء هناك يحرمون العلوم. وقال لي العالم الصيني «وان ون كين» من مدينة «تاينتن» : إن العلماء هناك حرموا على المسلمين جميع العلوم حتى سبقتهم الأمم انعاشة معهم في الصين من الوثنيين. ولعمري لئن قال الله هنا: ﴿ قُلْ مَنْ لِلدِّينِ أَمْرٌ أَيْ تَحْبِثُ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾، وقال المفسرون: إن زينة الله للذين آمنوا بالأصالة وغيرهم بالتع، لقد انعكس الأمر، وأصبحت رية الله، ومائدته المنصوبة، ونجومه المنظورة، وحيواناته المشوثة، وبيئاته المشهودة، وآثاره المعهودة، وجنوده المنظومة، ومدنه العظيمة، وجواهره البديعة، ومعادنه اللطيفة، ويطام الحكومات، وحفظ العلوم واللغات، كل ذلك أصبح خاصاً بالفرجة، والمسلمون لهم تابعون.

فيا الله ألهمنا علماً وحكمة إننا من هادك، وهذا كتابك وأنت أخبرت أنها لنا في الدنيا. وقال اسادة المفسرون: إنها لغيرنا تبع لنا، فكيف انعكست الآية؟ اللهم إنك هادل وقولك صدق، نصبت المائدة فأعرضنا، ودعوتنا إلى شكر النعمة فامتنعنا وأحجمنا، إننا يا الله حاملو كتابك لمن بعدنا، وهم الذين يكونون قد تلوا نعمك وزينتك بالأصالة وغيرهم تبع لهم، لأنهم رحمة للعالمين بعد نبينا صلى الله عليه وسلم.

ثم شرع سبحانه يبين ما حرّمه، فقال: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ ﴾ جمع فاحشة، وهي ما قبح وفحش من قول أو فعل، أي قل يا محمد لهؤلاء المتجربين من الشياطين عند الطواف، ويحرمون أكل الطيبات مما أحل لهم: كيف تحرمونه على أنفسكم والله لم يحرمه عليكم؟ ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ ﴾ من الأفعال والأقوال ﴿ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ﴾ أي: سرها وعلايتها، ﴿ وَالْإِثْمَ ﴾ وما يوجب الإثم، وهذا تعميم بعد تخصص ﴿ وَأَنْبَغَى ﴾ الظلم والكبر ﴿ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ متعلق بالبغي لتأكيد ﴿ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُرْسَلْ بِهِ سُلْطَانًا ﴾ نهكم بالمشركين ودلالة أن ما ليس عليه برهان لا يجوز اتباعه ﴿ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ بالإلحاد في صفاته تعالى والافتراء عليه، كما قالوا هنا: والله أمرنا بها.

ولما أتم سبحانه الكلام على ما ترتب على القصة من الأوامر والنواهي، شرع يحذر الناس أفراداً وأجماً: (١) من انتهاون لثلاث تعاجلهم المنايا. (٢) ومن عصيان الرسل بالكذب والافتراء، ويذرهم هول الموت وسؤال الملائكة، وكيف يجتمع الظالمون من الأمم لاتحادهم في الصفات، ويلقي الآخرون الذنب على الأوبى، وكيف تكون حججهم داحضة فلا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة، وإنما يدخلون النار، وليس التكليف بما لا يطاق، فعلى كل امرئ أن يقوم بما في وسع طاقته. ثم وصف أهل الجنة بأنهم صافية نفوسهم، عالية درجاتهم، وهناك محاورات أهل الجنة وأهل النار، وكيف يكون الأنبياء والعلماء بين الجنة والنار وهم ينظرون إلى أهلها ويحاور بعضهم بعضاً. هذا ملخص ما يأتي من الآيات وهو: ﴿وَبُكِّرَتْ أُمَّةٌ أُجِّلَتْ﴾ وقت معين لتزول العذاب بهم إذا كذبت رسولها، وهذا وعيد لأهل مكة ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَجِزُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقِيمُونَ﴾ أي لا يتأخرون ولا يتقدمون أقصر وقت، ﴿يَسِيرَ أَدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ وَيُزَكِّيكُمْ وَلَهُمْ جَزَاءٌ كَثِيرٌ﴾ وجواب الشرط قوله: ﴿فَمَنِ اتَّقَى﴾ الشرك ﴿وَأَصْلَحَ﴾ العمل منكم ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ والذين كذبوا بشائيتنا واشتكروا غنائها ﴿تَعْظَمُوا عَنِ الْإِيمَانِ بِهَا﴾ أو ثبث أصحاب النار همة فيها حديد ﴿فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَعَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ ممن تقول على الله ما لم يقله، ﴿أَوْ كَذَّبَ﴾ ما قاله ﴿أَوْ ثَبَّكَ يَأْتِيهِمْ نَجِيهُم مِّنَ الْكَذِبِ﴾ بما كتب لهم من الرزاق والآجال أو من اللوح المحفوظ ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ﴾ أي يتوفون أرواحهم بإذننا، وهم أعوان ملك الموت المذكور في آية أخرى، فالموت من الله بواسطة الملك وأعوانه، وجواب «إذا» قوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَنَا إِلَىٰ دِينِ اللَّهِ﴾ وهذا سؤال توبيخ، أي: أين الذين كنتم تعبدونهم من دون الله ﴿قَالُوا﴾ أي قال الكفار مجيبين الرسل: ﴿عَلَّوْا عَلَا﴾ غابوا عنا ﴿وَشَهِدُوا غَيِّبَاتِ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ اعترفوا بكفرهم ﴿قَالَ﴾ الله تعالى يوم القيامة أو أحد الملائكة: ﴿أَدْخِلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن لَّدُنِّي أُمَّةٌ مِّنْكُمْ﴾ أي كالتين في جملة أمم مصاحبين لهم يوم القيامة ﴿مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ يعني كفار الأمم الماضية من النوعين ﴿مِنَ النَّارِ﴾ متعلق بـ «ادخلوا» ﴿كُلُّمَا دَخَلَ أُمَّةٌ مِنَ النَّارِ لَعَنَتْ أَخْتَهَا﴾ شكلها في الدين، أي: التي ضلت في الاقتداء بها ﴿حَتَّىٰ إِذَا دَارَسُوا فِيهَا﴾ أصله: تداركوا، أي تلاحقوا واجتمعوا في النار، فأبدلت النار دالاً وسكنت للإدغام ثم أدخلت الهمزة ﴿جَمِيعًا﴾ حال ﴿قَالَتْ أَخْرِجْنَهُمْ﴾ منزلة وهم الأتباع والسفلة أو آخرهم دخولاً ﴿لَأُولَئِهِمْ﴾ أي لأجل أولاهم، لأن الخطاب مع الله، وهؤلاء إما القادة والرؤوس، وإما الذين دخلوا أولاً على ما تقدم ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا﴾ متوا للصلال فاقتديا بهم ﴿فَنَاتَّبَعَهُمْ غَذَابًا ضَعِيفًا مِنَ النَّارِ﴾ مصاعماً لأنهم صوابوا وأضلوا ﴿قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ﴾. أما القادة فيكفرهم وتضلليهم، وأما الأتباع فيكفرهم وتقليد هم ﴿وَلَكِن لَّا تَعْلَمُونَ﴾ ما لكل فريق منكم من العذاب ﴿وَقَالَتْ أُولَئِهِمْ لِأَخْرَجْنَهُمْ فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ فَضْلٍ﴾ عطفوا هذا الكلام على قول الله تعالى للسفلة أو للمتأخرين في الدخول: ﴿لَكُلِّ ضِعْفٌ﴾ أي فقد ثبت الألفصل لكم علينا، وأنا متساوون في استحقاق الصعاب ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ بكسبكم وكفركم، وهو من قول القادة للسفلة أو المتقدمين دخولاً للمتأخرين، ويصح أن يوقف على «فضل»، وتكون الجملة بعده من كلام الله، والخطاب منه سبحانه للطائفتين. ثم شرع سبحانه يصف

ما يلاقيه الرؤساء والمرؤوسون جميعاً، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَثَبُوا بِتَابِعَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾ أي عن الإيمان بها ﴿لَا تُفْخَحْ لَهُمْ أَسْبَابُ السَّمَاءِ﴾ لا يؤذن لهم في صعود السماء ليدخلوا الجنة إذ هي في السماء، وإنما تكون أرواحهم راحمة إلى ما كانت تحس إليه من العالم السفلي، فتبقى فيه محبوسة تهم في أودية العوالم المظلمة، و«النساء» في «تعتج» لتأنيث الأبواب، والتشديد لكثرتها، وفي قراءة: «لا تعتج» بلا تشديد ﴿وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ الولوج الدخول، و«الجمال» الحبل الغليظ من القنب، وكذلك الحبل الذي تشد به السفينة، و«سم الخياط» ثقب الإبرة، قد «سم» بالضم والكسر، والخياط والمخيط: ما يخاط به وهو الإبرة، ودخول الكمار الحية محال، كما أن دخول الحبل العظيم في ثقب الإبرة محال، ويصح أن يراد بالجمال: الحيوان المعروف، ولمعنى واحد، ثم قال: ﴿وَعَذَابُكَ﴾ ومثل ذلك الجراء العظيمة ﴿شَجَرَى التَّجْرِيمِ﴾ لهم من جهنم مهدة ﴿فَرَّاشٍ﴾ ومن فوقه غواشٍ ﴿أَغْطِيهِ﴾ وعَذَابُكَ شَجَرَى التَّالِبِينَ ﴿المشركين﴾ وصفهم نارة بالإجرام وتارة بالظلم، وقرن الأول بالحرمان من دخول الجنة، وقرن الثاني بالعذاب تنبيهاً على عظم الذنب، يقول: إن توعلهم في المادة وبعدهم عن صفاء النفوس منعهم من دخول الجنة، فلا محالة يدخلون النار بظلمهم، للتناسب بين الساكن والمساكن.

ولما وصف الكافرين بما ذكر، أخذ يصف سبحانه وتعالى المؤمنين، ومن عادة القرآن أن يتبع الوعيد بالوعد والعكس.

وصف المؤمنين

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، وقوله: ﴿لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ جملة اعتراضية للترغيب في اكتساب النعيم لمقيم ﴿وَنَرْفَعُ مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ﴾ أي نخرج من قلوبهم أسباب العمل أو نطهرها منه حتى لا يكون بينهم إلا النواد، فإنه لا يتفق النعيم مع الحقد والغل، كما أن النار تناسب الصباغ الفليضة التي لا صفاء فيها، فالإجرام سبب دخول النار، كما أن الصفاء يناسب دخول الجنة ﴿شَجَرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ زيادة في لذتهم وسرورهم، ولا لذة بالأنهار وغيرها إلا لقلوب خلت من الشواغل المحزنة كالغل، فبذلك قدم بزعه، ولما تم هذا السرور النفسي ومباهج الآفاق حولهم فرحوا ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ لما جزاه هذا ﴿وَمَا كُنَّا بِمُهْتَدِينَ إِلَّا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ لولا هداية الله وتوفيقه لنا، وجواب «لولا» محذوف دل عليه ما قبله، أي: وما كان يصح أن نكون مهتدين لولا هداية الله لنا، و«اللام» لام الجحود لتوكيد النفي، ثم قال: ﴿لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ رَبِّنَا بِأَخْبَرٍ﴾ فاهتدينا بإرشادهم، يقوون ذلك الغمطاً وسروراً وإظهاراً لما اعتقدوا ﴿وَنُودُوا أَنْ تَبْلُغْهُمْ أَمْرًا﴾ «أن» بمعنى أي، كأنه قيل: وقيل لهم تلك الجنة ﴿أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أعطيتموها بسبب أعمالكم، والجنة بدل أو عطف بيان لـ «تلكم» و«أورثتموها» خبر. ولقد ورد في الحديث: «إنه لن يدخل أحد الجنة بعمله وإنما يدخلها برحمة الله»، وهو لا يناقض ما هنا، لأن العمل الصالح من رحمة الله، فالعمل الصالح من الرحمة، ودخول الجنة مسبب على ما تسبب من الرحمة ﴿وَنَادَتْ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ الدَّارِ أَنْ﴾ بمعنى أي، فهي مقصورة ﴿لَقَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾ وهذا المقول

شماة بأصحاب النار وتحير لهم واعتراف بنعم الله لهم ، وقوله : ﴿ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ ﴾ أي وعدهم ربكم ﴿ قَالُوا نَعْمَ فَإِنَّ مَوْزِنَ بَيْنَهُمْ ﴾ مادي مناد وهو ملك يسمع أهل الجنة والنار ﴿ أَنْ ﴾ بمعنى أي مفسرة كما تقدم ﴿ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ . ثم وصفهم بقوله : ﴿ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ دينه ﴿ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ﴾ أي ويطلبون لها الاعوجاج والتناقض ﴿ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ ﴾ بالدار الآخرة ﴿ كَذِبُونَ ﴾ ﴿ وَبَيْنَهُمَا ﴾ وبين الفريقين ﴿ حِجَابٌ ﴾ وهو السور المذكور في قوله : ﴿ فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ سُورًا ﴾ [الحديد : ١٣] ، أو بين الجنة والنار لمنع وصول أثر أحدهما إلى الأخرى ﴿ وَغَلَى الْأَعْرَافَ ﴾ أي على أعراف الحجاب وهو السور المضروب بين الفريقين أو الدارين ، وهي أعاليه ، جمع عرف ، استعير من عرف الفرس وعرف الديك ، والعرف : المرتفع من الشيء ، فهو لظهوره يكون أعرف من غيره ﴿ رِجَالٌ ﴾ من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وخيار المؤمنين والعلماء ﴿ يَتَرَفَّوْنَ كَثًّا ﴾ من زمرة السعداء والأشقياء ﴿ يَسْمِعُهُمْ ﴾ بعلاماتهم .

واعلم أن علم الفراسة الاستدلال بالخلق الظاهر على الخلق الباطن ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَنْ تَرَىٰ سَبِقَ ﴾ [الحجر : ٧٥] ، وقال : ﴿ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَتِهِمْ ﴾ [البقرة : ١٧٣] ، وقال : ﴿ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ﴾ [محمد : ٣٠] ، فكان الفراسة اختلاس المعارف ، وذلك ضربان : ضرب يحصل للإنسان عن خاطره ولا يعرف له سبب ، وذلك ضرب من الإلهام أو الوحي ، وإليه عنى النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : « إن في أمي لمحدثين وإن عمر منهم » ، ويسمى ذلك أيضاً النعت في الروح ، والضرب الثاني ما يكون بصناعة متعلمة وهي الاستدلال بالأشكال الطاهرة على الأخلاق الباطنة ، وقوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ نَبِيٍّ مِّنْ رَّبِّهِمْ فَتَلَوْتُهُ خَادِعًا ﴾ [مؤد : ١٧] ، قال بعض العلماء فيه : إن البينة هو القسم الأول وهو إشارة إلى صفاء جوهر الروح ، والشاهد هو القسم الثاني وهو الاستدلال بالأشكال على الأحوال ، فإذا سمعت المفسرين يقولون : إن أصحاب الأعراف يعرفون أهل النار بسواد وجوهمهم وورقة عيونهم ، وأهل الجنة ببياض وجوهمهم ونضرة النعيم ، وبعضه روي عن ابن عباس رضي الله عنهما ، فاعلم أن ذلك ضرب من سيماهم ، واليما : العلامة الدالة على شيء ، وأصله من السمة ﴿ وَتَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ ﴾ أي نادى أصحاب الأعراف أصحاب الجنة ﴿ أَنْ ﴾ بمعنى أي ، كما تقدم ﴿ سَلِّمُوا عَلَيْهِمْ ﴾ وذلك تهئة منهم لأهل الجنة ، وقوله تعالى : ﴿ لَمَّا دَخَلُوا ﴾ صفة لـ « رجال » أي : لم يدخلوا الجنة ﴿ وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴾ في دخولها . قال الحسن : ما جعل الله ذلك الطمع في قلوبهم إلا لكرامة يريدونها ، ولا تظن أن الجنة التي طمعوا في دخولها ولم يدخلوها إلا أعلى الجنة التي لا يصل إليها إلا المقربون ، وإنما وقفوا على الأعراف ليطلعوا على الفريقين ، ليظهر عدل الله على ألسنتهم ، ويبينوا للناس أن هذا جزاء ما فعلوا من خير وشر ثم يرتقون إلى منازلهم العالية ، وهذا على أنهم أعظم الناس من الأنبياء وغيرهم ، وهناك تفسير آخر لا محل لذكره ، وهؤلاء كما قالوا لأهل الجنة . سلمتم من الآفات وحصل لكم الأمن والسلامة حين ينظرون إليهم ، يقولون لأهل النار حين ينظرون إليهم : ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ ﴾ الخ . ولذلك أعقبه بقوله : ﴿ وَإِذَا صُفِّتْ أَبْصَرُهُمْ بِنَقَاءِ أَصْحَابِ الدَّارِ الْآخِرَةِ ﴾ نعوذ بالله ﴿ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ في النار ﴿ وَتَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ ﴾ من رؤساء الكفرة ﴿ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُنْكِرُونَ ﴾ عن الحق

أو على الخلق ﴿ أَهْتَؤَلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَمَالُهُمْ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ﴾ وهذا من تنمة قولهم للرجال ، يشيرون إلى أهل الجنة الذين كان الكفار يحقرونهم في الدنيا ويحلفون إن الله لا يدخلهم الجنة ﴿ أَذْخَلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَشْتُهُمْ تَحَرُّوتَ ﴾ أي فالتفتوا إلى أصحاب الجنة وقالوا لهم : أدخلوها وأنت ترى أن أصحاب الجنة نادوا أصحاب النار ، وأصحاب الأعراف نادوا الفريقين ، ولم يبق إلا أصحاب النار ، فلذلك قال تعالى : ﴿ وَتَذَكَّرْتُ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ ﴾ بمعنى أي مفسرة ﴿ أُنِيطُوا عَلَيْنَا مِنَ النَّارِ أَوْ مِنْ رَزَقِنَا اللَّهُ ﴾ من غيره من الأشرية أو الطعام والعاقبة ، إذا أريد من الإفاضة الإلقاء ﴿ فَالْتَوَاتُوا اللَّهَ حَرَمُهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ منعهما عنهم منع المحرم عن المكلف .

ثم وصف الكافرين ، فقال الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا ﴾ فحرموا وأحلوا ما شاؤوا ﴿ وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ اغتروا بطول البقاء فيها وخصب العيش ولذته ﴿ فَتَبَيَّنَ نَسْنَهُمْ ﴾ تركهم في العذاب المهين ﴿ كَمَا نَسُوا بِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا ﴾ فلم يعطروه ببالهم ولم يستعدوا له ﴿ وَنَا كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ وما كانوا مكبرين أسما من عند الله ، أي كسيانهم وجحودهم ﴿ وَنَقَذَ جَنَّتُهُمْ بِكَثْرَةِ قُتْلِهِ ﴾ يآ معابه من العقائد والأحكام والمواظ وميزنا حلاله وحرامه وقصصه ﴿ وَغَسَّى عَلَيْهِ عَالَمِينَ ﴾ عالمين بكيفية تفصيل أحكامه ﴿ هَذَى وَرَحْمَةً ﴾ حال من منصوب « فصلاء » ﴿ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ ظاهر التفسير .

لطيفة في قوله تعالى :

﴿ يَسِّرْ يَوْمَ حُدَّوْا زِينَتَكُمْ عِدْ كُلِّ مَسْجِدٍ وَحُلُوا وَاسْتَرِبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ الخ .

أيها المسلمون ، انظروا كيف يذكر الله عز وجل أخذ الملابس في الصلاة ، ويعقبها بعدم الإسراف في الأكل والشرب ، ويتبع ذلك بحل الطيبات من الرزق . أي مناسبة بين الصلاة وبين الأكل والشرب وعدم الإسراف فيهما وحل الطيبات من الرزق . إن المقام مقام علم وحكمة وليس للإهمال فيه من نصيب ، ولذلك ختم المعال بقوله : ﴿ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ .

يقول الله هنا : إن أخذ الزينة في الصلاة ونحوها والأكل والشرب بلا إسراف وطيبات الرزق إنما نفضلها لقوم يعلمون ، ويقول في سورة « الأنعام » قبلها : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ شُحُومَ بَنَاتِدُوا بِهَا فِي فُلْنَمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ [الآية ٩٧] ، وأنعمه بأنه خلقنا من نفس واحدة الخ ، وأن ذلك البيان لقوم يعقلون ، فعلم العلك لقوم يعلمون ، وعلم التشريع لقوم يفقهون كما تقدم ، وهما علم الصحة لقوم يعلمون إذن علم العلك وعلم الصحة كلاهما محتاج إلى علماء أما علم الملك والهيبة فعلمهما ملئت به الأقطار إلا في بلاد الإسلام في القرون المشأخرة ، انبهم إلا شذرات ضئيلة وهكذا علم الصحة ، اللهم إنك أنت الذي أرشدت المسلمين لعلم الصحة فاموا ، وماذا تقول لهم أكثر من أن الطيبات حلال وأن الحبائث حرام ، وأن الإسراف في المأكول والمشرب حرام ، وهكذا في الملابس وكل شيء ، اللهم إن هذا هو علم الصحة .

إن علم الطب قسمان : قسم يخص إرجاع الجسم إلى الصحة بالعقاقير ، وقسم تحفظ به الصحة من المرض .

وثاني القسمين أفضل من الأول ، وهو الذي أوجبه الله في هذه الآية وأمثالها ، جعل الله علم حفظ الصحة واجباً وجوباً شرعياً عينياً ، فعلى كل امرئ أن يعرف من علم حفظ صحته ما يحتاج إليه وكما أن الواجب من علم الفقه كما تراه مسطوراً في إحياء العزالي على كل نفس ما تحتاج إليه ، فالزكاة لا تجب تعلم تفصيلها إلا على من عنده ذلك النوع مما يملكه .

هكذا هما في صحة الأبدان ، يجب على كل امرئ في نفسه أن يعتني بصحته ويتعلم ما يقدر عليه ، وكلما ازداد مرضاً وضعفاً وجب عليه أن يزيد علماً ، وعلى أمة الإسلام أن يكون فيها علماء للصحة كما يكون فيها علماء للفقه .

فقل لي رعاك الله ، قد جاء في السور السابقة : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ﴾ [المائدة : ٦] الخ ، أمرنا بالصلاة وقال : نطفوا أجسامكم تارة بالغسل وتارة بالوضوء وما الوضوء والغسل إلا لصحة الصلاة ، وما طهارة الثياب إلا لذلك ، وما هذا ولا ذاك إلا ليكون المصلي حاضر القلب ، لا يلهيه قذارة ثوبه ولا جسمه ، وهو متوجه للقلعة مصروف الفكر للمعبود ، فإذا كان الوضوء وما يتبعه ، نافعات في حضور قلب المصلي ، فيكون بالأولى مرة وألف مرة صحة البدن .

إن المريض ومن به قولنج أو صداع لا يحضر قلبه في الصلاة ، فإذا تكون العناية بالصحة أولى وأجدر ، ولهذا لما جاء الوضوء والغسل في السورة السابقة وجوب النظر في العالم العلوي والسفلي في سورة « الأنعام » ، جاء في هذه الآيات في هذه السورة يقول لنا : توضؤوا واعتسلوا وتطهروا وانظروا في السماوات والأرض ، ولكن لا يتم ذلك إلا بعلم الصحة ، فأما أنهاكم عن الإسراف في المأكول والمشرب وغيرهما ، وأنهاكم عن الخبائث في الرزق ، والإسراف في المأكول والمشرب لا يعرفه إلا علماء يخلقون لذلك ، لأن هذا من فروض الكفايات ، وفروض الكفايات إذا لم تقم بها طائفة وقع الدرب على الجميع والمسلمون اليوم جميعاً آثمون معذبون في هذه الحياة الدنيا ، لذلك عذبهم الله بالجهل في سائر العلوم ، لا سيما علم الصحة الذي لا يتم حج ولا صلاة ولا زكاة ولا علم إلا به ، لذلك قال الله : ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ ، وحرّم الخبائث المفهوم من لفظ الطيبات .

اعتنى العلماء بعلم الفقه وابتدؤوا بكتاب الطهارة ، هذا حسن ولكن الأحسن منه أن يؤلف لأبناء المسلمين كتب صغيرة تعطى لهم قبل الوضوء والطهارة يذكر فيها علم الصحة امتثالاً لقوله تعالى : ﴿ زَكُّوا أَنْفُسَكُمْ أَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ ، ونقوله : ﴿ وَالْقَلْبَ يَنْتَبِهُ مِنَ الرِّزْقِ ﴾ .

يا عجباً كل العجب ، يذكر الله اللباس والأكل والشرب وعدم الإسراف ﴿ وَالْقَلْبَ يَنْتَبِهُ مِنَ الرِّزْقِ ﴾ مصحوباً بقوله : ﴿ خُذُوا زِينَتَكُمْ حَيْثُ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ ، وقد علمت أن في تفسيرها الصلاة ، إن هذا رمز إلى أن الصلاة كما تحتاج إلى الوضوء والغسل تحتاج إلى جسم صحيح وعقل حاضر ، ولا صحة ولا حضور عقل إلا بمعرفة علم الصحة ؛ فليس وجب الوضوء فإن الصحة أوجب ، أي الأخذ في أسبابها أولى ، فإذا طرأ المرض على المصلي وتيمم لضرر الماء ، فليكن عليه أيضاً أن يتداوى ، أو يلزم شروط الصحة حرياً على أمر الله من عدم الإسراف ومن ترك الخبائث من الرزق .

علم الصحة

وهنا إذا بدأ بما بدأ الله به في الصحة، وهي الملابس ثم المأكول ثم الماء، وأيّس الطيبات منها والخبائث بصورة مختصرة، وأتبع ذلك بفوائد صحية. وإني موقن أن علماء الإسلام بعد ظهور هذا التفسير وأمثاله سيقروون علوم الطب، ويوقنون بأنها من علوم الدين، وأن ما أذكره هنا نموذج صغير أو قطرة من بحر أو حبة مستتب سبع سنابل في كل سبلة مائة حبة والله بضائع لمن يشاء.

الملابس

يقول الله تعالى: ﴿يَتَّبِعِي ۖ اِذْ مَخَذُوا بِبِئْتِكُمْ عَبْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ ويقول: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ ولم يعين في أي الأنواع يكون الإسراف، فهو وإن ذكر بعد الأكل والشرب محذوف المعمول، فالله تعالى لا يحب من أسرف في أي عمل من الأعمال، وحذف المعمول مؤذن بالعموم، فالإسراف في الملابس وغير الملابس على حد سواء، وسواء أكان الإسراف يفلو الثمن للفقير أو بالملابس التي تزيد عن الحاجة، وهكذا فكله إسراف، فلاذكر لك أحوال الملابس. يشترط في الملابس ما يأتي:

(١) ألا تكون ضيقة تنعب الإنسان في غدوه ورواحه، بل يجب أن تكون واسعة.
(٢) ألا تكون ثقيلة، فقد أجمع علماء الصحة أن الدفء لن يكون بتراكم الملابس، وإنما يكون بنوع ما يفيد الدفء.

(٣) أن تكون الملابس لها مسام لتجفف العرق، لأن العرق إذا بقي في الجسم أصابه البرد الذي يكون سبب الركام وآلامه، فالمسام إذن أكبر عون على الصحة.

الصوف والحرير والقطن والتيل والجلد

اعلم أن صوف الفتم ووبر الخمال وشعر المعز لها خاصيتان: الأولى أنها تحفظ حرارة الجسم، الثانية أنها تنشف العرق، إذن هذه المواد أصلح لأن تلبس على نفس الجلد وهو «الشعر» وعليه يحسن أن يكون الشعر من الصوف.

الحرير، اعلم أن الحرير الذي أحله الله للنساء وحرّمه على الرجال يحفظ الحرارة كالصوف، ولكنه لا ينشف العرق كالصوف.

القطن: أما القطن فهو قليل الحفظ للحرارة، وقليل التنشيف للعرق، والملابس المأخوذة من «التيل» أقل من القطن في خواصه.

الجلد: والملابس المصنوعة من الجلد تحفظ الحرارة، ولا تلبس إلا في البلاد الباردة

فوائد عامة في الملابس

يجب أن تكون واسعة، وألا تكون طويلة، وأن تحفظ في صيوان خاص، وأن يوضع معها نحو الملفل الأسود بعد تنظيفها أو «الفتالين» أو نحوها خيفة «العثة». وليغير الشعر مرتين في كل أسبوع صيفاً ومرة شتاء. ومعلوم أن الملابس الوسخة تعسل بالماء الساخن والصابون، وينظف الصوف بغسله بالماء البارد مع عدم عصره، ثم توضع في الظل حتى تجف. وليكن الشعر خفيفاً في زمن الشتاء، وليكن لون الثياب الخارجية في الصيف غير قائم، أما في الشتاء فيجب أن يكون اللون أدكن، وذلك ليسمع

لحرارة الشمس أن تدخل إلى الجسم، أما الأبيض فإنه يمنع حرارة الشمس أن تدخل للجسم، وهو بالصيف أليق، انتهى الكلام على الملابس.

الأكمل

اعلم أن الأغذية المستحسنة عند علماء الطب هي الأغذية السهلة الهضم الطازجة من الأغذية الحيوانية والنباتية، مثل اللحم واللبن والزبدة والقمح والذرة والبطاطس، ويستحسنون طبخ الأغذية بسهولة هضمها لقتل الجراثيم العسيرة، ويوجبون غسل الخضير بالماء الساخن قبل أكلها وقاية من الإصابات بالديدان فإذا ن يغسل الفجل والخرجير والبصل وأمثالها بذلك قبل الأكل.

ويقدمون من الحيوان ما كان أصغر سنأ على غيره، ولحم الضأن على غيره في الهضم، ولحم الدجاج على لحم البط والاروز. ويقولون: إن لحم السمك أقل تغذية من لحوم غيره من لحوم الحيوانات. ويقولون: إن اللبن غذاء الأطفال ولا يكفي للكبار، ويوجبون غليه وحفظه في إناء مخصوص محكم الغطاء مغسول بالماء المغلي. ويقولون: إن البيض الصالح يعرف بوضع ما يملأ ثلاثة فناجيل قهوة من الملح في ثلاثمائة درهم من الماء ويذوب فيه، ثم يوضع البيض، فما طفا فوق الماء فهو غير صالح، وما رسب يكون صالحاً. ويقولون: اللبن أجود ما يصنع من اللبن المحض الخالي من المواد المضافة في الصناعة.

الزبدة: الزبدة غذاء مفيد، ويستحسن أن تؤكل مع الخبز وقليل من السكر، وهي تنفع رجال العمل الجسمي.

البقول: هي مثل العدس والفول ونحوهما، يمكن الاستغناء بها عن مقدار عظيم من اللحم بأنواعه، ويضاف إليها الزبدة أو الزيت.

الخضار: بعضها أسهل هضماً، مثل القرع، وبعضها عسر الهضم قليل التغذية ولكنه نافع للجسم، مثل الإسفاناخ «السبانخ»، وخبز القمح أحسن من غيره وأكثر تغذية.

التوابل: هي كالفلفل والخلّ والخردل والملح، هذه كثرتها تعسر الهضم، فإذا قلت الشهوة للطعام حسن تعامل القليل منها، وقد نهى الأطباء عنها إلا قليلاً.

الأغذية التي هي غير طيبات وهي الخبائث

القريب «الفسخ» والمرددين والقواكه التي ليست ناضجة مثل «الرمخ» وهو البلح الأخضر ومثل القواكه التي زادت في نضجها، واللحوم الكثيرة الدهن، والأسماك ذات القشور الغليظة وذات المحار.

ولأختتم هذا المقام ببيان المدة التي تهضم فيها الأطعمة من لحم وخضار وفاكهة، ليختار الإنسان ما يناسب مزاجه، ولا يتناول إلا ما تقدر معدته على هضمه:

فأولاً: الطعام الذي لا يهضم في أقل من ست ساعات، وهو لحم الصأن المقلو في السمن.

وثانياً: الطعام الذي يهضم في أقل من ست ساعات ولا يتفص عن خمس ساعات، وهو لحم

العجل والكلبي المقلون في السمن، ولحم الضأن المسلوق.

وثالثاً: ما تنقص مدة الهضم فيه عن خمس ساعات ولا تنقص عن أربع وهو: (١) لحم الدجاج والحمام والبقرة والبط والإوز المقلوات كلها في السمن. (٢) لحم المعجل المشوي. (٣) لحم البط والإوز المسلوقين. (٤) لحم السمك المسلوق. (٥) لحم المصاير المقلي. (٦) الكرنب. (٧) الجزر. (٨) المعجل. (٩) السلجم وهو «اللفت».

ورابعاً: ما يقل عن أربع ساعات ولا ينقص عن ثلاث، وهو لحم الأرنب والحمل المقتويين في السمن، ولحم الدجاج والحمام والكلب المسلوقات، ولحم البقرة المشوي، والكبد والمغن، ثم الدجر الجاف والكرفس والبطاطا والחס والتين والشمام والجوز.

وخامساً: ما ينقص عن ثلاث ساعات ولا ينقص عن ساعتين، وهو لحم الديك الرومي المقلو في السمن والمسلوق منه ومن الأرانب ومن لحم البقرة ثم المخ.

هكذا الباذنجان والبامية والدجر «اللوبياء» الخضر والفاصوليا الأخضر والفنيط والبطاطا المشوية والطماطم والتماح النية - وهو الذي لم يطبخ - والبلح والبرتقال والعنب والكمثرى وعصير حب الرمان. وسادساً: ما ينقص عن ساعتين ولا ينقص عن ساعة، وهو الكرشي المسلوق والهيلون «كشك الحماض» والقرع والإسفاناج «السبانخ» والتماح المطبوخ والموز والسفرجل. انتهى.

فإذا سمعت قول الله عز وجل: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ وكنت ضعيف المعدة، فاعلم أن الأوفق لك ما كان سريع الهضم، كالقرع والكمب.

فإذا أكلت الخيار والقش، فأنت مرف لأنك جاورت حدك، وعلى هذا ابتداء فقس. فأمّا إذا كنت قوي المعدة فتأكل ما تشاء من لحم المعجل والضأن وغيرها. ولكل مقام مقال. انتهى ما قصده من الكلام على الغذاء.

الماء الذي يشرب يجب له الشروط الآتية:

(١) أن يكون خالياً من الرائحة ومن اللون.

(٢) أن يكون رائقاً فلا ترى ذرات صغيرة سابحة فيه، ولا يرسب منه في قرار الإناء شيء.

(٣) أن يكون عذباً.

(٤) أن يذيب الصابون وينضج البقول والخضر إنضاجاً تاماً، وإلا كان محتويّاً على أملاح

ضارة بالجسم.

(٥) أن يكون خالياً من الجراثيم وهي «المكروبات»، ولا يمكن معرفة المكروبات إلا بالمعهر

أي «المكروسكوب».

الأمراض التي يكون سببها الماء الذي ليس مستوفياً الشروط:

(١) الإسهال المزمن بسبب التراب والرمل اللذين يكونان في الماء.

(٢) الحمى التيفوذية.

(٣) الهیضة الآسوية «الكوليرا».

(٤) البول الدموي «البلهارسيا».

هذه الثلاثة الأخيرة بسبب الجراثيم المنتشرة في الماء.

تنقية الماء

لذلك طرق ثلاث:

الطريقة الأولى: أن يوضع نوى المشمش أو الخوخ أو اللوز الخلو فيرسل هناك طبقة تحمل الأقدار في أسفل الإناء، ويكون ما فوقها من الماء صافياً، ويوضع جزء من الشب في الماء، وهذه الطريقة فيها ضرر للشاربين يستعملها العامة وهم يجهلون أضرارها.

الطريقة الثانية: أن يرشح الماء في إناء ذي مسام من الصخر ويفسل من الداخل والخارج بالماء والصابون والليف غسلاً جيداً، ثم يعطى ذلك الإناء بغطاء نظيف ويوضع تحته إناء نظيف ليتلقى الماء، ينقي المتساقط بعد رشحه من السطح الخارج، ويجب أن يوضع هذا الإناء وما تحته في محل نظيف بحيث لا يصل إليه الغبار، والأحسن أن يكون وعاء خشبياً كبير الحجم، وفي اللغة العربية يقال للإناء الذي فيه الماء «الحب» ولغطائه «الكرامة»، فيقولون لمن يحبون «حباً وكرامة»، وأصله هذا المعنى الذي عرفته، وهذا يسمى في مصر «البرير وعطارة». وهناك أدوات للرشح غير ما ذكر، وهذه تباع في الأسواق فلا طائل في ذكرها، مثل ما يسمى «راشح بركنيلد».

الطريقة الثالثة: إغلاء الماء، وهذه هي الطريقة التي بها نعرف تماماً خلوة الماء من الجراثيم، وهذا هو الذي يتبع في زمن الأويثة، فيعلى الماء للشرب وللطبخ وغيرهما، ويحفظ ما للشرب في إناء نظيف محكم الصمام، ويشرب بعد أن يبرد.

هذه نبذة مما يتضمنه قوله تعالى: ﴿يَنْبِئُكَ إِذْ أَنْتَ عَلَى الْكُرْسِيِّ عَنَ السَّائِغِ وَأَوَّلِ الْغَدِ﴾ وذكر الأكل والشرب، ثم أمر بعدم الإسراف فمن ليس ما يضره أو أكل السردين أو الفسيخ أو العواكه التي اردادت في النضج فهو مسرف كمن يأكل فوق الشبع، ومن شرب فوق حاجته مسرف كمن شرب الماء الذي فيه الثراب أو الرمل أو الجراثيم التي تصيب الإنسان فتورثه البول الدموي أو الحمى التيفودية أو الحمى الآسيوية، كل هؤلاء مسرفون.

فمن لبس شعار الصوف العليظ في الصيف مثلاً أو أكل البلع الأخضر أو شرب الماء الذي فيه قدر، فكل هؤلاء مسرفون. فالإسراف إما في الكم، كلبس الملابس الكثيرة وأكل وشرب المأكول والمشارب الكثيرة، وإما بالكيف كما تقدم. كل هذا إسراف والمسلمون ماثمون والدينا كلها طافحة بالعلم ولم ينقل عنه إلا المسلمون.

اللهم إني أدبت ما علي وما قدرت عليه، وأنت مستنقم من كل من قرأ هذا التفسير وفهمه ولم يرشد المسلمين إلى جميع العلوم ومنها علوم الصحة التي ذكرتها في هذه الآيات، فحللت الطيبات وحرمت الخبائث ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْقَاسِينَ﴾ [يونس: ٨١]

اللهم إنك أوجبت هذه العلوم على طوائف من الأمة، ولما قصرنا في ذلك عذبت في الدنيا بالضعف والذل، وسلطت علينا الناس فحاربونا لتذكر، وهانحن أولاء تذكرنا، وإني أكتب هذا تفسيراً لكتابك فهل للمسلمين هدر في الجهل بعد هذا التفسير وأمثاله، كلا، ثم كلا، إن قارئ هذا التفسير ملزم أن يرفع صوته في كل مجلس ومقام، وفي كل كتاب يكتبه ﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ﴾ [النساء: ٢٦].

فوائد صحية

اعلم أن أسباب نقل المرض من المريض إلى الصحيح إما أن تكون من الأول إلى الثاني مباشرة وإما أن تكون بواسطة الماء، وإما أن تكون بواسطة الحشرات.

فالأول وهو أن يكون بنفس المريض فذلك مثل «الحرب»، وهو مرض جلدي معد سريع الانتشار، ويكثر بين من لا يحافظون على نظافة أجسامهم، وينتقل هذا المرض من لأجرب إلى الصحيح بالمصافحة والمساكنة والملامسة واستعمال ملابس المصاب بهذا المرض الويل.

فأما الثاني وهو أن يكون بواسطة الماء، فانظر تر العجب العجيب في العلم وفي دين الإسلام، انظر تر علماء الفقه نهوا عن الاستحمام في الماء الراكد، وعن البول في الماء مطلقاً الخ، وانظر العلم الحديث وظهور فضائل الدين الإسلامي انظر ثم انظر، ها هنا مرضان: مرض البول الدموي وهو «البلهارسيا» المتقدم ذكره، ومرض الضعف العام المسمى «الانكلستوما»، فهذان المرضان يكونان بالعدوى ولكن بطريق الماء.

فمرض البول الدموي إنما يكون من ديدان تسكن في الأوردة، وتعيش في الدم وتبيض فيه، ويخرج البيض مع الدم، ومتى بال الإنسان فقس ذلك البيض الذي لا يراه الناس وخرج منه حيوان صغير لا تراه العيون، ولكنه إذا نظر له الإنسان بالمنظار المعظم ظهر كهيئة العقرب، فهذا الحيوان يبحث عن قوقعة من قواقع ماء، فيدخل فيها تكون له أمأ بدل أمه، فإذا كبر خرج، فإذا صادف إنساناً يستحم مثلاً ودخل جسمه كما كانت أمه سابقاً وهو لا يعلم تاريخ حياتها، فيدخل من المسام ويتجول في الجسم حتى يكبر ويبيض كما كانت أمه تبيض، وهكذا يكون الخلف كالسلف، سيحانك اللهم، ربيت الدود في أجسامنا وأنزلته في مائنا وأدخلته في القوقعة حتى يكبر، ثم أرجعته إلى أجسامنا بعد ما صار حيواناً، عقاباً منك للمسلمين على تقاعسهم عن علم الصحة، وعلى مخالفتهم للعقهاء الذين نهوا عن التبرز والبول في الماء والاستحمام في ماء البرك والمستنقعات التي فيها ذلك الحيوان.

وأما مرض الضعف العام فهو المسمى «الانكلستوما» وهو فقر الدم، فترى الوجه شاحباً والشفتين ذابلتين وعسر التنفس بعد أي عمل، ويحسّ بالألم في الرأس والركبتين واضطراب في الهضم. وذلك أن هناك ديداناً تلحق ذكرانها إناثها فتبيض في الأمعاء، لا كديدان البول الدموي التي تبيض في الدم، وهذا البيض يخرج مع الفضلات، فإذا تبرز المصاب في الماء فقس البيض فيه وعاش الحيوان الخارج منه أشهراً، فإذا شرب إنسان ذلك الماء، أو أكل خضراً مفضولة في تلك المياه أو استعمله لاستحمامه دخل هذا الحيوان جسمه بواسطة الجلد أو بواسطة المعدة فيصاب بالمرض القتال.

ولا ينبغي الناس من هذا ونحوه إلا ترشيع الماء كما تقدم، والأفضل أواسي الأكل إلا بالماء المرشح أو المغلي، والأفضل توكّل الخضرة التي لا تطبخ إلا بعد غسلها جيداً بالماء المغلي، والأفضل بمشي الإنسان عاري القدمين ولا يلعب بالمياه القلّة، وأن ينسلّ اليدين جيداً بالماء والصابون بعد قضاء الحاجة وقيل الأكل، انتهى الكلام على القسم الثاني.

المصم الثالث: وهو أن يكون نقل المرض بواسطة الحشرات. فاعلم أن الله عزّ وجلّ جعل ما ينفعنا وما يضرنا من الحيوان على قسمين: قسم ظاهر وقسم باطن، وكل منهما إما نافع وإما ضار.

فالقسم الباطن منه مثل الكرات البيضاء والحمراء في الدم ، فإنها تشبه الحيوان من حيث المدافعة عن الإنسان ، وتقاتل جراثيم المرض الداخلة في الجسم ، وهذا معلوم في الطب . والقسم الصادر منه مثل ما ذكر آنفاً من جراثيم البول الدموي وجراثيم فقر الدم اللاتمي تعيش في الماء وتدخل جسم من يستحم مثلاً وهكذا . أما القسم الظاهر من الحيوانات فهو قسمان أيضاً : نافع للإنسان وضار . فالنافع للإنسان مثل المذكور في قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْنَا النُّحْلَ ﴾ [الحل : ٦٨] النخ ، وقد قدمت لك أن النحل وأمثاله من الحشرات هي التي تطوف على الأشجار فتغفل الطلع من الذكور إلى الإناث . ولذلك تجد الحدايق دائماً فيها أصوات هذه الحشرات ، ولذلك تصفها العرب بأنها غناء .

فهذه الحشرات التي ترى شرحها فيما تقدم من التفسير كسورة « الأنعام » وغيرها ، جعلها الله لتكون سبباً في فاكهتنا وحبوبنا ونحن لا نشعر ، فأكثر الناس يأكلون الفاكهة ويتعممون بالنعيم وهم لا يعلمون أن الحشرات التي أمامهم هي من أسباب تلك النعم . أما الضرر للإنسان من الحشرات فهي كثيرة ، منها : الذباب والقمل والبق والبراغيث والناموس . ولأتكلم على الناموس ثم الذباب ، مكتفياً بهما في هذا المقام ، فأقول :

الناموس

يعيش في المياه الراكدية والمستنقعات وفي المنازل التي هي غير صحية ، وهي تنقل حمى « الملاريا » وهي من أنواع الحمى وتسمى « الحمى الأجمية » منسوبة للأجمات ، لأن الناموس يعيش فيها ، ولذلك يجب إبادة الناموس من المنازل بوضع زيت البترول في المرحض ، ويجب ردم البرك والمستنقعات ، أو وضع زيت البترول على سطح الماء حتى يقتل صغار البعوض التي تعيش على سطحه . وعلى النائم أن تكون له ناموسية سليمة من الثغوب حتى لا يدخل إليه الناموس فهذا الناموس إذا لدغ مصاباً بالحمى المذكورة ثم بعد ذلك لدغ آخر سليماً ، أصيب السليم بها أيضاً ، فينتقل المرض من الأول إلى الثاني . فكما رأيت أن الجرب ينتقل من المريض إلى الصحيح بالملاصقة ومرص البول الدموي ومرص العقر الدموي ينتقلان بواسطة الديدان التي تعيش في الماء ، هكذا ترى هنا الناموس ينقل المرض مباشرة من المريض إلى الصحيح . هذا ولأختتم هذا المقام بالكلام على الذباب .

الذباب

إن الذباب ينقل المرض من إنسان لآخر كما يفعل الناموس .

غذاء الذباب : تأكل اللحم والدم والخضر والسن والزبد والجبن والمادة السكرية والمواد المتخمرة كالجين المتخمّر والمش وبراز المواشي وبراز الإنسان ، وهو يفضل المواد المتخمرة لأنها فيها يبيض ومنها يأكل .

إذا علم أن الأنثى من الذباب تبيض ما بين شهر وشهرين ونصف ، والبيض يكون على دفعات كل دفعة من مائة بيضة إلى مائة وخمسين بيضة ، وجميع البيض يبلغ ألف بيضة . وفي النادر شاهد العلماء أنها باضت في إحدى وثلاثين يوماً نحو ألفي بيضة ، والبيضة تعمر فيما بين ثمان ساعات وانتهى عشرة ساعة . ومتى فقس البيض خرج منه دود أبيض يتحول فيما بعد إلى ذبابة في مدة ستة أيام أو عشرة أيام أو أربع وأربعين يوماً بحسب اختلاف الأماكن حرارة وبرودة ، ومن ذلك : دود المش ولحم

ونحوهما. فهذا كله دود ظهر من بيض الذباب أو نحوه، لأن الذباب وصائر الحشرات يكون له بيض، فابيض يكون دودة فشرقة أي مثل ما نرى في دود الفز إذ ينم بهذه الصفة ثم يصير حشرة كاملة. ضرر الذباب بتويع الإنسان:

(١) ينقل جرثوم الرمد الصديدي من العين المريضة إلى العين الصحيحة من نفس الطفل المريض أو طفل آخر مجاور للمريض، وأكثر العميان في مصر بسبب هذه الحشرة.

(٢) مرض «السنشانيا» وهو إسهال شديد بهيئة خاصة. هذا المرض يفتله الذباب من المريض إلى الصحيح.

(٣) انذباب ينقل جراثيم الحمى التيفودية، لأنه يذهب إلى البراز الملوث بجراثيم المرض ثم يذهب إلى أطعمة الأصحاء الذين هم قريب من ذلك المكان، لأن الذباب لا يذهب بعيداً.

(٤) اسكوليرا تنتقل بأطراف الذبابة وخرطومها. ويقال: إن مكروب المرض يبقى حياً ١٧ ساعة على أطراف الذبابة. وقد يدخل الجرثوم المرضي في باطن الذبابة بطريق الطعام ويخرج حياً بالتبرز في طعام الأصحاء، فهي تنقل المرض بأطرافها وبرازها.

(٥) جراثيم السل التي يثقفها الذباب من بصاق المسلولين يرى حياً في براز الذبابة بعد مرور خمسة أيام من أكلها البصاق المعدي.

وهكذا وجدوا ديدان الحيوانات التي تعيش في أمعاء الإنسان، وهكذا الدودة الوحيدة. كل هذه يبعثها الذباب مع المواد البرازية وتخرج مع برازه، انتهى ما أردت من الكلام على الذباب.

الصراصير

وهكذا يقولون: إن الصراصير تعيش في جوفها جراثيم السرطان، فإذا جاءت على طعام الإنسان أنزلت دث فيه فتولد السرطان في جسم من يأكله ولا يزال يمشي في الجسم حتى يجد له مكاناً ضيقاً فيعيش وينمو ويموت المريض. اهـ.

هذا قطرة من بحر من قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾، وقوله: ﴿فَلَمَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالْقَلْبَ يَنْزِلُ مِنَ الرِّزْقِ﴾.

فيا عجباً كل العجب، كيف يقرأ المسلمون الطيبات من الرزق وأكثرهم يجهلون الفرق بين الطيبات والخائث.

فيا ليت شعري، كيف يعرف المسلم أن هذا الطعام خبيث وأن هذا الطعام طيب إلا إذا قام في الأمة جماعة فدرسوا هذه العلوم ثم بشروا بين الأمة كيف يكون الطعام الذي يحوم حوله الذباب أو تلم به لصراصير خبيثاً وكيف يتحامون الاستحمام في الماء الراكد أو ملامسة الأجرب أو نحو ذلك (لأن بنشر هذه العلوم بشراً تاماً مع بيان الفوائد بقدر الإمكان.

اللهم إني بينت هذا المقام في كتابك بقدر إمكاني، وإني موقن أنه سيأتي بعدد من يسهلون الطرق ويرقون لشعوب ويعلمون أمم الإسلام وسري ما يكون.

ولأختتم هذا المقال بأرجوزة كتبت نظمناها منذ نحو عشر سنين قبل صبع هذا الكتاب،

وهذا نصها:

حفظ الصحة في فصل الصيف

قرأت مقالة في حفظ الصحة في أول فصل الصيف سنة ١٩١٦ بقلم عظيم من أعظم الأطباء
النطاسيين فجعلتها نظماً، وهاهي ذه :

أرجوزة في الطب للإخوان
من بعد ما قرأتها تكراراً
ليحفظوا صحتهم في الصيف
للصيف حرّ يفتح الوجوه
والشمس مسهما قتلت جرثومها
ما أفتك الجرثوم بالأطفال
تسطو بحماها على الأولاد
إن أتقاء المرض المصروف
فتكلف الطعام والشراب
كذلك الحدائق الغناء
فإنها حمالة للداء
فلتحترس من طائف الذباب
يمدّي الذي يلقى بلا أرياب
مثل الذباب فعل الناموس
فاجعل له وقاية تقيك
بارية المنزل يا ذات الأدب
فارعي رحاك الله عمن الطفيل
لا يشرب لبناً أو ماء
كذلك الفواكه طيبها
وليستعم الرجل الكبير
بكل مساء فاطر نظيف
وليسأخذ القوي ماء بارد
وقل المأكول والمشروب
وكل ما تشربه مبرداً
والثلج والكازوزة المعروفة
ولا تطع قول الذين قالوا
وخذ من البقول والفواكه

نظمتها أيام الامتحان
لكي أزيد فهمها استبصاراً
فحرره مثل غرار السيف
ويزهق النفسوس إذ يفرورها
فإنها تحيي سواه دوماً
فإنها مكثرة الإسهال
فتحتسي بقل الأكباد
أفضل من علاجه الموصوف
والجسم والمكان والثياب
وكل مجرى كان فيه الماء
تقذفه في داخل الأحشاء
فإنه أعدى من الذباب
ويجسس الأحياء في ثياب
فإنه لمرض جاسوس
على السرير حتى لا يردى
حفظ الصغار صحة مما وجب
وقمه وأذنه بالمسك
حتى تزيل النار منه الداء
حتى يزول الداء مما فيها
والطفل والطفلة والصغير
منظف للجسم في الصيف
إذا أراد حيث لا يخشى ردى
ولا تطع من أكلوا ضرورياً
يبرد الأحشاء حتى تخمد
وشبهها على الأذى معروفة
الثلج يروي إنهم جهال
والخضر ما تهواه غير والله

وأقلل اللحوم والمعلظا	فهل تحب أن تكون في لظى
خسير الثياب اليس عبد الحر	وشبه يعض مثلها كالسمر
ثم لتكسب واسسعة الأطراف	كالردن والقباب والأعطاف
واجعل شعار الجسم لبس الصوف	لمصر ريح العرق المعروف
كذلك أما كنت في عراء	ليلاً فخص الصوف بالغطاء
ومن يكن ذا عرق في الصيف	فشرب مثلوح له كالسيف
وكسل تيسار من الهواء	يدعوه للباساء والصرا

جمال الله في هذا المقام

يا الله، خلقت آدم وبنه يديك، وقلت لإبليس: ﴿مَا تَنَكَّرُ لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [ص ٧٥] الخ. فأنت بخلقك له يديك شرفته وعظمته، وهذا الشرف وهذه العظمة ظاهرة واضحة في التكليف التي كلفته بها، فلم يقف التكليف عند الفرائض التي نزلت بها الأنبياء، بل خلق الله للإنسان يوحى إليه النور والهواء والجمال والنجوم والحيوانات النافعة، وهكذا النباتات المثمرة، وخلق باليد الأخرى الموت والحيوانات القاتلة الفاتكة، فمن الساع إلى الدباب والناموس والحيات والعقارب إلى الذرات الفاتكة بالأجسام إلى ما وراء ذلك.

وهكذا نرى النبات يقتك به الكلاً والحشائش القاتلة له يتأمل العاقل في هذه الدنيا، فيرى هذا الإنسان يحوط بإحدى يديه النحل النافع لإفلاح الأشجار، ويقتل بالأخرى أنواع الساع والحشرات. وهكذا يحافظ بإحدى يديه على القمح والقطن وأمثالهما، ويقطع بالأخرى الحشائش والكلاً اللهم إن نظرت في هذه الأرض جعلنا نفهم أنك خلقت الإنسان ليكذب ويهذب وبهذا يقوى على السير في عالم آخر، وإلا فلماذا جعلت الدباب ينمو ونحن نقاتله، ويحيط بنا من كل جانب ونحن والحوادث الخوية نيده وهو لا يبيد، ومقاتله وهو لا يزال في الوجود، إنك بذلك فتحت بصائر الإنسان وعلمته التبيان وجعلته لا يهدأ، ولو أنه هدا لأخطته بالمهلكات. كل ذلك من رحمتك لأنك تريد رقي عقله وقواه ولا رقي لهما إلا بالجهاد في جلب النافع ودفع الضرر، وضعف النافع كالنحل وقوة الضرر كالذباب يجعلانه دائماً يجاهد لتقوية الأول وإضعاف الثاني. إنك يا الله بهذا تريد نقلنا إلى عالم غير هذا تكون الحياة فيه على مقدار ما نلنا من القوة وما كسبنا من العلوم، فالشر والخير والدباب والنحل جعلتهما لنا رحمة كما أمرتنا أن نقرأ بسم الله الرحمن الرحيم. انتهى المقصد الثالث من لقسم الأول.

المقصد الرابع

﴿هَلْ يَظُنُّونَ إِلَّا تَأْوِينَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوا مِن قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِأَحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِن شُعَاعٍ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْشَرُونَ﴾ [١٠٠] إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُعْشَى الْيَلَّ الْهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ

مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِلَّا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٦﴾ اذْعُوا رَبُّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿١٦٧﴾ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦٨﴾ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا لِّبَنَاتِ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَثَلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا سَفَقَتْ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَمَرْنَا بِهِ الْغَمَامَ فَأَنْخَرَتْهَا يَدٌ مِّن كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَٰلِكَ تُخْرَجُ الْأَمْوَاتُ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٦٩﴾ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا تَكِيدًا فَكِذَا لَكَ تُعْزَفُ الْآيَاتُ لِيَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿١٧٠﴾

التفسير اللفظي

يقول الله تعالى: ﴿عَلَّ نَظَرُونَ﴾ هل يتظرون ﴿إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ أي إلا ما يؤول إليه أمره من تبين صدقه بظهور ما نطق به من الوعد والوعيد ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ﴾ بقول آليس نسوة من قبل ﴿تركوه ترك الناسي﴾ قد جاءت رسل ربنا بالحق ﴿أي قد تبين أنهم جالوا بالحق﴾ فهل لنا من شفاعاة ﴿فَتَشْفَعُوا لَنَا﴾ اليوم ﴿أَنْزَرْدُ﴾ أو هل نرد إلى الدنيا، وجواب الاستفهام الثاني: ﴿لَنَعْمَلَنَّ عَذْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾، ثم قال تعالى: ﴿قَدْ عَصِيرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ بطل عنهم فلم ينفعهم.

ولما كان ما تقدم من محاورات أهل الجنة والنار وأصحاب الأعراف ونعيم الجنة وعذاب النار راجعاً إلى اليوم الآخر المرتب على الإيمان بالله والكفر به، وكان التوحيد أجلاً ما يبسى عليه العالم المشاهد المحسوس، أعقب ما تقدم بما يذكر بمعجائب السماوات والأرض الدالة على الله، فذكر خلق السماوات والأرض والاستواء على العرش وتسخير الشمس والقمر والنجوم وإرسال الرياح والسحاب وإنبات النبات المختلف الثمرات، وهذه الآية أشبه بآية: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الآية ١٦٤] المذكورة في سورة «البقرة» وكأنها خلاصتها فارجع إليها هناك.

ثم قال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ أي في ستة أوقات ﴿لَمْ أَشْرَكْ عَلَى الْعَرْشِ﴾ والعرش في اللغة يطلق على السرير وعلى ما علا فأطل، وسمي مجلس السلطان عرشاً لعلوه، ويكنى عن العز والسلطان والمملكة بالعرش على الاستعارة والمجاز، يقال: فلان ثل عرشه بمعنى ذهب عزه وملكه وسلطانه، و«ثم» للترتيب الذكري والأقواله عز وجل مستول على الملك أولاً وأبداً، يدير الأمر من السماء إلى الأرض، ولذلك أخذ يبين الاستيلاء على العالم العلوي فأبان أعظم الأعمال التي نراها من ذلك الاستيلاء، وهو تسخير الشمس والقمر والنجوم وبهذه الحركات السخيرية تكون جميع العوالم التي بها حياتنا وبقاؤنا، فلذلك قال: ﴿يَقْبِضُ اللَّيْلَ لَنَهَارٍ﴾ بغطيه به، فيحتمل أن النهار يقبض الليل وأن الليل يقبض النهار، ولا جرم أن كلا منهما يغطي الآخر بسبب جريان الأرض حول الشمس، فالوجه المقابل للشمس مصيء والمغطى عنها مظلم ﴿يَقْبِضُ النَّهَارَ﴾ حيثما يعقبه حال كونه سريعاً، كالطال له لا يفصل بينهما شيء، والخيث: فعل، من الحث ﴿وَاللَّيْلَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ﴾ بقضائه وتصريفه بمقتضى استيلائه على الملك، ونصبها

للعطف على السماوات، ونصب «مسخرات» على الحال، ثم لخص ما تقدم كله في هذه الجملة: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ﴾ راجع لقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ الخ، ﴿وَالْأَمْرُ﴾ راجع لقوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ الخ. فالخلق وأمر الكائنات بيديه كما قال: ﴿يَقُولُ الْأَمْرُ نَبْهَةً﴾ [الطلاق: ١٢]، ثم قال: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ عجد وتعظم وارتفع، فانظر كيف ذكر أنه خلق السماوات والأرض في أوقات ستة بحيث أدار المادة اللطيفة المسماة «الأثير»، وحركها في أزمان قديمة العهد جداً، فكان منها شمس وشمس ثم دارت الشموس، ومنها شمسنا آلاماً وآلافاً من السنين فانفصلت منها الكواكب السيارة، ومنها أرضنا، وانفصل القمر من الأرض ثم كان المعدن والنبات والحيوان والإنسان، فهذه هي الأيام الستة التي خلق الله فيها السماوات والأرض، فأولها الشمس، فالأرض ومعها السيارات، فالمعدن، فالثبات، فالحيوان، فالإنسان. هذه هي الأيام الستة التي خلق الله فيها عالمنا.

الطيفة

اعلم أن لفظة «يوم» قد وردت في علوم البابليين والآشوريين التي عثر عليها العلماء في المكتبة الملكية بمصر «آشور بنيال»، ففي هذه الخزنة وجدوا أنهم قسموا منطقة البروج إلى اثني عشر قسماً وهي البروج، وقسموا الدائرة ٣٦٠ درجة، وهكذا الدقيقة والثانية الخ، والأسبوع سبعة أيام، ويقولون: إن تفهقر الاعتدالين في زمان ٤٣٢٠٠ سنة، ويسمون هذه المدة يوماً من الأيام العالمية، وجعلوا السنة الشمسية التي قدرها ٣٦٥ يوماً وربيع يوم ثانية واحدة من السنة العالمية، ثم هم يقسمون اليوم العالمي إلى اثني عشرة ساعة، فتدبر تجد أن اليوم قد جاور عشرات الألوف من السنين وهو ليوم عالمي، فالיום في الآيات عبارة عن أزمان متطاولة نسميها أياماً عالمية لا أياماً معتادة فتعجب. ولنرجع إلى مقام التفسير فنقول:

وهانحن أولاء نشاهد الأمر يجري بين السماوات والأرض، فنرى الليل ينشى النهار والنهار يغطي الليل، ونرى القمر والنجوم مسخرات جاريات بحساب: لا حرية لكوكب أن يسير على غير نظام، فإذا كان هذا الخلق له وهذا الأمر له، أفلا يكون مستحقاً للتعظيم والإجلال فيقال: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ من العوالم السفلية والعوالم العلوية، وإذا كانت هذه صفات الله وأنه خلق هذه الكائنات واستوى على عرشها وسخرها ونظمها فلم يبق إلا أن يتوجه له عبيده بالدعاء، ولذلك أعقبه بقوله: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا﴾ تذلاً من الضراعة وهي الذل ﴿وَخُضُوعًا﴾ سراً ﴿إِنَّهُ لَا يُجِبُ الْمُعْتَدِينَ﴾ المجاوزين ما أمروا به في الدعاء وغيره بأن يرفعوا أصواتهم ويدعاهم وصياحهم في الدعاء، وبأن يسألوا منازل الأنبياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «سيكون في هذه الأمة قوم يعتدون في الظهور والدعاء» أخرجه أبو داود. وعن النبي صلى الله عليه وسلم أيضاً أنه قال: «سيكون قوم يعتدون في الدعاء: وحس المرء أن يقول: اللهم إني أسألك الجنة وما قرب منها من قول وعمل، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل». وهل الأفضل إظهار العبادات أو إخفاؤها؟ رأيان رجح الأول من نظر إلى الاقتداء بالعباد، ورجح الثاني من خاف عليه الرياء، وقال قوم الأول في الفرض والثاني في النفل، كالصلاة والزكاة قرصاً ونفلاً.

ولما أكمل الكلام على خلق العالم العلوي والسفلي أتبعه بوجوب الدعاء والتوجه لله بالقلب مع الخشوع والتضرع، وحرّم مجاوزة الحدّ وأمر بالخضوع والتذلل لمن هو المستوي على العرش المدبر للأمر عند ذكر العالم العلوي، أقول لما أكمل ذلك كله أمر بإصلاح الأرض وعدم الإفساد فيها قبل أن يبدأ بذكر الرياح والسحاب الجارية حول الأرض الساقيات المزراع النابت بسببها النبات، وأخذ يصف البلد الطيب والبلد الذي خبث، فانظر كيف جعل عند كل عالم ما يناسبه، فإذا نظرنا للاستواء على العرش دعونا وخورنا ساجدين، وإن نظرنا إلى نظام أرضنا وسحابها ومطرها ورعدها وبرقها ونباتها وحيوانها، وجب أن نكون عادلين صادقين نسعى لرفي الأمم حولنا ونظام حكوماتها ولا نتفزع بحيرات هذه العوالم المحيطة بنا، فهو كما دبر ملكه وهو مستو على عرشه، مجر كواكبه، منظم لعوالمه أمرنا أن ندبر ملكنا بالعدل ونقوم بالقسط وإلا كنا معسدين في الأرض مهملين غير شاكرين، وانظر كيف أمرنا هنا أن ندعوه خوفاً وطمعاً، لأن الأمر في العوالم الأرضية غيره في العوالم السماوية، ففي الأول لا عمل لنا في إدارة السماوات، فلذلك ترانا مصطربين إلى الخضوع والتذلل لمجري الكواكب لمرحلين بأعماله. وفي الثاني ترانا ندعو خوفاً من العقاب وطمعاً في الثواب، لأن المقام مقام عمل لا مقام علم، فبالعلم بما في نظام الملك خضعنا، وبالنظر للعمل في أرضنا دعونا خائفين ناره وطامعين أخرى، لأننا مكلفون بالنظام والقيام بالعدل واستخراج المنافع من عالمنا، وهذا قوله تعالى ﴿وَلَا تُقْبِلُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بالطمّ والشرك والمعاصي والدعوة إلى الشر وإتلاف النفس بالقتل أو غيره، وإفساد الأموال بالعصب والسرقة وأخذ من الغير بالحيل، وإفساد العقول بالخمر، والأنساب بالزنا، وإفساد الأديان بالكفر واعتقاد البدع والأهواء ﴿يَتَذَكَّرُ لَهَا﴾ بالعدل والإيمان والطاعات والدعوة إلى الخير ونظام الأمم والأفراد وحفظ الأعضاء والعقول وإرسال الرسل بالإحسان ومكارم الأخلاق ﴿وَأَذَعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ ذوي خوف من الرد لقصور أعمالكم وعدم استحقاقكم وطمع في إجابته تفضلاً وإحساناً لفرط رحمته، ثم رجح جانب الطمع بالرحمة، فقال: ﴿إِنْ رَحِمْتَ أَفَى﴾ شيء ﴿فَقَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ فمن أحسن عمله أو خلقه توالى عليه الرحمات، ومن أتقى صناعته أو زراعته أو عشر الناس بالمعروف نشاهد الإقبال عليه يكون على قدر إتقانه، وكذلك الدين صرّوا وعبدوا وصدقوا في العبادة، فهؤلاء تتوالى عليهم الرحمات والرحمة في كل عمل بحسبه، فإن كان جسمانياً كانت الرحمة من قبله، وإن كان روحانياً كانت الرحمة من قبله، فالرحمات على قدر الإحسان، وإن الله حكيم في إعطائه يعطي على مقتضى الاستحقاق، فإذا لم يحسن المسلمون صناعاتهم أقبلت إليهم الأمم الغربية فأذاقتهم العذاب الهون، وإذا جهلوا الزراعة والتجارة ولم يحسنوها، أقبل عليهم أهل الغرب وأهل أمريكا وأنزلوا بضائعهم في أسواقهم وباعوها منهم، وأخذوا ما ملكت أيديهم لأنهم لا يحسنون صنعا، ولا يقيمون للعمل وزناً، فيصبحون أذلاء فقراء يتحفظهم المحسنون، وفي الأثر: «إن الله يحب المتقن عمله».

ثم أخذ يصف الرحمة العامة، فقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا﴾ جمع بشيرة، وهي التي تبشر بالمطر، أي: مشرات، وقرئ «بشراً» مخففة، كرسل ورسل، جمع نشور كرسل ورسل، أي: ناشرات للمطر ﴿يَتَجَرَّ تَدْنَى رَحْمَةٍ﴾ فندام رحمة يعني المطر، فإن الريح نهب حاملة قطرات

الماء من البحار فتحفظها الجبال الراسيات من الجانبين ، فلا ترال هابة حتى تصل إلى الأماكن البعيدة فتسقي الزرع ، قال تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَفْلَحَ ﴾ حملت ﴿ سَحَابًا نَقَالًا ﴾ بالماء ، وإنما جمعه لأن السحاب بمعنى السحاب ﴿ مَقْتَتُهُ لِبَدٍ خِثٍ ﴾ أي لأجله أو لإحيائه وسقيه ، ولن يكون ذلك إلا بحفظ الجبال للهواء والسحاب من الجانبين ﴿ فَأَنْزَلْنَاهُ سَاءَ السَّاءِ ﴾ بالبلد ﴿ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ ﴾ بالماء ﴿ مِنْ كُلِّ شَجَرٍ ﴾ من كل أنواعها ﴿ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ ﴾ أي كما أحيينا البلد الميت وأخرجنا من كل الثمرات نخرج الموتى برد الأرواح إلى أجسادها بعد جمعها وتنظيمها ﴿ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ فتعلمون أن من قدر على ذلك قدر على هذا ﴿ وَالْبَلَدِ الْقَلْبِ ﴾ الأرض الكريمة التربة ﴿ يُخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ﴾ بمشيئته وبتسييره حيث يكثر النبات وينزر نفعه ﴿ وَالَّذِي خَبَتْ ﴾ كالأرض السبخة والحجرية والطشيرية والجيرية وما أشبهها ﴿ لَا يُخْرِجُ إِلَّا تَكْدًا ﴾ قليلاً عديم النفع ونصبه على الحال ، وتقديره : والبلد الذي خبت لا يخرج نباته إلا تكداً ، فهكذا الناس كالأرض لأنهم منها ، فمنهم من هم كالأرض العيبة فهم يعملون ويعملون ، ومنهم من هم كالأرض الخبيثة ، فهم لا يتعلمون بالعلم ولا الدين . وفي الحديث : «إن مثل ما بعثني الله به من العلم والهدى كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير ، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله تعالى بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا ، وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ ، فذلك مثل من فقه في دين الله عز وجل ونفعه ما بعثني الله تعالى به فعلم وعلم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله تعالى الذي أرسلت به » أخرجاه في الصحيحين ، ثم قال الله تعالى : ﴿ سَعَدَ ذَاكَ لِمَنْ أَتَتْهُ ﴾ أي مثل ذلك التصريف نصرف الآيات نردها ونكررها ﴿ بِقُوَّةٍ يَشْكُرُونَ ﴾ نعمة الله وهم المومنون ليعكروا فيها ويعبروا بها وليقوموا بحفظها فلا يفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ، بل عليهم أن يكونوا صالحين عادلين ، فهؤلاء هم الشاكرون . انتهى لتفسير اللفظي للقسم الأول من سورة «الأعراف» وفيه عشر لطائف :

اللطيفة الأولى : قوله تعالى : ﴿ فَلَا يَكُورُ فِي صَدْرِكَ خَرَجٌ مِّمَّنْ ﴾ [الآية : ٢] .

اللطيفة الثانية : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ [الآية : ٤] الخ .

اللطيفة الثالثة : الوزن والميزان .

اللطيفة الرابعة : نظام هذا القسم من السورة مع ذكر فرعين : وهما قوله تعالى : ﴿ يَسْتَبِيحُ ذَاكُم مِّنْ أَرْزَاقِنَا عَلَيْكُمْ يُنَادِيكُم مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ [آية : ٢٦] الخ ، وإيضاح ما مضى من قوله تعالى : ﴿ وَصَلُّوا وَآشْرِكُوا وَلَا تُمْسِكُوا إِلَهُهُ لَا يُحِبُّ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [الآية : ٣١] .

اللطيفة الخامسة : قوله تعالى : ﴿ كَمَا نَدَّأْتُمْ تُعَذِّبُونَ ﴾ [الآية : ٢٩] وقوله تعالى : ﴿ أَتَدْخُلُونَهَا أَمَّا قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِّنَ الْجِبِ وَالْإِنسِ فِي النَّارِ ﴾ [الآية : ٥٠] الخ .

اللطيفة السادسة : ﴿ لَا تَفْطَحْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ﴾ [الآية : ٤٠] الخ ، وقوله تعالى : ﴿ رَبِّ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [الآية : ٥٠] الخ .

اللطيفة السابعة : ﴿ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا وِثْرًا وَلَا وِثْرًا ﴾ [الآية : ٤٢] .

اللطيفة الثامنة : ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ ﴾ [الآية : ٤٣] .

اللطيفة التاسعة : أصحاب الأعراف وكيف يعرفون أهل النار وأهل الجنة بسيماهم .
اللطيفة العاشرة . ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الآية ٥٤] الخ .

اللطيفة الأولى في قوله تعالى : ﴿فَلَا يَكُن فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ﴾

لقد شرحت هذه اللطيفة في أول السورة وأبت كيف كان أول هذه السورة مؤذناً بأن الإنذار والإرهاب حاصل فيها بهلاك الأمم العابرة ، وذلك تذكرة للمؤمنين وإنذار للكافرين .
ولقد تبين هناك كيف حل هذا الوعيد بالأمم الإسلامية ، لما قست القلوب ، وضلت العقول ، وجهلت الأمم ، وخرت الذمم ، وتقاتل الرؤساء ، وجهل المروءسون فلم يعرفوا كيف يؤدّبونهم ، وقوله تعالى : ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ هو وما قبله من قوله : ﴿فَلَا يَكُن فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ﴾ وما بعده من قوله : ﴿وَكُم مِّن قَرِينَةٍ أَهْلَكَهَا﴾ الخ من تمام الكلام في آخر سورة «الأنعام» . ألم ترى في آخرها قوله تعالى : ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ شَيْئٍ﴾ [الآية ١٥٣] ، وفيه أيضاً : ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ أُمَّةٍ بِرَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيَّاهُهَا﴾ [الآية ١٥٨] الخ ، ولا تطيل إيصاح هذه اللطيفة فقد استوفيت في أول السورة .

اللطيفة الثانية : ﴿وَكُم مِّن قَرِينَةٍ أَهْلَكَهَا﴾ الخ

قد وضحت في تفسير أول السورة .

اللطيفة الثالثة : الوزن والميزان

قد ذكر بعضه في هذه السورة ، وقد تقدم في «آل عمران» وفي «البقرة» وفي «الأنعام» وفي مواضع شتى ، ولكن لا بد من ذكر عجيبه جاءت في بعض الجرائد ، وهي تبين أن الأرض تتنفس كما يتنفس الناس ، وتنفسها في أوقات محددة ، فهي في نفسها موزونة أيضاً فتعجب .

تنفس الأرض

هل تعلم أن الكرة الأرضية تتنفس مرة في نحو كل مائتي سنة ، وأن تنفسها هذا ينجيها على الأرجح من الانفجار ، لأن الغازات تتمدد في باطنها باستمرار ، وعندما تتنفس تراها تنقلص من نواح وتتمدد من نواح أخرى ، فينشأ عن ذلك خلل صغير في ضبط المواقيت ، ثم ينتبه إليه العلماء إلا أنه بعد قريب : فقد اتفق في أثناء حرب «البوير» أنهم أنبؤوا بقرب وقوع خسوف كلي ، ولكن ذلك الخسوف لم يقع إلا بعد الوقت المعين بسبع ثوان . وحدث أيضاً بعد ذلك ببضع سنوات أن خسوفاً آخر تأخر عشرين ثانية عن ميغاده ، فدهش علماء الفلك في العالم ، وأجمعوا وشرعوا يبحثون عن السبب حتى انجلمت لهم الحقيقة ، وعرفوا أن تقلص الأرض وتتمدد بها بسبب تنفسها هما سبب ذلك ، فأخذوا يحسبون حساب أرسادهم ويضبطون المواقيت .

اللطيفة الرابعة : في نظام هذا القسم من السورة

وفي قوله تعالى : ﴿يَتَنَبَّأُ آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لُبَاسًا﴾ الخ

وإيضاح ما مضى من قوله تعالى : ﴿وَصَلُّوا وَآذَرْتُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ الخ

إن في نظام هذه السورة ولا سيما هذا القسم منها عبرة لنا وتفهيماً .

انظر كيف ابتدأ السورة بالإخبار بالأمم البائدة والقرون الخالية ومن فاجأهم العذاب ليلاً أو نهاراً وهم يقولون: ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ وكيف أتبعه بأن الميزان حق والنظام صدق، فمن غلبت حسناته فهو الفائز، ومن غلبت سيئاته فهو الهالك. ثم أخذ يقول ما معناه: أيها الناس، إنما مكناكم في الأرض وجعلنا لكم فيها معاش، فكفرتم النعمة وأيستم الفضيلة، فكان شكركم قليلاً وكفركم كثيراً. ثم أخذ يصف ما كان من إبليس من براهين المعالطة والحجج المفسطية والكبر الجاهلي، وكيف أصبح بعد أن ضل وغوى موسوساً لآدم وبنيه، ومخرج الآخر من الجنة كما سقط الأول من الصورة الملكية ومن السماوات العلية، ثم تاب آدم ولكن إبليس لا يزال شيطاناً رجيماً.

وكيف جعل سبحانه هذه القصة لنا عظة واعتباراً، لم يدع جزءاً من أجزائها إلا جعله درساً نقرأه، وعلماً نفقهه، وحكمة نتلوها، وآية نعقلها، وعبرة نعتبر بها.

ألم تر كيف وعظ بي آدم ألا يفتنهم الشيطان كما فتى أباهم آدم من قبل، وكيف حذرهم من نزع لباس الفضيلة والأدب بوسوسته كما نزع عن أبيهم آدم لباس الحسب المادي، وكيف جعل ذلك عبرة للعرب الذين حرموا اللباس في الطواف بوسوسة الشياطين، ودعواهم أن هذا قرية لرب العالمين، وكيف كان أمثال هذا من مثار البدع والشكوك والأهواء منهيّاً عنها داخلياً في حوزتها جاريّاً على منهجها، وكيف كان تحريم الحلال والتحرّج من طيبات الرزق من خدع الشيطان. وذلك كله مبني على وسوسة إبليس لآدم ومشابه له ومماثل. وكيف كان سقوط المسلمين اليوم في الخبط والجهالة العمياء والضلالة العوراء والنوم العميق والجرم العظيم مشبهاً لما حصل لآدم من الوسوسة، بل لما حصل للعرب الجاهلية الذين ظنوا العربي قريب إلى الله في الطواف، كما ظن المسلمون اليوم ترك العلوم والمعارف والصناعات وترك حب الأمور على غاربها من المقربات لذي الجلال والإكرام، وكما كثر من يدعو إلى ذلك من بعض رجال الصوفية الذين يعلمون أتباعهم مناهجهم ويفهمونهم أن طريقهم خير الطرق، بل ربما كفروا ببقية المسلمين.

ولعمري إن هذا لهو الذاء العياء والأمر العظيم. وسوس الشيطان لعرب الجاهلية فأعراهم في الطواف، وسوس لمسلمي الشرق والعرب بقول بعض صفار العلماء وبعض ضعاف شيوخ الصوفية الذين هم ومن قبلهم من شياطين الإنس يوحى بعضهم إلى بعض رخص القول غروراً أن العلوم حرام، وما أشبه ذلك من الضلالات والخرافات التي علقت بالأذهان، فليس يحرجها إلا بشر الحكمة والعلم والعرفان بين أمة الإسلام.

حكاية

لما حضر إلى مصر العالم «وان ويس كين» من مدينة تاييتسن الذي أشرت إليه سابقاً، قال: لقد سبقنا الوثنيون وقالوا للمسلمين أنتم مخرفون وليس عندكم إلا الخيض والنفاس والجهل والوسواس فأنتم لا تحفظون إلا علم الطلاق والميراث والبيع والهبة والقرض وما شاكلها من العلوم، فأما هم فإنهم يقرؤون العلوم بأنواعها من طبيعة وفلك وينقلونها عن أهل أوروبا. فأما العلماء في الإسلام هناك فإنهم يصدون الناس عن سبيل العلوم، ويقولون إنها حرام، ودين الإسلام لا يوجب أن نحسب الأوطان ولا أن نعلم شيئاً عن بني الإنسان، ولا أن نفكر إلا في الركعات والمسجديات والحج والزكاة

وما عدا ذلك فإنما هو حديث خرافة . وقد كان كتاب «القرآن والعلوم العصرية» يطبع إذ ذاك فترجمه وكانت سورة «العنقة» من هذا التفسير تطع فترجمها وأرسلها إلى بلاده . أفليست هذه الحكاية دلالة أن الشيطان أعزى المسلمين من العلوم كما أعزى الجاهلية في الطوائف .

رأي المفسر

والذي أراه أن أئمة الإسلام قد دخلت فيها أعم وأدخلت على عقائدها ما أصبح عائقاً بالإسلام وقواعده حتى أصبحوا كالبوذية في التزهّد ودخل في الصوفية الصحيحة ، وما شوهها من الفواشي الغربية فإن المتأخرين من الصوفية أحدثوا بدعاً أبعدت أصولهم عن الدين ، وصاروا هم قادة الأئمة الإسلامية لاحتلال الأئمة الإفرنجية ، اللهم إلا الصالحين منهم والصادقين الفضلاء أولئك هم الصالحون .

ثم انظر كيف ذكر الناس بأنه أنزل عليهم لباساً من الحرير والقطن والكتان ، وقال : إن ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون . نعم ، إنه من آيات الله ، ألا ترى أن شعر القطن وحب الشعر كلاهما مكوّن من موادّ واحدة ، ولما اختلف التركيب اختلفت الصور ، فالبوتاسا في الشعر ٢١ في المائة تقريباً ، وفي القطن ٥ في المائة ، والصودا ٤ في المائة في الشعر ، و٤ في المائة في القطن إلا قليلاً ، والجير ٢ في الشعر ، و١٥ في القطن ، والمغنيسيا ٩ في الشعر ، و٩ إلا قليلاً في القطن ، وحمض الفسفوريك ٣٤ إلا قليلاً في الشعر ، و٨ في القطن ، وحمض الكبريتيك ٢ في الشعر ، و٨ إلا قليلاً في القطن ، والسلكا ٢٨ إلا قليلاً في الشعر ، و٦ في القطن ، والكلور أقل من واحد في المائة في الشعر ، و٦ في القطن ، وأوكسيد الحديد نحو ثمن الواحد في المائة في الشعر ، وهو معدوم في القطن . هذا صنف واحد مما نلبسه وهو القطن قد وازناه بالشعر ، وكلاهما يزرعان في حقولنا .

عجائب الجذور الأرضية النباتية

فتعجب كيف كان نبات القطن ونبات الشعر قد أعطي كل منهما فتحات صغيرة في الجذور ، وهذه الفتحات قدرت بقدر بحيث لا يدخل في فتحات جذور القطن ما لا يصلح لللبس ، ولا في فتحات جذور الشعر ما لا يصلح للمأكل .

هل يعلم الناس ذلك ؟ وهل يعلم الناس أن فتحات جذور الشعر لا تصلح لإدخال شيء من مادة الجير إلا نحو سبع ما ندخله فتحات جذور القطن ؟ ولو أن جذور الشعر أخطأت فتحاتها فأدخلت من الجير فوق سبع ما أدخلت جذور القطن ، لم يكن الحب شعيراً بل كان شتاً فاسداً . فبليت شعري ما هذا الحساب ؟ ما هذا النظام ؟

أيها المسلمون ، هل كانت جذور القطن علامة دراكة فوزنت البوتاسا بحيث كان ما أدخلته في جرم شجرة القطن يبلغ بحوربع ما أدخلته جذور الشعر ؟ عجب لهذا النظام ! أيها المسلمون ، هذا هو دينكم ، هذا هو الذي عناء الله في القرآن .

يقول الله تعالى : ﴿يَنْبِئُ آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُورِي سَوَاءَ تَكُمُ﴾ فهذا هو اللباس . وكيف ينادي الله بني آدم ويقول : قد أنزلنا عليكم لباساً ، وهو لا يناديهم إلا في الأمور العظيمة لماذا ناداهم ؟ ناداهم ليقول لهم : ﴿ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ . ولقد عرفت في هذا المقام كيف كان من آيات الله بالعلوم الكيمية التي تقدم ذكرها .

أيضاح قوله تعالى: ﴿يَنْبِئُكَ أَذَمَّ قَدْ أَرْتَنَّا عَلَيْكُمْ لِيَاسًا يُؤَرِّى سَوَاءَ تَكُم﴾

أيضاً ذكرى أيام الشباب وطلب العلم

أذكر في هذا المقام ما كنت أفكر فيه أيام الشباب في نحو سنة ١٣٠٠ هجرية، ذلك لأنني كنت نلت في الأزهر قسطاً من العلم وهو النحو والعقود وشيء من التوحيد.

ومعلوم أن العادة جرت أن العبيد يحفظ القرآن صغيراً بلا عقل ولا فكر ولا فهم، فهنا إذا كانت هذه حالتي، ففني تلك الأيام أيام أن دخل الإنجليز مصر انقطعت عن الأزهر ردهاً من الزمن، وهو ثلاث سنين، كنت في خلالها أفاقي متاعب ومرحاضاً ومشاقاً، وفي الوقت نفسه كنت أقوم بأمر الأسرة، وهناك تجلبت لي هذه الحياة بمظهر لا يتسنى لي وصفه الآن، وقد وصفته في كتابي المسمى «التاج المرصع» وهو منتشر بالعربية واللغة الأوردية بالهند واللغة القارانية بالروسيا، ولكن الذي يهمني الآن ما يناسب هذه الآيات فأقول:

لقد كنت أصوم بعض الأيام وأصلي بالليل وأفكر في أكثر الأحوال في هذا الوجود، وفي صنائع العالم، وما الدليل عليه، وهل العالم منظم؟ وإذا كان منظماً وعرفت ذلك نلت كل مطلوب من حياتي فليفكر الذكي في موقفه، لا أعلم عندي ولا علماء حولي ولا كتب تهديني ولا مدارس ترشدني، ولا أعرف إلا علم التوحيد، وعلم التوحيد بصورته في البلاد الإسلامية مبعث عن الحقائق (أقليل)، أخذ وردة القرآن في ناحية والناس في ناحية، وكنت أقول هل القرآن يترك نظام هذه الدنيا؟ وهل ديننا قاصر على هذه المشاغبات في علم التوحيد؟ وكيف يكون دين الفطرة؟ فصممت أن أقرأ القرآن يتعق في الصلاة لأنني كنت أردد هذا البيت:

وصلاة الليل مسافتها فاذهب فيها بالمهم وجي

وكثيراً ما كنت أصلي ليلاً وأتممت في صلاة الليالي أشهراً لا أتذكر عددها الآن، وهأنذا وصلت إلى ما أريد الآن، وذلك أنني ليلة كنت أقرأ في الصلاة هذه الآيات: ﴿يَنْبِئُكَ أَذَمَّ قَدْ أَرْتَنَّا عَلَيْكُمْ لِيَاسًا يُؤَرِّى سَوَاءَ تَكُم وَرَبِّكُمْ﴾، وكنت كثيراً ما أكرر الآية عشرات المرات في نفس الصلاة مستحضراً المعنى، فأعجبني معنى هذه الآية وأدهشني كيف يوافق ما أراه في حقولنا. نحن نزرع الذرة والقطن بجانبه، القطن للملابس والذرة والنقمح للمأكول.

عجيباً ذرة تؤكل وقطن يلبس، كانت هذه الآراء تهجس في نفسي وأقول: إن في هذا القطن وفي هذه الذرة التي في حقولنا مصراً لسراً يدهشني أن ألبس من نفس الحقل وأكل منه، وكيف يكون هذا الطين مخرجاً لنا غذاء ولباساً، أهذا الطين يتحول ملبساً ويتحول غذاءً يهضم، وهكذا كانت هذه المعاني لا تفارقي من وجهين: وجه الغاية مهما وهي ملابس ومأكلا، ووجه التركيب في الخلقة، أي: إني أقول كيف اتفق أن الأرض صالحة لأن يتحول طينها إلى قطن وكتان الخ تلبس على الأجسام وإلى طعام وغذاء، ثم كيف ظهر أن هذا التحول للملبس والغذاء مناسب لحياتنا، فأب في دهش من هذا الوجود، ثم أعود وأقرأ الآية في الصلاة فرحاً متدهشاً كثير التعجب كثير الحسرة على جهالتي والحزن على نفسي المسكينة التي لا تعجد معلماً يرشدني ولا هادياً يهديني فربها كيف تتركب هذان الباتان وما الأجزاء الداخلة فيهما

وهكذا تمر الشهور تلو الشهور وأنا على هذه الحال، وكنت لا أجد محيصاً من هذا إلا التضرع لموجد هذا الكون ليلاً ونهاراً أن يرجعني إلى الجامع الأزهر، فأجاب الدعاء ووصلت لطلب العلم مدة كافية، ثم دخلت دار العلوم فدهشت أيضاً، إذ وجدت العلوم الطبيعية والفلكية هي التي كنت أبحث عنها وأنا أصلي، حتى صبح إخواني الطلبة من فكرتي، وتوجهوا إلى أساتذنا المرحوم الشيخ حسن الطويل، وقالوا: إن ططاوي مهووس في هذه العلوم التي أتى بها النصاري وهي كلام لا طائل تحته، فأجابهم قائلاً: دعوه يبحث عن ربه في سماواته وأرضه، دعوه دعوه. فكنت إذ ذاك أرى أن ما طلبته في الحقول وفي الصلاة هو عين ما يدرس في المدارس في العالم الإنساني كله.

أفليس هذا الذي ذكرته لك أيها الذكي يوجب علي أن أوضح للمسلمين أن القرون المتأخرة في الأمم الإسلامية كانت في نوم عميق، وأن الدين الإسلامي هو أمثال ما في هذا التفسير. أليس مما يلزمي ويوجب الخسرة والأسى أن أرى أمماً تبعتها أمم يتلاحقون ويحيون ويموتون وهو يقرؤون وأكثرهم لا يعقلون.

هاهي ذه حقيقة الإسلام. حقيقة الإسلام ما جاء في نحو هذا التفسير. ذكرت لك أن فطرة الإسلام هي مثل ما اتفق لي، فهل من المعقول أن يكون هذا دين أضعف الأمم قوة؟.

اللهم إني أبرأ إليك من الكتمان، وأعلم أنني محاسب على كتمان هذه الحقائق، بل فوق كل ذلك من اطلع على هذا التفسير وشاركني في هذه الحقائق فهو مدين ومعاقب ومعذب في الدنيا والآخرة إن لم يفعل ما فعلته، أن من بث الفكرة بين أمته على قدر إمكانه، وليعلم أن الله سيعينه وفوق ذلك يرى إكراماً وإجلالاً واحتراماً وعظماً وحباً ووداً.

أنا مسؤول عن نشر هذه الآراء. وأنت أيها الذكي المشارك لي فيها مسؤول. كيف يكون دين الإسلام العلوم التي بها ارتقت أوروبا وأمريكا والمسلمون لا يعلمون. عليّ وعليك أن نعمم الفكرة بين الأمم التي نعيش فيها، وهذا التفسير اليوم يقرأ بين يدي المسلمين في أقطار الإسلام، فإذا ذكرت قومك بما قرأته فيه، فلتعلم أن إخوانك في الأقطار الأخرى يدكرون قومهم بما يقرؤون فيه أيضاً.

وأعلم أن هذه الفكرة ستم سريراً وسينم ما أنبأتك عنه، وسيكون في الإسلام جيل وأجيال خير مما أقلت الأرض فمن هذا المنبع فاشق المسلمين، وعلى هذا المنبع فليجد المجتهدون، وفي ذلك فيتنافس المتنافسون. انتهى.

بهذا فليفسر القرآن. وبهذا وأمثاله فليرتق المسلمون. تمر قصة آدم على كثير من المسلمين وغيرهم في مشارق الأرض ومغاربها، ولكن القرآن يقول قفوا قفوا لا تتخطوا أيها الناس، ادرسوا نباتي وانظروه. ألم أقل لكم في أول السورة: ﴿وَأَنزَلْنَا نَوْمًا لِّلْحَيِّ﴾ [الآية ٨]، أن واحد ووزني واحد في الدنيا والآخرة، كما قلت: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ [الأنعام: ١٥٣]، فزنا ذرات الملابس وذرات المأكلات النباتية وتعجبوا من صنعتي حتى تحووني وتتمنوا اللحاق بي فلا تغفروا بالأرض ومن عليها. ولما كان مقام الملابس ربما يصعب عليكم، ذكرت مباحثه بعد كلام الأرض والنبات والبلد الطيب والبلد الخبيث، واختلاف النبات تبياناً لما ذكر من الملابس النباتية في القصة الآدمية، والله هو الولي الحميد. وهنا نذكر الفرعين لهذه اللطيفة.

الفرع الأول: إيضاح: ﴿يُنَبِّئُ آدَمَ قَدْ أُنزِلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا﴾ الخ. تفصيل معنى: ﴿عَلَيْكُمْ﴾ في قوله تعالى: ﴿يُنَبِّئُ آدَمَ قَدْ أُنزِلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤْوِي سَوْآتِكُمْ﴾ الخ.

فقوله تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ﴾ يفيد تخصيصه بيني آدم، وهنا ينظر في صميم وهما:

الصف الأول: أسد، ثور، طير.

الصف الثاني: الإنسان

هذان الصفان تراهما في الأرض وفي الجو، هأنث ذا ترى الطير له ريش يقيه غوائل القبيض والزمهرير، وترى الأسد والثور كل منهما قد كفاه ما له من جلد وما عليه من أشعار، كفاهما الله وكفى غيرهما من دواب الأرض، حتى الحيات في أجعارها، والسماك في الماء، والحشرات في الخلاء، كل هذه كفاهها الله ما خلق لها من فلوس على السمكات ووقايات مختلفات.

أما الصف الثاني فهو أمر عجب، أقول أمر عجب لآسي نظرت وما أعجب ما نظرت، هذا الإنسان خلق عاري الجسم رقيق البشرة قل شعر جسمه، فماذا صنع الله به؟ صنع له نظاماً آخر وإلبث مواده: (١) ادخر له في الأرض فحماً، (٢) وجعل قوة الكهرباء، (٣) وبذر القطن، (٤) وجعله واقفاً على رجلين، (٥) وله يدان تعملان، (٦) وله عقل يكرر، (٧) فعرف أن القطن والكتان والأوبار والأشعار والأصواف وقاية له، (٨) زرع القطن، (٩) جعل الله للقطن قوة بها ينبت مرة أخرى، (١٠) استعمل الكهرباء والمحم في زدارة الآلات لسقيه، (١١) وهكذا لخلجه، (١٢) ونقله بالتجارة، (١٣) وغزله، (١٤) ونسجه، (١٥) وغطاه، (١٦) ولبسه.

هذه ملابس الإنسان من تيل وقطن وغيرهما، وكذا الحرير، تعاون عليها الماء والأرض والحيوان والكهرباء والفحم. فانظر للإنسان عاري البدن رقيق البشرة كيف اضطر إلى جميع هذه الأعمال، ووجد كل ما يحتاج إليه، فلبس بعد كل هذا لبنا ما ناله الأسد والثور والطير.

فانظر لحكمة مدهشة وآية عجيبة، حيوان صيف جعل ما يقوته في نفسه بالعقل وفي الأفاق فإنه لمجدها تساعده، وهذا هو إيضاح قوله في أول السورة: ﴿وَلَقَدْ نَكُنْهُمْ فِي الْأَرْضِ وَخَفَلْنَاكُمْ فِيهَا مَعْيَشٌ قَبِيلًا مَا تَشْكُرُونَ﴾ [الآية: ١٠]، وإثما قل شكرنا لأننا كثيراً ما نذهل عن هذا الجمال الباهر والنظم المحكم. إن هذه آيات بحروف كبيرة ليقال كيف كان النظام سائداً، ولم رأينا الوجود كاملاً في خلقه، تماماً في نظامه. ما أجهل هذا الإنسان، يزرع المصري والأمريكي القطن وأكثرهم لا يعقلون إلا ربحه في الثمن أو خسارته ونحوهما.

أما كون هذا النوع من الحكمة عجيب وغريب، وكيف اختص الإنسان بالعقل وجعلت أعضاء الحركة ملائمة للزرع والغزل والنسيج، ووافقه العوالم الخارجة كلها وساعدته على إتمام لبسه، وكيف منع هذا العقل وهذه الأعضاء المطاوعة للعمل عن الثور والأسد والطير.

وكيف رأينا نظاماً محكماً في كل ما نشاهد من هذا الوجود، فإن الناس جميعاً لا يفكرون فيه إلا قليلاً من حكمائهم. هم الذين تراهم على أرائك الحكمة متكئين، هؤلاء هم الذين يقرؤون هذا الوجود بلا حروف ولا كتاب فيروونه ناطقاً نطقاً أفصح من اللسان، قائلاً: تصدفرت الأدلة وتكاثرت، بل أصبحت أشبه بالشمس المشرقة، فجلبت وجه الأرض ولوتتها بلونها الذهبي، بحيث أصبحت

البصائر في ضوئها اللامع أشبه بأعين الخفافيش تسهرها الأضواء اللامعة ولا يتجلى لها النور إلا في دجئات الليال وظلمات الآفاق .

إن هذا الدرس وحده ، أي درس الملابس ، بل درس الحكمة «لكم» وحدها ، أي تخصيص الملابس بالإنسان في الآية وفي الطبيعة يعطي علماً جماً ، وهو الذي عبرنا عنه بالنور الشمسي أن الناس يعرفون وجود أنفسهم الحيوان والإنسان بما ظهر لهم من الحس ومن الحركات ، فإذا فقد هذان من الحي حكمنا بأنه ليس فيه نفس .

إننا لم نر نفساً قط ، وإنما حكمنا على النفوس التي في أجسامنا وأجسام حيواننا بآثارها . فإذا كانت أنفسنا وأنفس حيواننا ما عرفناها بأبصارنا ، وإنما عرفناها بعقولنا مستدلين بآثارها ، وإذا كان هذا حكمنا على وجودنا ، فهذا حكمنا بوجود مدير حكيم لهذا العالم ، وإذا كان حكمنا على وجود زيد ، ودابة زيد ، والطيور في وكرة ، والأسد في عرينه ، بما ظهر من آثار أرواحهم حكماً لا يشوبه شك ، فكيف يكون حكمنا على هذا الحيوان الكبير الذي نعيش فيه ، وهو المجموعة الشمسية التي رأيتها مرسومة مصورة مفهومة في سورة «الأنعام» ، هذه المجموعة التي نحن وأرضنا جزء منها فيها آلاف وآلاف من الحكم التي رأيتها في القطن والكتان واختصاصهما بالإنسان .

فكل هذه ناطقات شاهقات بحكمة نظمت وقدرة بها أبرزت هذه العجائب . إن الشواهد الناطقة بالحكمة العامة والتدبير المحكم لا عدد لها ، وأي نسبة بين حيوان عرفته بآثار جسمه وبين منظم الكون الذي رأينا له آثاراً لا تنتهي ونعماً لا تحصى .

سهل على عقل الإنسان أن يفهم وجود زيد وحيوانه ، لأنه صغير فهم الصغير ، ولكنه قد يعسر عليه فهم خالق العالم ، لأنه عظيم ودلالاته لا نهاية لها ، فبهزت بصيرته ، فصار يبحث عن هذا الخالق في ظلمات البراهين ، والمناقشات والكتب أن جميع ما بطلت به الأدلة المنطقية والعلوم الوضعية المكتوبة بالحروف اللفظية أشبه بظلمات الليالي والناس فيها خفافيش ، فأما الدلائل التي عرفتها هنا فهي أشبه بالنهار ، فغابت عن العقلاء فتاهوا في الياء .

هذا ما وقر في نفسي عند طبع هذا السورة أثبت ليكون تبصرة لأولي الأبواب . إن هذا هو الحب والشرق والعشق والغرام والهيام هذا هو المقام الذي فيه تدوب القلوب حباً وهياماً وهذا هو المقام الذي يقال فيه : إن طلبنا أن نرى نفس الصانع لا مجرد الصنعة ، وهاتنا يضمحل جمال الجنات ، وتخفي أنواع اللذات إلا لذة النظر إلى الذات الواجب للوجود ، وهذا مقام الحكماء والأولياء . قال الشاعر :

إذا اشتبكت دموع في خدود تبين من بكى من تباكى

وكل يدعي وصلاً لليلي وليس لا تقر لهم بذاكا

وهذا هو الفرع الأول من فرعي هذه اللطيفة في إيضاح قوله تعالى : ﴿ وَكَلُوا وَآشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ .

الفرع الثاني من اللطيفة الرابعة : زيادة إيضاح لما مضى في قوله تعالى : ﴿ وَكَلُوا وَآشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ .

لقد تقدم الكلام على جسم الإنسان وتشريحه مراراً في هذا التفسير لا سيما في سورة «آل عمران»، ولكن لا بد لنا من جملة وجيزة توضح مجمل هذا البدن، ثم نسميها بجملة أخرى في أطعمته إجمالاً، وفيما بضرمتها، زيادة للفائدة، فأقول:

إن البدن الإنساني كله قوامه الهيكل العظمي وأهمه العمود الفقري الذي ينتهي بالجمجمة الكاسية للمخ الذي تتفرع فيه أعصاب الحس وأعصاب الحركة، وفي هذا العمود الفقري تعرس الأضلاع المحيطة المكونة لما يشبه صندوقاً يحتوي على القلب والرئتين، وتحت هذا الصندوق البطن، وفي المعدة والأمعاء والكبد والكليتان، ثم إن هذا الهيكل يمتد منه الرجلان من أسفل واليدين من أعلى، فبالرجلين تسعى لطلب الطعام، وباليدين تتأوله وتضمعه في الفم، وتتأوله الأسنان بأنواعها وتطحنه كما تفعل الطواحين التي صنعها الإنسان ليصلح أن يدخل في المريء الموصل إلى المعدة، فيستقر هناك زمناً ما ويهضم حتى يصلح أن يكون دماً.

ولما كانت الآلة البخارية الطاحنة مثلاً لا بد لها من وقود، هكذا كانت أجسامنا، فهذه الآلة الجسمية يجب أن يقدم لها الوقود، وما هو إذن؟ هو الطعام. إن الجسم ليس موقداً توقد فيه النار حقاً، ولكن فيه الطعام الذي يدفئنا بلا دخان ولا نار، وينقلب دماً يجري في شراييننا، فيتشر من القلب إلى جمجمة الرأس وإلى نهاية أصابع اليدين والرجلين. وما القلب إلا كآلة الماصة الكاسية، فهو يجذب الدم إليه، ثم هو يدفعه دائماً، ولن يدوم القلب في حركته التي لا تعيش إلا بها، إلا إذا استوفينا شروطاً لا بد منها بذلك الدوام فضلاً عن الطعام، كالهواء النقي والضوء والرياضة البدنية.

إذا تم هذا كله فإن الفضلات لا بد من إخراجها وهي تخرج بالجلد والكليتين والرئتين والأمعاء، فبالجلد يخرج العرق، وبالكليتين يخرج البول وبالرئتين يخرج الكربون، أي المادة الفحمية، وبالأمعاء تخرج الفضلة الغليظة.

ومعلوم أن الكليتين يأخذ الماء عنهما الحالبان، وهما يوصلانه إلى أحد السيلين، إذا عرفت هذا وقمت بما يوجب صحة بدنك، ومضعت الطعام جيداً، ولم تر في ذلك أي ضرر، فإياك تكون في صحة جيدة، ولكن لا يتم ذلك إلا بخمسة أمور، وهذا بيانها:

- (١) أن تكون مسروراً بما حولك وبصحتك.
- (٢) وأن تكون آراؤك وأمالك موزونة لا مضطربة.
- (٣) وأن تكون قانعاً بما لديك من أمور هذه الدنيا.
- (٤) وأن تكون صابراً عند الملمات والحوادث المزعجة.
- (٥) وأن تجعل لك في وقت فراغك عملاً مقبولاً، لأنك إذا تركت نفسك لحظة تتنازعها الأهواء فضلت فأحزنئك فمنعت الصحة.

اعلم أيها الذكي أن العقير تعينه الصحة على جلب القوت، وإذا فقد الصحة الغني والفقير فقد فقد السعادة والسرور. فالصحة شرط للسعادة، متى صحَّ جسمك نفعت نفسك ونفعت غيرك وكنت سعيداً، فإياك أن تأكل فوق الشبع مثلاً، أو تعرض نفسك للبرد، أو تأكل ما يضرّك، بل عبيك بالنظام الذي يشير به الأطباء.

إن الدم الحار في الأوعية الدموية يعوض ما تفقده كما تقدم؛ فممن يكون العظم واللحم واللحم والظفر والشعر والعين والأذن وما شاكل ذلك، فإذا اختلفت الأعضاء وجب أن يختلف الغذاء والتخزين عماد الحياة وقوامها، فإنه يحتوي على مادة اللحم، والمادة التي تحدث في الجسم حرارة، ومن الأغذية الفاكهة والخضر واللبن والبيض.

ثم إن الملح في الطعام وبعض المعادن الأخرى التي تدخل في الأطعمة كلها يتكوّن منها العظم، فكان هذا النوع الإنساني إذ يميل إلى الملح في خبزه وفيما يطبخه من الخضر واللحم يعمل لتكوين عظمه وهو لا يعلم لماذا دام هذا الاصطلاح في الناس.

واعلم أن الناس لما اتفقوا على أن يطبخوا ويخبزوا ويعطوا الطعام، لم يكن ذلك عبثاً، فهذا فضلاً عن جعله الطعام مقبولاً في ذوقنا يجعله أقرب إلى الهضم وأسرع دخولاً في الأوعية الدموية.

مناقضات الصحة وموجبات العلل والأسقام

الطاق وتسميه الفرنجة «توباكو» سموه باسم جزيرة «توباجو» إحدى جزائر «انثيلة» بأمريكا، قد اعتاد الناس تدخينه، وحرّم جميع الأطباء استعماله، وقد شرحنا هذا المقام في سورة «البقرة» عند آية «التمر بإيضاح تام، وكذلك شرحنا مسألة الطعام عند قوله تعالى: ﴿أَتَشْتَبِهُ لُوطَ آلِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ دُخِيَ بِالْبُيُوتِ وَهُوَ غَافٍ﴾ [الأنعام: ٦١] الخ، فقد أفضنا في هذا المقام هناك وبيننا أن أكثر ما اصطلاح عليه الناس أنه حسن، هو ضارّ بهم كالسكر الصناعي المعروف، فقد أشار الأطباء بالإكثار من الفواكه بنبله لأنه ضار، وقد عملت بهذا ووجدته حقاً.

وهكذا مما لا يعيده هنا، وإنما نريد أن نشرح مسألة الطاق «الدخان» شرحاً أوسع لم نذكره هناك، وإليك موادّ أضراره بالصحة العمومية، وهما هي ده:

- (١) يمسد الرئتين. (٢) ويضر حاسة الذوق والشم والبصر. (٣) ويضعف المعدة.
- (٤) ويقلل شهوة الطعام. (٥) ويهيج الأنسجة الهوائية في الرئة. (٦) ويورث الخفقان في القلب.
- (٧) ويضعف الأعصاب. (٨) ويجعل في المخ ارتجاجاً وتخليلاً. (٩) ويجعل الذاكرة ضعيفة.
- (١٠) ويضعف القوة المفكرة. (١١) وقوة الإرادة. (١٢) وربما يحدث الجنون. (١٣) وتارة يحدث الرمد في العينين. (١٤) وفي المجموع العصبي يجعل فتوراً. (١٥) ويعيق الجسم عن النمو. وقد حلّله الأطباء كيميائياً فوجدوا أنه يحتوي على مادة سامة إذا وضع منها خمس نقط في فم كلب مات في الحال، أو عشر نقط في فم جمل كفت لقتله. وهاك حكاية:

أكثر طيب من النصيح لرجل كان يلتمس تعاطي التدخين، فلم يزد المريض إلا غراماً به، فبينما هو سائر ذات يوم إذ رآه الطيب يسعل، وهو لا يستطيع المشي ولا أي عمل إلا ببطء، وقد أصبح يحمل العصا لتعينه، فقال الطيب له: لمد صدق من قال: الذي يعرط في استعمال الطباق لا يسرق مناهه لص ولا يعضه كلب ولا يبيض له شعر. فلما استمعهم المريض عن سبب ذلك، قال الطيب: لأنه يسعل الليل كله لمرضه، فيظنه اللص مستيقظاً فلا يسرق منزله، وعصاه التي يتوكأ عليها تحرقه من الكلاب، وهو يموت في ريعان شبابه فكيف يبيض شعره وقد ضعه القبر، فاعتبر المريض وتحمل فراق الطباق وعاش قريراً العين. اهـ.

ويلحق بالدخان الأفيون

هو عصير الخشخاش يعصر منه قبل نجام ثمره، فإذا ييس تراه أسود اللون مر الطعم وهو خطر شديد يورث إخلال العقل، فيهذي الإنسان ولا يعقل ما يقول. ومنى ملكت هذه العادة، الإنسان أصبح في عبودية لها لا تطاق، ومثل ذلك أيضاً ما يسمى:

الحشيش

وهو مخدر مزعج شديد الفتك بالأبدان والعقول وهو من نبات ينبت في البلاد الحارة، وتستخدمه الطقات المنحطة في بعض البلاد كبلادنا المصرية، والحكومة تراقبه مراقبة شديدة وتعاقب من يتعاطاه بالحبس، وهو سم مهلك لمن استعمله إلا من تاب. وأنا أسأل الله أن يجعل ما أكتبه الآن مثلاً ينسج على منواله المسلمون وينشرون مضار هذه السعوم بينهم، حتى يخرجوا من عسداد المذكورين في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾، فهذا كله من الإسراف المذكور في الآية، وإن هذا البيان الذي ذكرته تشمله الآية وتشمل غيره، فالمسلم الذي يتعاطى الدخان أو القهورة أو غيرها، هو أشد فتكاً كالشاي والخمر والحشيش والأفيون، أو أقل فتكاً مثل الكاكاو وغيره، محدود من المسرفين، ويقول الله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾، ولما قل حب الله لنا بسب تعاطي هذه المضار سلط عمت الأمم، فهو لا يحب أكثرنا لجهلنا بأمرين: القرآن وعجائب صنعته، لأنهما متفقان إذ كلامه يوافق عمله. والحمد لله رب العالمين.

اللطيفة الخامسة: قوله تعالى: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾

وقوله تعالى: ﴿قَالَ أَدْخِلُوا فِي أُمِّرٍ قَدْ خَلَتْ﴾ الخ

فقوله تعالى: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾، اعلم أن الناس إذا ماتوا فقد درجوا على طباع ألفوها وأخلاق سلكوها وعوائد عرفوها وأحوال اترفوها. وكل فريق مغرم بما جبل عليه، محب لما خلق فيه من صلاح وطلاح وكمال ونقص وفصل وجهل، كل يعمل على شاكلته، فإذا ماتوا رجع كل إلى مشربه وحن إلى مألوه وفرح بما عنده. وروى عن ابن عباس أن الله عز وجل بدأ خلق بني آدم مؤمناً وكافراً، كما قال: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ قِسْطَكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ﴾ [التعاين: ٢]، ثم يعيدهم يوم القيامة كما بدأ خلقهم مؤمناً وكافراً. وروى جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يبحث كل عبد على ما مات عليه» أخرجه مسلم. وزاد البغوي في روايته: «المؤمن على إيمانه والكافر على كفره».

وهذا هو الذي ورد في علم الأرواح في الوقت الحاضر، فإنهم أثبتوا أن روح الإنسان تبقى فيها أخلاقها وآدابها وأعمالها، وذلك كله تام غير منقوص. ويحسن أن أنقل إليك أبها الذكي ما سطرته في كتاب الأرواح لتعجب من مطابقة الكلام النبوي والقرآن لعلوم العصر الحاضر، وهذا نصه.

مطابقات للشريعة الإسلامية الغراء

ثم قلت: أليس هذا يا «شير محمد» من العجب العجائب، أوكيس حديث «ديكنس» السابق هذا يومئذ إلى قوله عز وجل: ﴿وَتَوَرَّجْتَ إِذْ وَفَّيْنَا عَلَى النَّارِ فَأَنزَلْنَا نَارَهُ وَفَاكِتَ بِثَابِتٍ رَبَّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بل بدأ بهم ما كانوا يخفون من قبل ولتورطوا لعدوا لما نهوا عنه وإنهم

لَكَذِبُونَ ﴿[الأنعام: ٢٧-٢٨]، وقوله: ﴿وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا سَعْمًا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الكهف: ٤٨]، وقوله: ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَبِيبًا﴾ [الإسراء: ١٤٤]، فقال «شير محمد»: أما حديث «ديكنس» فهو عجيب إن صح، بل هو أعجب ما سمعنا، وأما هذه الآيات فلا أدري ما موقعها، وأي علاقة لعرض جهنم على الكفار يوم القيامة وعلى الله، وقرءة الإنسان كتابه، لما في حكاية «ديكنس» من غلط الإنشاء وخطأ الإملاء. فقلت: اعلم يا «شير محمد» أن هذه الآيات فيها دلالة واضحة أن كل عمل نعمله واعتدناه يصبح فينا سجية وغريزة ثابتة، فلا ينزعه من الموت، وإن «ديكنس» لم يقتلع الموت منه خطأ الإملاء وأبقى عنده حسن الإنشاء. ولا جرم أن كل ذنوبه وأعماله من الخير والشر بقيت في نفسه بحاسب عليها ويعاقب، وهذا قوله تعالى: ﴿وَنُورِدُوا لَمَّا ذُورُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: ٢٨]، لأن الغريزة لا تقاوم كما لم يمكن إصلاح الإملاء بعد الموت عند «ديكنس»، وهكذا كل فرة من الخير والشر حاضرة عندنا باقية في نفوسنا هي هكذا لم تتغير، فلا يغادر الله صغيرة ولا كبيرة من أعمالنا، ولا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، وكفى بنفسنا حسيباً عليها. وإذا قلنا: ﴿أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ [أجابتنا: ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ الْيُسْرَىٰ ذُقُوا فَلَمَّا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ﴾ [طه: ٢٧] ويقول: لو رددتكم لعدتم لما نهينكم عنه، وأنتم تَكْذِبُونَ كما كنتم تكذبون في الدنيا بنقض عهدي بعد مرضي يصيبكم أو وفاة تتابكم أو نازلة تمحقكم، فلا عهد لكم عندي.

يا «شير محمد»، إنا نأفلون من نفوسنا في هذه الدنيا، ولقد أفلح المؤمنون الذين هم في آيات ربهم يذكرون، ولأذكرك بالحديث الصحيح الشريف: «يعث العبد على ما مات عليه»، وقال الشيخ محمد الزرقاني:

وتحشر أطفال وسقط كمثل ما يكونون عند الموت ثم تكمل

وقال في شرحه للفظ: هل يحشر الطفل والسقط بصفته وقت الموت أم لا؟ جوابه: قال الحافظ ابن حجر: كل واحد من أهل الموقف يكون على ما مات عليه.

أقول: ألسنت ترى يا «شير محمد» أن كلام النبوة صريح في أن الإنسان حافظ لأخلاقه وآدابه حتى يحشر عليها؟ أليس هذا بعينه ما في حكاية «ديكنس»، وأنه قد حفظ أخلاقه في أسلوب الإنشاء وخطأ الإملاء. وهكذا يقاس عليها سائر أخلاقه التي يحشر عليها، إلا أن هذه الأخلاق النابتة فينا بعد الموت أعدل ناقد وأكبر شاهد كمنت فينا فأظهرها الله. ألا وإن العادات المعروسات فينا بالتكرار لن تزول بل تبقى خزيًا علينا وعاراً وفضيحة يقرؤها الناس في صحائف أرواحنا ويكون عذاب الخزي. فليقلع المرء عن عاداته وليوطد النفس على منابذة الهوى ومحاربة العادات الدميعة، فإنها برسوخها فينا تشهد علينا.

أوليس الخطأ في إملاء «ديكنس» شهد عليه بذلك؟ أليس هذا مصداقاً لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلَيْسَ عَلَيْهِمْ وَاعْدِهِمْ وَارْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النور: ٢٤]، وقوله: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيَهُمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [يس: ٦٥]، وقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءَهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَعْيُهُمْ وَأَنْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: ٦٠] وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطق الله الذي أنطق

كُلُّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٠٠﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَنْ يَنْفَعَكُمْ سَعْيُكُمْ وَلَا أَتَعْمُرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ خَيْرًا بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٢٠١﴾ [مملت: ٢٠٠-٢٢٠] اهـ.

اللطيفة السادسة: قوله تعالى:

﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَذَّبُوا إِثَابَنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ الخ

اعلم أن هذا المقام قد استوفيناه في سورة «آل عمران» بما لا مزيد عليه، فالمدار في هذا الوجود على الاستعداد، فالنفوس الخليطة التي لا تعرف إلا المادة ولا تقدس إلا الأجسام، ولا قدرة لها ولا ميل إلى صفاء النفوس وتهذيبها وترقيتها، لا تقدر على العروج إلى الدرجات العالية والسموات الصافية، بل تبقى في عوالم منحطة على مقدار طاقتها، كما مثلنا لذلك مراراً بأحوالنا لديونية، فليس منا أحد يقدر أن يطير في الحو، ولا أن يعيش في البحر، بل حكم علينا أن نبقى على وجه الأرض، ومن لم يتعلم الهندسة لا يقدر أن يجاري المهندسين، ومن جهل البناء لا يوكل له بناء البيوت، هكذا في الآخرة يجحد الإنسان في نفسه مانعاً من الصعود إلى المقامات الرفيعة متى كان ليس أهلاً لها، كما يمنع في الحال الجسمية من الطيران في الهواء، مع أن الهواء مباح مبدول للجميع، وليس المانع هو الهواء ولا خالق الهواء، ولكن المانع استعداد الإنسان، ومثل ذلك يقال في قول أهل الجنة إلى أهل النار لما قالوا لهم: ﴿أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ قالوا: إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٢٠٢﴾، وليس ذلك التحريم إلا استعداد نفوسهم وضعفها عن تلك المنازل الرفيعة إذ يجدون روحاً وريحاناً ويشربون ويأكلون.

اللطيفة السابعة: قوله تعالى: ﴿لَا تُكَالِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾

لقد تقدم الكلام عليها في سورة «البقرة» فراجعها هناك فقد شرحتها شرحاً وافياً يشمل العلوم الواجبة على الأمة الإسلامية وعلى نظام التدريس فيها.

اللطيفة الثامنة: قوله تعالى: ﴿وَمَرَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ عِلْمٍ﴾

في البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال صلى الله عليه وسلم: «يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قطرة بين الجنة والنار فيقتصّ لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى إذا هذبوا وتقوا أذن الله لهم في دخول الجنة، فوالذي نفس محمد بيده لأحدهم أهدي بمنزله في الجنة منه بمنزله في الدنيا» اهـ.

فتأمل هذا الحديث فإنه موافق للقرآن وللحقائق العلمية، فذكر الاقتصاص وكيف يأخذ كل حقه، وهذا موافق لقوله تعالى: ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ﴾.

وانظر كيف يقول: «إنهم يحبسون على قطرة بين الجنة والنار» الخ، ويقول: «حتى إذا هذبوا وتقوا أذن الله لهم في دخول الجنة».

فاعلم أيها الذكي أن هناك من الأمور الخفية وراء هذه الألفاظ ما لا يعلمه الآن، فالجنة لن يدخلها إلا من تأهل لها بالعمل كما تأهل الطير باستعداد جسمه إلى الارتفاع في الجو. هذا هو الحقيقة فإذا نزع الغلّ والحقد لا بد منه قبل دخول الجنة، وما دام الحقد باقياً والعداوات متراكمة فلا جنة ولا نعيم. وكيف يتعم الإنسان والعداوة كامنة في صدره، وأهل الأرض معذبون بالعدوان في الدنيا، ومن

مات على ذلك بقي معذباً به، فكيف يفرح بالجمال المحيط به وقلبه بالعداوة مشغول، وكشف هذا المعنى في علم الأرواح بأوروبا، فقد جاء في كتاب الأرواح في ترجمة كتاب «برايفت داودينج» قال: ألا وإن جهنم دار خداع وضلال، ألا وإن من أنس بالخواس وصديق أنه لا وجود إلا ما صورته ولا حياة إلا ما نسجته، فاعتز بغرورها واستضاء بنورها وفرح بجمالها، فذلك مخدوع يوم يبقى حشفه. ومن ذا يقدر أن يرجعه عن غيه وهو يقول: يا ليتني أردت فأقاتل الأعداء وأواسي الأصدقاء وأقضي الوطر وأستلذ بها تسعد به الخواس من المطاعم والمشارب والمآرب، هنالك تنور فيه نائرة الحزن والأسى على ما فاتته، وتحيط به خطيئاته من الحسد والعش والعداوة والبغضاء والطمع والكبرياء وحب الذات والحقد وصغر الهمة ﴿رَبَّنَا عَلَيَّ قَلْبُوبِهِمْ مَا كَانُوا بِكَيْبُورٍ﴾ [المطعمي: ١٤] وهناك مطهرة أنا الآن فيها، يخرج المطهرون فيها إلى العلا، وقليل من الناس يأبونها. ألا وإن الناس فريقان: فريق عرف أن هناك حياة روحية فعمل لها، وآخر عكف على إرضاء أهواله وسد شهواتها. فالأولون هم الناجون، والآخرون لا يسمعون نصيحاً، ولا يلزمون ما اعتادوه في الحياة من المطاعم والشهوات. ولما أن حلت بساحة جهنم، قال الرسول: لن تقدر أن تخترق تلك الأفاق المظلمة، فمكثت مكاني، وتقدم أخي والمك حتى وصل إلى ذلك الجندي لينقذه، ولكنه أبى أن يفارق الجحيم، لأن الهلع خلع قلبه أن يفادر مكانه حتى لا يصيبه ما هو أشد من العذاب، فالخوف والجهل أعمياه، ولو عرف الحب لكان من الناجحين. فانظر كيف ذكر أن هناك مكاناً للتطهر الذي عبر عنه بالمطهرة - بكسر الميم وفتحها - وقال السدي في آية: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾: إن أهل الجنة وجدوا عند بابها شجرة في أصل ساقها عيتان فشربوا من إحدهما فينزع ما في صدورهم من غلّ فهو الشراب الطهور، واغتسلوا من الأخرى فجرت عليهم نضرة النعيم الحديث! فتعجب كيف تقول الأرواح إن عندها ماء تطهر به لتزيل الحقد من القلوب، وكيف كان هذا مصداقاً للحديث.

اللطيفة التاسعة

في أصحاب الأعراف وكيف يعرفون الناس بسيماهم

لقد عرفت أن أصحاب الأعراف هم أعظم الأمم، وهؤلاء يعرفون كلاً بسيماهم، وفي الحقيقة أن أكابر الحكماء والأنبياء والعلماء يعرفون اليوم كلاً بسيماهم، فمن هم أصحاب النار ومن هم أصحاب الجنة؟

اعلم أن أصحاب النار واضحون لذوي البصائر في الحياه الدنيا، ففي الحديث: «أنت مع من أحببت»، فمن أحب المباهاة والمفاخرة والمكاثرة والمعالية وأحاديث الباطل والروور والأكاديب والظلم فهو في الحياة لا قرار لراحته ولا سعادة لقلبه ولا هنا لعيته ولا صفاء لصميره، فهو متقلب في الشقاء بظن القلق راحة، والاضطراب صماء، وهو أبدأ قلق محذب كثير الهموم والأحزان، يرضى من السعادة بالرياء، ومن الحياة بالخيال، ومن الراحة بالخيال، فهو أبدأ في هم مستطير وألم مقيم وعذاب دائم، والناس يروونه سعيداً وهو شقي، قريباً وهو بعيد، فمن هذه حاله إذا مات لا تفارقه صفاته، وتبقى روحه معذبة أبدأ حتى تغير حاله بحال أخرى، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الرعد: ١١].

فأما أهل الجنة فبذلك تراهم من الذين هدأت نفوسهم وصفت أرواحهم ، وهم ساكنون هادئون قد كفوا الناس شرهم ، وضماثرهم في راحة ، وقد اتسموا بالصبر والفضيلة والعفة ، وعيشهم أشبه بالكفاح ، لا كثرة تطفيتهم ولا قلة تقلقلهم ، ولا ظلم يضعف بصائرهم .

فأهل الجنة يعرفون بسيماهم وأهل النار يعرفون بسيماهم . فالنفوس المائدة للعلوم والمعارف أقرب إلى الجنات ، والنفوس المنهمكة في جمع المال وفي الوظائف أقرب إلى أهل النار ، وهناك متدرج بين الطائفتين ﴿ وَمَنْ كَانَتْ فِي خَدِيدِهِ أَغْمَى فَهَوَىٰ فِي الْآخِرَةِ أَغْمَى وَأَمْلَأَ سَبِيلًا ﴾ [الاسراء: ٧٢] فالنفوس في الدنيا هي النفوس في الآخرة ، وخير النفوس من عملت لمنفعة الجميع وأحبت النوع الإنساني ، وكانت مغرمة بالعلم وترقية الجميع ، فهذه أقرب إلى الجنات وأبعد عن النيران ، ﴿ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [البقرة: ٢١٣] .

اللطيفة العاشرة: في قوله تعالى

﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾

لقد ذكرت في تفسير الأيام الستة ما يناسب العلم الحديث ، ولا تظن أن الذي قلته هو المتعين ، وإنما هي صورة من الصور المحتملة ، فإننا نعلم أن هناك المادة الأصلية للكائنات وهي لاثير ، ثم كانت شمس وأرضون ومعدن ونبات وحيوان وإنسان ، فهذه ستة أعمال في ستة أزمان .

ويقال : إن أول ما خلق الله القلم ثم اللوح ، فكتب فيه ما كان وما سيكون وما خلق وما هو الخالق إلى يوم القيامة . ثم خلق الظلمة والنور ، ثم خلق العرش ، ثم خلق السماء من درة بيضاء ، ثم خلق التربة ، ثم خلق السماوات وما فيها من نجوم وشموس وقمر ، ثم مدّ الأرض وبسطها من التربة التي خلقها أولاً ، ثم خلق جميع ما فيها من جبال وشجر ودواب وغير ذلك ، ثم خلق آدم آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات يوم الجمعة ، وفيه أهبط إلى الأرض ، فتكامل جميع الخلق في ستة أيام كل يوم مقداره ألف سنة ، وهذا قول أكثر العلماء .

أفلمست ترى أن هذا الحديث أقرب إلى ما كشف في العلم الحديث ، وذكرته في سورة « الأنعام » في أولها ، أفلا ترى أن قوله : خلق السماء من درة بيضاء ، أقرب إلى خلق جميع الشمس من الاثير الذي لا يرى ، وقوله : ثم خلق التربة ، إشارة إلى انفصال الأرض وجميع الأرضين من الشمس وجميع السيارات التي بردت بعد مدة ، فاستعدت لمادة التراب ، والشمس لا تزال حارة ، وقوله : ثم خلق السماوات وما فيها من نجوم وشمس وقمر الخ ، إشارة إلى نظام الشمس في دورانها وتنظيمها ، وقوله : ثم مدّ الأرض وبسطها من التربة ، إشارة إلى ما حدث في الأرض من الطبقات المذكورة فيما تقدم في « الأنعام » من صوانة إلى فحمة وهكذا ، وقوله : خلق جميع ما فيها من جبال ، إشارة إلى علم المعادن الذي في الجبال الذي هو مقدم على النسات الذي أشير له هنا بالشجر وهو مقدم على الحيوان وهي الدواب المذكورة هنا ، ثم في آخر الأمر خلق آدم

فهذا الحديث على وجه التقريب أقرب إلى الكشف الحديث ، ﴿ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ

مُسْتَقِيمٍ ﴾ [البقرة: ٢١٣] .

بهيجة العلم والحكمة والنظام والسلام العام في قوله تعالى

﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا﴾ الخ

سأريك أيها الذكي في هذا المقام عجباً عجائباً، وذلك في نظام المطر والرياح، وكيف كانت الكرة الأرضية كلها متصلة متضامنة متحدة، والناس يقرؤون وكأهم لا يقرؤون، ويعلمون ولكنهم لا يشعرون أنهم يعلمون.

أنت تعلم أن الهواء لا يكون رياحاً إلا بسبب، وذلك السبب هو الحرارة الشمسية، وآية ذلك أننا نوقد النار في تنورنا في منازلنا فيخف الهواء في داخل المنزل ويلطف فيعلو إلى الجو ويحل محله الهواء الذي هو خارج القرية، فنرى في الحال تياراً يجري إلى داخل المنزل، وذلك التيار جاء خاصاً بهذه الحادثة. هذه حادثة تمر على الناس في منازلهم وهم لا يعلمون، وعلى هذه القاعدة ننظر في الأرض كلها، أي في نصف الكرة الشمالي ونصف الكرة الجنوبي، فماذا نرى؟

نرى هذه المسألة وأمثالها تظهر في قارة آسيا وقارة أستراليا

إذا حلّ زمان الصيف فإن داخل بلاد آسيا يكون حاراً، فترتفع درجة الحرارة تبعاً لشدة حرارة سطح الأرض، وهناك تتدافع الرياح من المحيط إلى القارة كما رأينا تياراً يدخل منازلنا لما ارتفعت الحرارة في التنور لخبز العجين، فهذه الرياح المتدافعة تهبّ على الهند والصين، وهناك تكون أمطار غزيرة، وتقف الجبال في طريق المطر فتصدّ الأمطار عن الدخول إلى أواسط البلاد الجافة، وكما رأيت صيف آسيا هكذا نرى صيف قارة أستراليا، فإنه أيضاً يكون داخل القارة فيه شديد الحرارة فتهبّ هناك رياح شمالية عربية تعمل الأمطار، وهذه الرياح هي تلك الرياح التي تهبّ على الهند في ذلك الوقت نفسه الذي هو شتاء هناك.

فصل الشتاء في آسيا وفي أستراليا

ومثل ما رأيت آسيا وأستراليا في الصيف هكذا تراهما بعكس ما تقدم في الشتاء. ذلك أن كلا منهما يكون وسطه شديد البرودة، فماذا يكون؟ تتجه الرياح من الداخل إلى أطراف القارة في الجهتين. ومعنى هذا أن أستراليا في زمن الشتاء وآسيا كل منهما يبرد وسطه، فتمتد برد الوسطان كان هناك شتاء مع العلم بأن ماء البحر في أطراف القارتين يعلوه هواء أدفاً بما في وسط القارة. وقد قلت إن الحرارة بها يرتفع الهواء فيحلّ محله الهواء البارد، وعلى ذلك تجري الرياح من داخلهما إلى خارجهما في شتاء كل منهما. ومعلوم أن شتاء أحدهما هو صيف الآخر، فصيف النصف الشمالي من الكرة شتاء الآخر والعكس بالعكس. فتجد الرياح في زمن الشتاء في أستراليا متجهة من الداخل إلى المحيط تمر من اجنوب الشرقي إلى الشمال الغربي، وتستمر إلى بلاد الهند التي يكون ذلك الوقت صيفاً عندها، فتكون هناك رياح موسمية جنوبية غربية. ومثل ذلك الشتاء في بلاد آسيا، فإن الرياح التي تهبّ من وسطها إلى خارجها من الشمال الشرقي تصبح شمالية غربية جنوب خط الاستواء. فإذا رأيت الجهات الموسمية في بلاد آسيا وهي الهند والهند الصينية والصين وكوريا وسهول منشوريا وجزر اليابان، أقول إذا رأيت هذه الجهات نزل المطر فيها مدراراً في زمن صيعها، فزرعوا الأرز والشاي والقطن الخ، فاعلم أن تلك الرياح متداداً للرياح الآتية من وسط بلاد أستراليا في النصف الجنوبي من الكرة الأرضية.

عجب عجاب شتاء في آسيا وصيف في أستراليا في زمان واحد

يكون البرد في أولاهما والحرارة في أخراهما سبباً في حدوث الرياح، بحيث تهب الرياح من الجهة الشنوية إلى الجهة الصيفية، وهكذا بالعكس شتاء في أستراليا، يدعو الرياح أن تهب منها إلى الجهة التي فيها الشمس، فهذه هي الرياح الموسمية المحددة الهبوب، فستة أشهر تهب إلى جهة وستة أشهر بالعكس على طول الزمان، تظهر الشمس في جهة فتجلب الرياح إلى حبتها، فإن كانت في الجنوب فالرياح تتبعها، وإن كانت في الشمال فكذلك.

عدل الله في النسيم بين الشتاء والصيف والبر والبحر

يعلم الناس اليوم أن الأرض تدور حول نفسها، وتدور حول الشمس، فبالأولى يكون الليل والنهار، وبالتالي يكون الشتاء والصيف. والعجب العجاب هنا أن الحركة الأولى كما يكون بسببها الليل والنهار يقوم العدل في الإضاءة والظلام هكذا يكون العدل أيضاً في الرياح. إن إشراف الشمس على اليابسة يسرع تسخينها أكثر من الماء، فيخفّ الهواء فوقها فيحلّ محله نسيم البحر فيهب في البر، فإذا جنّ الليل وأرخى سدوله كانت الأرض أسرع للبرودة من البحر، فانعكست الآية وأخذ نسيم البر يهب على البحر الذي لا يزال جوه أدهاً من البر، فهناك عدل ونظام وحكمة، فكما يقلب الله الليل والنهار بالإضاءة والإظلام، هكذا يقلب السمات من البر إلى البحر ليلاً، ومن البحر إلى البر نهاراً، وهذا يسمى نسيم البر والبحر، فأما الذي يكون بالنسبة للحركة السنوية فهي الرياح الموسمية التي شرحناها فيما تقدم. فاعجب لنظام محكم مقدر بالعدل ليلاً ونهاراً وصيفاً وشتاء ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ أَنْفِرِ أَنْفِيرٍ﴾ [يس ٣٨] ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ [السجدة: ٧].

اللهم إن صنعك لعجيب موزون مظلم، ولعمري ماذا نريد من الوجود إلا أن نقرأه فنراه بهجة للناظرين، وجنة المفكرين، وحياة الأنبياء والعلماء والعاملين. اللهم إن جمال وجهك أشرق فملاً الأرجاء.

هذا، وبينما نرى الرياح تهب تبع حركات الشمس صيفاً وشتاءً وليلاً ونهاراً، نرى ذلك يتبعه سير السفن للتجارة، وسير الرياح لتفريق المطر على اليابسة ﴿إِنْ رِيتِي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفِيمُ﴾ [الحكيم: ١٠٠]. واعلم أنه كما يكون الشتاء والصيف بعد الشمس وقربها، هكذا يكون الخمود في الأمم والنشاط بقرب العلوم وبعدها.

كان أهل الشرق قديماً أعلم من أهل أوروبا، ثم طلعت على الغربيين شمس المعارف، وأصبح الشرقيون في برد شتاء الجهل، ولكن الله يقلب الليل والنهار والرياح الموسمية ونسيم البر والبحر كما رأيت. فهاهو ذا سبحانه وتعالى أخذ بعكس الآية، وهانحن أولاء نرى أهل الشرق قد استيقظوا في مصر وشمال أفريقيا واليابان والصين والترك والأفغان، لأن الله له نظام مبني على العدل في الصوء والإظلام والرياح، وهكذا في سياسة الدول ونظام الشرق والغرب اقرأ هذا المقام في قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ السَّمَلِكِ﴾ [الح [الآية: ٢٦] في سورة آل عمران.

هذا بعض قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَرْفُلُ الْبَرْقُ بِشَرِّ يَمِينِهِ وَحَمِيمِهِ﴾، فلولو الرياح ما كان سحاب وما عاش إنسان، ولولو حرارة الشمس لم تكن رياح، فحرارة الشمس بها تحريك الرياح

والرياح تحمل السحاب، والكرة الأرضية كلها متضامنة متحدة. فبلاد أستراليا وبلاد آسيا تعطى كل منهما الأخرى في زمانها هواءها؛ فتعطى أستراليا لآسيا الرياح زمان صيف الثانية، وتعطى آسيا الرياح لأستراليا زمن صيف الثانية، فهناك اتحاد لم يعمل الإنسان بعلمه، والحيوان عمل على مقدار عريزته فالإنسان اليوم قاصر وهو جهول كمار.

اللهم إن الناس على أرسلك غافلون، اللهم إني وجميع المتعلمين في أوروبا والشرق نعلم هذا، وندرس نظامك، ونعرف أنك جعلت كرتنا الأرضية جميعها ذات نظام موحد، لرياح آسيا ورياح أستراليا تتجه من كل منهما إلى الأخرى في زمان معين، فكل منهما لها نصف السنة، وهذا قد رتبته على مقتضى سير الشمس، والشمس واحدة، أنت جعلت نظامك واحداً ولم تجعل فيه تفاوتاً، ونراك علمتني وعلمت جميع أهل العلم في الأرض هذه المعارف، ولم تعلم هذا لأمثال النمل والنحل والقربان وكلاب البحر، تلك الأمم التي تعيش جماعات وجمهوريات ذات نظام جميل تام على حسب طبائعها وغرائزها.

هذه الحيوانات لا تعرف النظام العام كما نعرفه نحن، وقد قامت بما نعرف من نظام جماعاتها، وحاربت جماعات النمل في قرية جماعات النمل في قرية أخرى، فهي لا تعرف إلا ذلك، ولو أنها درست كما درسنا نظامك لكان عمل الشرق متحداً مع عمل الغرب. أما الإنسان الذي أعطيته هذه العلوم والمعارف فإنه جميعه طفل في الشرق والغرب. كل هؤلاء ساسانهم وفلاسفتهم أنظارهم قاصرات على أعينهم، يحارون العامة والجهلاء.

الإنسان الأعلى

فأما الإنسان الذي يصل إلى مدى الإنسانية الحقة فهو ذلك الذي يجعل جميع الناس في الكرة الأرضية متحالفين متحدين منظمين الكرة الأرضية على مقتضى نظامك وعدلك، فكما أعطت كل من آسيا وأستراليا الرياح للأخرى زمن شتائها، هكذا يكون الإنسان في شمال الكرة وجنوبها وشرقها وغربها، كل منهم يعدل مع الآخر كعدل هذه الرياح. أما الإنسان الحاضر فهو لا يزال طفلاً وربما عددناه مراهقاً. والدليل على ذلك أنك بينما تراهم متشاكسين تفتخر الدولة بتسخير دولة أخرى في طعامها ومساعدتها.

نرى بلاد أمريكا تبلغ الممالك المتحدة فيها فوق مائة مليون بعد أن كانوا ممالك مختلفة، فهذه هي المراهقة. فأما بقية الأمم كأمنا الإسلامية وغيرها، فإنهم لم يزالوا جهلاء مختصمين لجهلهم، مع أن الله خلقهم ليكونوا خلفاء.

ما الواجب على المسلمين في هذا الزمان

جاء في هذه الآيات: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَجَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِيداً﴾ أن الأمم الإسلامية ما عاقها عن ظهور الكمال فيها وبزوغ الشمس المحمدية والسلام العام فيها إلا أنها أمة في هذا العصر جاهلة جهلاً مريعاً محزناً قاضحاً، ولا يؤهلها للحلافة في الأرض إلا تعميم العلم، فتعميم العلم هو الذي يؤهل القلوب أن تقبل النصائح القرآنية، وتكون القلوب هناك مثل الأرض العظيمة تقبل الإصلاح سريعاً.

فليستعدّ المسلمون لتعليم جميع الأفراد رجالاً ونساء من الآن، لنكون خلفاء الله في الأرض ويكون التعليم ابتدائياً وثانوياً وعالياً كأهل اليابان وأوروبا وأمريكا، ولناخذ بأحسن الطرق والأساليب فهناك يليق أن يكونوا مع الأمم وليبدؤوا هم بالسلام العام، وذلك لأن نبينا صلى الله عليه وسلم أرسل رحمة للعالمين، فليكن نحن رحمة للعالمين، ومستحيل أن نكون رحمة وهم علماء ونحن جهلاء بديننا، لأنك تعلم من هذا التغيير أن العلوم متى ملأت الأرض اليوم هي نفسها علم التوحيد الذي هو أهم من علم الفقه، والتعمق فيها فرض كفاية، فمتى عرفنا العلوم وعمت أقصار الإسلام هنالك لمجلس معهم، أي مع أهل أوروبا واليابان والصين ونقول نريد السلام العام، لأن الله أخبرنا أنه يأتي يوم تضع فيه الحرب أوزارها كما سيأتي في سورة «الفتح»، والقرآن لم يفقده، وقال المفسرون: هو يوم محيى عيسى عليه السلام، ولكن القرآن لم يخصص، فلو أن الأمم استعدت لسلام فلا معنى لأن المسلم هو الذي يحارب.

إن الإنسان اليوم ناقص، وهو يسير إلى الكمال، فلا معنى لأن المسلمين يتقاعدون، فليتعلموا وليكونوا خير أمة أخرجت للناس بأمرين: أولاً: أن يتعلموا كما تعلمت الأمم. ثانياً: أن يفودوا الأمم للسلام العام.

فأما الآن فإن الإنسانية جاهلة غافلة، يتحاربون كما يتحارب النمل، لم يمتازوا عن الحشرات وكلاب البحر والغربان في نظام الجمعية الإنسانية ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ١٦٥].

ذكرى للأمم الإسلامية

فيا أيتها الأمم الإسلامية استعدوا للواجبات العلمية والعملية. أفلا ترون أن الأرض التي نعيش عليها قد أصبحت مغلفة بالأسلاك البرقية والطرق الحديدية ونيادل البريد والطرق الجوية للطائرات، وهكذا التفرفاف الذي لا سلك له، فهامي ذه أرضنا اليوم أصبحت أشبه بجسم حيوان، فلكل حيوان جلد يحسن بما يصيبه بالحواس الخمس المفرقة على ظواهره، هكذا أرضنا، فمهما حصل في جهة فإن سائر الجهات شرقاً وغرباً تعرفه، الأرض كانت قبل اليوم لا علم لشرقيها بما عند غربيها، ولا لجنوبيها بما عند شماليها إلا قليلاً، أصبحت الآن الأمم متصلة بعضها فهاك.

مسألة القطن في أمريكا ومصر والعرض والطلب بأوروبا

إنها كمسألة الرياح الموسمية بين آسيا وأستراليا

قد عرفت أيها المسلم الذكي فيما تقدّم كيف كانت الرياح في شتاء أستراليا تبعث منها إلى الصين وما والاها ستة أشهر، وفي السنة الأشهر الأخرى ينقلب الأمر، فتُرسل آسيا الرياح من أو سطها ذاهباً إلى أستراليا، وتكون تلك الأيام صيفاً لها. هكذا نحن نرى القطن في أمريكا لما كثر أصرّ بقطنا في مصر فصار السعر رخيصاً على قاعدة العرض والطلب، فيقال إن عدهم في هذه السنة ١٩٢٦ عند طبع هذه السورة نحو ١٨ ألف ألف بالة غير ما خزنوه من عام أول، وهو نحو ثلث هذا المقدار، فأصرّ هذا بقطنا المصري، هذه مسألة واحدة من مسائل التجارة والاجتماع، فإذا ن قصريف الرياح وإزجاء السحب ونحوها ذلك يصدره أحوال أهل الأرض، فالناس أشبه بأسرة واحدة، كما أن المطر والرياح قد صرفها الله بالتبادل والتكافؤ والاشتراك، فالإنسان لا يتم كماله إلا إذا أصبح أمة واحدة، إن النمل والنمل لا

اشتراك بين شرقيه وغربيه، ولكن الإنسان يتبادل المنافع شرقية وغربية، فعادى أشبه بالحيوان في نظامه وأن كل جماعة تحارب أخرى كالتعلل فإنه طفل ظالم لنفسه جهول، وهذا قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٌ خَفِيٌّ﴾ [إبراهيم: ٢٤]، وقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [الأحراب: ٧٢]. فليكن نظامه على مقتضى رقي عقله. اهـ.

يقول الله تعالى هنا: ﴿كَذَلِكَ نُنْصِرُ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ قد صرف الله هذه الآيات في القرآن كما صرف آيات الرياح والسحاب، كل ذلك ليشكر الناس، ولا معنى للشكر إلا بثلاثة أمور: الأمر الأول: العلم بهذه الدنيا ونظامها وحكمها.

الثاني: ما يتج من هذا العلم طبعاً، وهما أمران: حب منافع المخلوقات طرّاً لا سيما الإنسان، الثاني حب الله، لأن من أعجب بهذا النظام المتقن بحيث يرى أن الرياح والسحاب لم تكن بلا قوانين بل هي تابعة لسير الشمس الذي هو نظام لا خلل فيه فيتبعه نظام مثله، وحيث نرى لنظام في مزارع أستراليا كما نراه في الصين؛ فكل قوم فيهما يعلمون أوقات الررع والحصاد فلا يحطثون، والمطر يهجي لهم في وقته، ذلك لحسن نظام الشمس وسيرها، فالحق لم يترك الرياح وسحبها بلا نظام متقن، فمثل هذا يحدث في القلب حباً للخالق وإخلاصاً لعباده، وهذان هما الأمران الناجمان عن الأول.

الأمر الثالث: انطلاق اللسان بالحمد وتسخير الأعضاء للعمل للمصالح العامة، هذا هو الشكر الذي قاله علمائنا، وهو المذكور هنا في قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نُنْصِرُ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾. اللهم إنا معاشر المسلمين قد قصرنا في شكرنا، فلا علم نظامك الذي ذكرته درساً، ولا نتائج حاصلنا، بل نحن من أقل الأمم علماً، فأين الشكر إذن؟ فالشكر ما فعلناه وذلك بالتعليم العام بجميع أنواعه، ثم قيادة أهل الأرض إلى السعادة والسلام حتى نكون شاكرين ورحمة للعالمين، وهناك نكون خلفاء الله في أرضه، والحمد لله رب العالمين.

وهذا ما يرمي إليه قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] أرسلني صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين، ولا يتم هذا في الدنيا إلا باجتماع الناس على فكرة عامة بينهم، والمسلمون هم بواب عن بيتنا صلى الله عليه وسلم، فليقوموا بهذه النيابة. وقد ألفت كتاباً بمعنى هذا يسمى «أين الإنسان»، وقد انتشر في أوروبا والشرق، وقرطه الأستاذ «ستلانة» التلياني في مجلة العلوم الشرقية، وكذلك الأستاذ «كراديفو» الفرنسي في المجلد الخامس من كتابه «مفكرو الإسلام»، وهكذا غيرهم من العلماء لا أذكرهم الآن، وما كنت أعلم الإلهية، أني أعيش حتى أرى هذه لفكرة يشترها الناس في حياتي في الشرق والعرب، وهذا من عجائب الحكم، قد قلت في الكتاب المشار إليه: إن الأمم سائرة إلى هذه الغاية، فانظر كيف جاء اليوم إلى مصر الأستاذ الشاعر الهندي «طاغور» الذي ملأ صيته الأفاق شرقاً وغرباً أثناء طبع هذا التفسير، وحطبت خطبة يوم الجمعة ٣ ديسمبر سنة ١٩٢٦ توافق ما نحن بصدد الذي قرأته فيما تقدم وتوافق كتابي «أين الإنسان»، وهذا نص ما قاله نقلاً عن جريدة الأهرام في التاريخ المذكور، وهما هي ذه:

لقد أسرفت الأمم في الأثرة والأنانية وفي العصية الجنسية التي يتملك بها فريق كبير من أهل الأمم المتحضرة، على أن هذه العصية أكبر مظاهر ضعف المدنية الحاضرة، فهي التي تجر الأمم إلى

التطاحن لنيل عايتها، وهي التي تثير بينها حروباً مهلكة ما كانت لتقع لولا هذا التعصب وتلك الأثرة، وما أشك مطلقاً في أنه قد وجدت أمم من قبل وبادت، أفتتها الحروب في سبيل أغراضها، وما تزال الآن في مجاهل أفريقيا أمم تسير في طريق القناء لأخذها في حياتها بهذه الخطئة، ولئن كان هذا ممكناً تصوره يوم كانت الحدود الجغرافية حقيقة واقعة تفصل بين الأمم وتجعل كلاً تعتز بمكانها وبجنسها، وتجعل من لون أصحابها وسيلة لحرب من كانوا من لون آخر، فلم يبق لهذا التصور اليوم محل بعد أن أصبحت الحدود الطبيعية لا حقيقة لها لأسباب أهمها تقدم المواصلات والنموذج العقلي بين الأمم

لذلك يجب أن تروى الأثرة وأن يروى التعصب للجنس، والتعصب للون، ويجب أن يشعر العالم أن هنا وحدة روحية تربط أمة المختلفة، ومن حسن الحظ أنني رأيت أثناء سياحتي في البلاد المختلفة كثيراً من الرؤوس الكبيرة متفة وإباني في الرأي، واثقة كما أثق بأن سياأتي اليوم الذي تسود فيه هذه الفكرة الشعوب جميعاً، بل لم يقف الاقتناع عند الرؤوس الكبيرة، فقد احتل بي في بلاد عدة كثير من البطء لأنهم أحسوا في كتاباتي الدعوة لهذه الوحدة الروحية التي تصبوا إليها نفوسهم، والوسيلة لقهر الأناية ولزوال التعصب الجنسي ليست هي الحديد والنار، وإنما هي انتشار الأفكار السليمة بين الشعوب وسعيها جميعاً لإدراك الحقيقة، فهذه الحقيقة المجردة، الحقيقة المطبقة يجب أن تكون غاية الغايات لكل شاعر ولكل مفكر ولكل فيلسوف، وغاية الغايات للإنسان الكامل ويوم يأتي الوقت الذي يعمل فيه كل لمعرفة الحقيقة، فإذا رآها لم يتردد في إعلانها، يومئذ يكون الإنسان قد وصل إلى الكمال، وفي هذا اليوم ينشر السلام على الأرض.

نعم، فالسلام لن يترتب على عمل صناعي مطلقاً كالانعافات الدولية وما إليها، إنما الوسيلة الوحيدة لتحقيقه هي الوحدة الروحية وأحسن أن هذه الوحدة بدا في العالم ظهورها. وختاماً بهذا الحديث أرتل حكمة غالية من أحد كتنا المقدسة، وهنا أطرف ورتل حكمة بصوت عذب يصل إلى القلب بلفته الأصلية أبياتاً نقلها إلى الإنكليزية ومعناها على التقريب ما يأتي: «رب الأرباب وإله البشر جميعاً، تترهت عن كل لون وجنس، يا مهيماً على جميع الأمم وإن اختلفت ألوانها، وحد بين قلوبها وألهمها تبادل المحبة وأبدها بروح الحق والعدل».

وهذه الفكرة الدينية نزل بأجمل منها القرآن كآية: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَرِ السُّلَيْمِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [يوس ٢٥]، وكآية: ﴿يَتْلُوهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَنَعْلَمُكُمْ طُغُورَ وَقَبَائِرَ نَفَارُتُوهَا﴾ [الحجرات: ١٣] الخ، وكآية: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ [المائدة: ٢] الخ. انتهى.

جوهرة

عجائب أسرار القرآن في هذا التفسير معنى: ﴿الْمَصْرَ﴾

قل الانتقال من القسم الأول من سورة «الأعراف» والابتداء في القسم الثاني المشتمل على قصص الأنبياء عليهم السلام، يحسن أن أذكر من عجائب القرآن ما به يتذكر أولو الألباب ويمجبون لأي التبريل.

قد جاء في أول السورة: ﴿الْمَصْرَ﴾، وقد أحطنا ذلك على أول سورة «آل عمران» ولكن المعنى هناك عام، والخاص بآل عمران ذكرته هناك عند قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا﴾ [الآية ٢٣]

وأريد هنا أن أبين السر المصون والجوهر المكتون والحكمة البالغة والآية الناهرة والنور الزاهر والسلطان القاهر. انظر وتعجب كيف اختير في أولها هذه الحروف الأربعة .

فاعلم أن المقصود من القرآن نتائجها ، ولعمري ما لنا حظ من هذا القصص إلا ما انتفعنا به ، فإن لم نتفع ولم نعلم فلا تفسير ولا علم ، ومحل الانتفاع في هذه السورة أمران اثنان يجمعان زهرة علومها ومقاصد حكمها وثمرات أخبارها :

أولهما : الاعتبار بهذه القصص والأخبار ، فالاعتبار هو الذي أنزل له القرآن ومنه هذه السورة . الأمر الثاني : نصيح الناصحين مع صبر المسترشدين بالعمل بالنصيحة ، وإلى الأول : ﴿ الت ﴾ [البقرة : ١] ، وإلى الثاني : ﴿ م ﴾ [ص : ١٠] ، فانظر قوله تعالى : ﴿ أَنْتَ أَتَهَكُّمَ عَنْ تِلْكَ الْأَشْجَرِ وَأَقُلُّ لَكُمْ أَنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ [الآية : ٢٢] . هذه الجملة تجمع مقصود السورة بتمامها ، لأن أخبار نوح ومن بعده يقصد منها ملخص هذا المعنى : ألم أقل لكم كذا ، فهذه الجملة تفيد كل ما سيأتي من أن الإنسان إذا وقع في الجريمة فهو مقصر إذا وضحت أمامه الأدلة ، فالآلف واللام والميم قد أدت مقصود هذه السورة إجمالاً ، وقوله : ﴿ أَنْتَ أَتَهَكُّمَ عَنْ تِلْكَ الْأَشْجَرِ وَأَقُلُّ لَكُمْ ﴾ البخ تفصيل للمجمل ، ثم نفس أخبار الأنبياء مع أهمهم ترجع لهذا المعنى .

وانظر قول إبليس لآدم وحواء : ﴿ إِنِّي لَكُمَا لَبِيسٌ خَبِيرٌ ﴾ [الآية : ٢١] وقول نوح : ﴿ وَأَصْنَعُ كُفَّةً وَأَعْلَمُ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الآية : ٦٢] وقول هود : ﴿ وَأَنَا لَكُمْ ناصِحٌ أَمِينٌ ﴾ [الآية : ٦٨] وقول صالح : ﴿ وَنَصَحْتُكُمْ وَلَكِنْ لَمْ تُحِبُّوا النَّصِيحَةَ ﴾ [الآية : ٧٩] وقول شعيب : ﴿ وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكُفَّ عَنِّي فَوْزٌ كَبِيرٌ ﴾ [الآية : ٩٣] وقول موسى عليه السلام لقومه : ﴿ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا ﴾ [الآية : ١٢٨] الخ .

فها هنا نصيح من الأنبياء ومن إبليس ، وأحد الناصحين أمين ، كما في قول هود ، والنصيحة تلبس فلا يدري الإنسان أيهما أصدق ، نصيح إبليس فعمل آدم بنهيته ، ونصح الأنبياء فكفر الناس بهم ، فالأمين متروك والكاذب متبع ، هذه هي قضية هذه الدنيا ، لذلك يقول الله : ﴿ وَأَقُلُّ لَكُمْ أَنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ ، فالنصح والصر على قبول النصيحة ممدوحان ، وفي كليهما « الصاد » ، ونصح الصادق فيه صعوبة ومشقة ، لكن نصيح الكاذب فيه لذة كالأكل من الشجرة ، يقول الله : ﴿ أَنْتَ أَتَهَكُّمَ عَنْ تِلْكَ الْأَشْجَرِ ﴾ فهذا التوبيخ منصب على آدم وأولاده ، لأنهم يتبعون الشهوات بسبب النصيح المفضوش ، فلا صبر عندهم ولا يميزون بين النصحين .

كل هذه المعاني متدمجة في : ﴿ المص ﴾ ، وتفصلها السورة بتمامها ، فإذا تذكر المسلم في أكثر أوقاته هذه الحروف الأربعة كانت كنزاً له ثميناً ، فهي تذكره بالتحريم على المعصية الشهوية ، وعلى عدم الصبر على الفضيلة ، وعلى عدم سماع النصيحة ، وتذكره بحصف الورق على أهويه من قبل ، فهذه أربع « صادات » ، وهذه الألفاظ في نفس السورة كلها ، وتذكره بالقصص المذكور في هذه السورة إذ قال تعالى : ﴿ فَاقْصُصْ الْقَصَصَ ﴾ [الآية : ١٧٦] ، هذا هو المعنى المفهوم من : ﴿ لَمَّص ﴾

ولقد تبين لك في سورة « البقرة » أن ﴿ الت ﴾ هناك تشير إلى قصة الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت ، وإلى قصة العزيز ، وقصة الخليل إذ يقول : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ جَاءَ إِبراهيمَ في

رَبِّمَا ﴿[القرة: ٢٥٨]﴾ الخ، فكأنه في سورة «البقرة» ذكر المسلمين بأهم الأمور، وهي أمران: الجهاد والعلوم الطبيعية والفلكية وغيرها، وهذه الأخيرة تضمنتها قصة الخليل والعزير، وهكذا سورة «آل عمران» جاء فيها: ﴿الْمَثَرِ إِلَى الدِّينِ أَوْثَرُ نَصِيحًا﴾ [الآية: ٢٣] الخ، يحذر المسلمين من الفرور الذي وقعنا نحن فيه الآن، وقد أوضحت هذا هناك إيضاحاً تاماً بإطنا، ويئت مسألة القرة هناك لا في سورة «القرة» لأنني لم أوفق للملك إلا في «آل عمران»، أما هنا فإن ﴿التمص﴾ تبيان لفهم القصص ولتمييز النصيح من الناصحين المختلفين، والصبر على المشاق، حتى يميز بين الأمين وغير الأمين، فهذه السورة فيها تشديد وتوبيخ وتقرير، ولذلك زاد حرف «ص»، فكأنه يقول في أول «البقرة» و«آل عمران» و«الأعراف» هكذا: عليكم بالجهاد وحوز العلوم، وإذا نلتهم ذلك فإياكم والعزور لتلا تنفرقوا شيعاً ويذوق بعضكم بأس بعض. ثم إياكم أن يفركم الشيطان بنصحه، ألم يكن الشيطان عدوكم، فليكن الصبر ديدنكم. هذا هو الذي افتتح الله به هذا المقام، والحمد لله رب العالمين. انتهى القسم الأول من سورة «الأعراف».

القسم الثاني من سورة الأعراف

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتُوبِمُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿١٠﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُوكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١١﴾ قَالَ يَتُوبِمُ لَيْسَ بِي ضَلُّةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢﴾ أَبَلَيْتُمْ رَسُولَ رَبِّي وَأَصْبَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِمَّنِ اللَّهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ أَوْعَجِبْتُمْ أَنِ حَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُذَكِّرَكُمْ وَلِيَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴿١٤﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَصِيْبِينَ ﴿١٥﴾﴾

التفسير اللفظي

قد عمت فيما مضى أن هذه السورة نزلت للاعتبار بالأمم وهلاكها، والدون وخرابها، وأن هذه أول سورة جاءت لهذا المعنى بحسب الترتيب الذي جاء في السور لا بحسب ترتيب الوحي، فابتدأ بقصة آدم وحواء وإيليس، وكيف كان أمرهم عبرة للمعتبرين. فإبليس أقصى عن المعالي، وآدم وزوجه نزلوا إلى الأرض وحكم عليهما وعلى أولادهما بالملك في الأرض، وأن بقاءهم فيها متوقف على تنازع البقاء المعبر عنه بقوله تعالى: ﴿بَقِصْكُمْ لِبَقِصْ عَذْرُ﴾ [الآية ٢١].

وفي قصص آدم نكتة جميلة، وهي أن البيئة والتوارث من أسباب الأخلاق وتكوينها في الأشخاص، فآدم لما خالط إبليس غشه، وهذا هو الذنب والخلق بسبب البيئة، أي الوسط، وآدم لما أذنب خرج هو وكل ذريته إلى الأرض. والذي يهمنا من هذا القصص ما تراه ماثلاً أمامنا كل حين، وهو أن للوسط والبيئة تأثيراً في أخلاقنا، وكذلك الميراث، فقصّة آدم منطبقة تمام الانطباق علينا معاصر أهل الأرض.

بـ نعيش غافلين، فنرى ابن المسيحي مسيحياً، وابن اليهودي يهودياً، وابن السودي سودياً، وابن
الروثي روثياً، وابن المجوسي مجوسياً، وهذا تأثير البيئة وتأثيرها في الأخلاق.

وهكذا نجد المنسول من أسرة عريقة المجد طيبة الأصل عالياً ينحلي بأخلاقها، ومن كان أبواه طويلين أو أبيضين أو أسودين خرج غالباً على هيتهما، وهذا في الشكل الطاهري. وهناك مواطن لا ندركها، نراه قد تخلق بها، كما نرى العصفور يلد العصفور، واليازي يلد اليازي، والحل ينتج نخلاً. فقصه آدم تربنا أمراً عجيباً، تربنا أن في هذا الوجود قد حكم علينا أن نعيش على صفات خاصة وأديان معلومة يوجهها عينا ناسلاً وتوارثنا وأوساطنا التي نعيش فيها.

وهذا هو الأمر الطبيعي الذي خطه الله على الوجوه ورسعه في القلوب. ولكن يمع ذلك ما جاء في قصص هؤلاء الأنبياء من أنهم فكوا الأغلال عن الناس، وكسروا الأصنام، وأمرؤا الناس أن يذروا عاداتهم ويتركوا ما عليه آبائهم من الأخلاق والآراء والعقائد، وأن من بقي منهم على ذلك حاق به الهلاك، وأودى به العذاب، وعليه ذكر هذه القصص، كقصص قوم نوح وعاد وثمود وما بعدها، ليقول لنا دروا العادات واخلموا عن أعناقكم ربة الكسل والحمود، وارنقوا في الأسباب.

ثم إن العطن إذا علم أنه في وسط وبيئة ملوثة من الأباطيل، وأنه واحد من هذه البيئة له مالها وعليه ما عليها، يحد ويجهت في تهذيب طباعهم وغسل أدرانهم وتطهير أخلاقهم ورفع رؤوسهم، ولنا في الأنبياء قدوة حسنة. فعلى كل عاقل أن يحد في تطهير المجتمع الذي هو فيه من أدرانها، فيكون أقرب إلى ربه، وذلك هو المقام الأوفى، وهالك قصص نوح عليه السلام.

اعلم أيها الدكي أن هذه القصة وما بعدها من سورة «الأعراف»، وهكذا بقية قصص الأنبياء أكثرها إنما نزل قبل الهجرة يوم لم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم تابعون كثيرون.

فانظر لهذه القصص وتأمل فيها تجد أن كل واحدة منها تبدي بتكذيب لأنبياء وهلاك الأمم المكذبة وبقاء المؤمنين. ثم تراه يقول: ﴿فَأَنْتَظِرُوا إِنِّي مُتَعَبِّدٌ مِنَ الْمُتَظَرِّينَ﴾ [يونس: ٢٠]، فلتأمل أيها الدكي كيف كان يقص هذه القصص، وليس في يده حول ولا طول ولا جيش، بل كانوا يصلون خصية خائفين من الكفار. وإن من أعجب العجيب أن يكون تاريخه صلى الله عليه وسلم كتواريخ الأنبياء الذين قصهم، فكان في أول أمره مكذباً، وفي آخر أمره منصوراً. وهذه في الحقيقة أكبر معجزة، لأنه صلى الله عليه وسلم تنبأ بما سيحصل، وقد تم كما جاء به الوحي.

فانظر في هذه القصة، يقول الله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا بِإِثْنِ قَوْمِهِ﴾، فد «اللام» واقعة في جواب قسم محذوف. يقال: إنه كان نجاراً، ويقال: إن أباه ملك بن متوشلخ بن أخوخ، وهو إدريس عليه السلام، ومعلوم أن إدريس نبي قدماء المصريين، وهو من المقدسين، ولعله «سيزوستريس» المذكور في كتبهم المنقول عن آثارهم. وعلى هذا يكون نوح من أبنائه، وهذه مما لا يقوم عليها برهان قاطع، وليس يهمنا من تخفيفها شيء، وإنما المقصود أنه أرسله الله ﴿فَقَالَ يَتْلُو آيَاتِ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾، و«غيره» يجر على اللفظ، ويرفع على المحل، لأن «إله» مرفوع بحسب إعرابه، مجرور بحسب لفظه ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ هو يوم القيامة أو يوم نزول العذاب بهم من الطوفان، لأن التحقيق أن عذاب الناس في الدنيا والآخرة، ولكن أكثر الناس لا يعلمون أنهم معذبون، فالعاصرون والظالمون معذبون بظلمهم، فإذا هلكوا ذهبوا إلى جهنم ليعلموا دروسهم التعذيبية، فيوم العذاب قد يكون في الدنيا كما هو في الآخرة. ثم قال تعالى: ﴿قَالَ أَتَمْلَأُ مِنْ قَوْمِي﴾ أي الأشراف لأنهم يملؤون

العيون جلالة والقلوب مهابة ﴿ إِنَّا لَنَرَنَّكَ فِي غَمَلٍ مُّهِمٍّ ﴾ ﴿ يٰٓبْنَ نُّفُورٍ لِّئَسْ بِى ضَلَّةٌ ﴾ أي شيء من الضلال ﴿ وَلِكَيْ يَرَى رَسُوْلٌ مِّن رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ﴾ والرسول يكون في الغاية القصوى من الهدى ﴿ اٰتٰلَكُمْ رِسٰلَتِ رَبِّىْ ﴾ ما أوحى إليّ في الأوقات المطاولة أو في المعاني المختلفة من الأوامر والنواهي والمواعظ والبشائر. وهذه الجملة مستأنفة بيان لكونه رسول رب العالمين ﴿ وَأَنْصَحْكُمْ ﴾ وأقصد صلاحكم بإخلاص ، يقال : نصحت ونصحت له ، والصح : أن تريد الخير لغيرك أو هي الهابة في صدق العناية ﴿ وَأَعْلَمُ مِمَّنْ لَّا تَعْلَمُوْنَ ﴾ فأعلم صفاته من القدرة والعلم ، وأنه لا يردّ عذابه عن الكافرين ﴿ أَمْ كَلِمَتٌ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ ﴿ وَغَجِبْتُمْ ﴾ من ﴿ أَمْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ ﴾ موعظة ﴿ مِّن رَّبِّكُمْ عَنِ رَجُلٍ مِّنكُمْ ﴾ على لسان رجل من جنسكم ، إذ تكرون إرسال الأدمي ولا تصدقون إلا بملك من السماء ، وتقولون : ﴿ لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنزَلْنَا نَصِيحَةً ﴾ [سورة هود : ١٨] ﴿ لِيُذِيحَكُمْ عَنِ الْكَفْرِ ﴾ ولتفتقروا ﴿ وَلِتُخْشَوْا بِسَبَبِ الْإِنذَارِ ﴾ ولعلكم ترحمون ﴿ وَلِتُرْجَمُوا بِالتَّقْوَىٰ إِنْ وَجَدْتُمْ مِّنكُمْ ﴾ فكذبوا ﴿ فَتَنسَبُوهُ إِلَى الْكُذْبِ ﴾ فأنجبتنه والذين معه ﴿ يَقَالُ : إِنَّهُمْ كَانُوا أَرْبَعِينَ رَجُلًا وَأَرْبَعِينَ امْرَأَةً ، وَيَقَالُ أَيْضًا : هُمْ تِسْعَةٌ سَامٌ وَحَامٌ وَيَافَثُ ، وَهَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةُ أَبْنَاؤُهُ ، وَسِتَّةٌ آمَنُوا مَعَهُ ، ﴿ فِي الْفُلِّ ﴾ متعلق بـ «معه» ، كأنه قيل : والذين صحبوه في الفلك ، أي السفينة ﴿ وَأَفَرَقْنَا الْبَهِيمَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ بالطوفان ﴿ إِنَّهُمْ كَذَّبُوا قَوْمًا غَيْرَ ﴾ عني القلوب غير مستبصرين ، يقال : أعمى ، في البصر ، وعم في البصيرة . انتهى القسم الثاني من السورة .

القسم الثالث من سورة الأعراف

﴿ وَرَأَى عَادٌ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يُقَوِّمُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ ﴿ قَالَ آتَيْنَا آلَ إِبْرَٰهِيمَ الْكِتَابَ وَنُكَيِّسُ رَسُوْلًا مِّن رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ﴾ ﴿ اٰتٰلَكُمْ رِسٰلَتِ رَبِّىْ وَآنَا لَكُمْ نَاصِيحٌ اٰمِيْنٌ ﴾ ﴿ اَوْعَجِبْتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَنِ رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُذِيحَكُمْ وَذَكِّرُوْا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاۗءَ مِنۢ بَعْدِ قَوْمِ نُوْحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ نَضٰلَةً فَادْكُرُوْا ؕ اِلٰهَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ﴾ ﴿ قَالُوْا اٰجِئْنَا بِعِبَادَتِ اللَّهِ وَخُذْهُمُوْا نَذْرًا مَّا كَانَ يَعْبُدُ ؕ اٰبَاؤُنَا فَآتِنَا بِمَا تَعِدُنَا اِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ﴾ ﴿ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَصَبٌ اَنْتُمْ لَوْنِيْ بِى اَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا اُنْثَىٰ وَءَاۡوَاكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلٰطٰنٍ فَاَنْظِرُوْا اِىَّى مَعَكُمْ مِّنْ اَمْسَطِرِيْسَ ﴾ ﴿ فَاٰجِئْتَهُ وَالَّذِيْنَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَّعْتَ اٰيَرَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ ﴾ ﴿

القسم الرابع من سورة الأعراف

﴿ وَآلِى ثَمُوْدَ أَخَذْتُمْ صٰلِحًا قَالَ يُقَوِّمُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَدِيَّةٌ نَّافِلَةٌ لَّكُمْ ؕ آيَةٌ قَدْزَرَوْهَا تَاْكُلُ فِىۢ اَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسُوْرٍ فَيَأْخُذَكُمْ

عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٣﴾ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ مِنْ نَعْدِ عَادٍ وَنَوَّاسْتُمْ فِي الْأَرْضِ تَشْعُدُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْجِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَادْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٧٤﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَعْصَبُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ اسْتَعْمُوا أَتَ صَلَاحًا مَرْسَلٍ مِنْ رَبِّكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٧٥﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَعْصَبُوا إِنَّا بِالَّذِي ءَامَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٧٦﴾ فَعَقَرُوا آلَافًا وَعَشْرًا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا بَصَلِحْ أَثِينًا بَيْنَا نَعِدْنَا بِكَ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٧﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثِيمِينَ ﴿٧٨﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَلْقَوِي لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ

الصِّحَاحُ ﴿٧٨﴾

التفسير اللفظي

اعلم أن عاداً و ثموداً من العرب البائدة، كالعمالة وطسم وجديس وأميم وويار وجرمم وحضرموت ومن ينتمي إليهم. ويقال: إنهم كانوا نزحوا من بابل وحلوا بجزيرة العرب، وجميع العرب البائدة من نسل سام بن نوح. أما العماليق فمن نسل لاوذ بن سام، وأما بقينهم فمن نسل إرم ابن سام، وعلى ذلك يقال: عاد إرم، و ثمود إرم، ثم قيل لكل من كان من نسل إرم بن سام: إرماني. هذا ملخص ما يقوله العلامة ابن خلدون، والكشف الحديث على الإجمال بزيده، فالعرب البائدة جميعهم آراميون إلا العمالة فإنهم من نسل لاوذ. ويقال: إنهم ملكوا العراق وملكوا مصر، ويسمون الرعاة.

ولقد كان في العراق دولة الماديين، ودولة الكلدان، ودولة العرب، ودولة الآشوريين، والدولة العربية المذكورة هي التي تسمى «الدولة البابلية الأولى»، ورأسها يسمى «حمورابي» المشهور، كان في القرن الثالث والعشرين قبل الميلاد، وقيل: إن عدد ملوكها ١١، ملكوا ثلاثة قرون، وهذا رأي «مسيرو».

وفي أيام هذه الدولة العربية ظهر إبراهيم الخليل عليه السلام، وقد كشف العلم الحديث ما كان لهذه الدولة من العلوم والقوانين، ومجموع القوانين ٢٨٢ مادة، وجدوا نسخة منها سنة ١٩٠١ في بلاد السوس منقوشة بالحرف المسماري على صفة من الحجر الأسود الصلب، طولها سبعة أقدام ولما غلبت هذه الدولة على أمرها نحو ٢٨٢ سنة قبل الميلاد، وقد حكمت ٣٣٤ سنة، خرجت من العراق إلى جزيرة العرب راجعة إلى موطنها الأصلي، وأشوا في اليمن دولة عربية تسمى «دولة المعينيين» كانت عظيمة جداً قبل دولة سبأ وحمير، وآثارها ظهرت في العالم الغربي اليوم. ولقد كشف المستشرق «هاليفي» لما سافر إلى بلاد الجوف وحدها ٧٩ نقشاً في معين، و١٥٤ نقشاً في براقش بالقرب منها

ولقد حكم المعينيون جزيرة العرب حتى شاطئ البحر الأبيض المتوسط وشواطئ الخليج الفارسي، فكانها حكمت جزيرة العرب كلها، وهذه الدولة أفتاها المبشرون

الكلام على عاد

إن العرب كما قلنا نزحوا من العراق لما غلبوا على أمرهم، فرجعوا إلى الجزيرة، وقلنا: إن المعينيين سكن اليمن أخذوا دورهم، ثم أفناهم السبثيون، وهذه الدول آثارها ظاهرة اليوم. هكذا نعلم أن العرب دخلوا مصر وبقوا بها نحو ٥٠٠ سنة، أي من نحو الأسرة الثانية عشرة إلى نحو الأسرة الثامنة عشرة، ثم طردهم المصريون فرجعوا إلى جزيرة العرب أيضاً. أفلا ترى أن يكون عاد من هؤلاء كالمعينيين المذكورين فيما تقدم، وربما كانوا هم أنفسهم، ولقد أفناهم أهل سبأ.

أولست ترى أن هذا القول يوافق ما هو معلوم أن قدماء المصريين كانوا ينحتون من الجبال بيوتاً؟ وكيف لا يكون ذلك وأنت ترى في جبالنا المصرية بيوتاً منحوتة لأغراض خاصة، وقد كانوا إذا اقتطعوا حجارة من جبال مصر جعلوا هذا الاقتطاع هدسياً ليستفيدوا فائدتين: البناء بما اقتطعوا من الجبل ولا انتفاع بمكان القطع. لهذا قال الله: ﴿وَتَنجِثُونَ الْجِبَالَ بَيْوتاً﴾ كان ذلك مما تعلموه من المصريين

لطيفة

قد كان العالم الأثري الفاضل «كمال بك» الذي هو أعلم العلماء في فن الآثار المصرية يوماً يلقي درساً عاماً فيما عرفه من علوم قدماء المصريين، فذكر لنا تاريخ حياته، وأنه تعمس هذا العلم من ابتداء سن الخامسة عشرة من عمره، وأنه أخذ عن علماء فرنسا، وقال: قد كنت أعثر من وقت لآخر على كلمات أجدها مطابقة للغة العربية، حتى إن الخبر وحده وجدت له ٤٢ كلمة، مثال ذلك: «خبز، عرش، خبز الملة، كعك، بتاو»، وهكذا قال: وقد كنت أبحث في «لسان العرب» و«الفوس» فأجد جميع الألفاظ عربية، غاية الأمر أنها دخلها القلب والإبدال وهكذا، وأرانا ١٣ جزءاً أمامه قد كتبها مبنياً اتفاق العربية مع لغة قدماء المصريين. ثم إنه بعد ذلك بسنين أتم هذا الكتاب، ثم توفي قريباً رحمه الله فلما انصرف من ذلك الدرس التفت إليها معاشر مدرّسي اللغة العربية، وقال: قد وجدنا كتابة على الدير البحري تاريخها في الأسرة الثامنة عشرة، ملخصها: أن المصريين قد كثروا جداً فهاجر منهم صائفتان: طائفة نزحت إلى بلاد العرب، وطائفة نزحت إلى بلاد المغرب في شمال إفريقيا، وعلى هذا يكون منهم عاد وشمود.

أفلا ترون ذلك يا حضرات الأساتذة؟ فوافقوه المرحوم «حفني بك ناصف» وكذلك أنا «طبطوي»، وقلنا: لا مانع من ذلك وليس عندنا ما يمنع. فهنا آخر ما وصل إلينا من العلم في أمر عاد من حيث التاريخ الحديث.

أما ثمود فكان مقامها في الحجر المعروفة بمداين صالح في وادي القرى بطريق الحاج الشامي إلى مكة. وقد وصلت لها السكة الحديدية الحجازية. والذي ثبت الآن أن مداين صالح وهي الحجر دخلت قبل تاريخ الميلاد في حكم البيزنطيين سكان «بطرا»، و«بطرا» هذه قصبة الأباط، مدينة صحيرية قائمة في مستوى من الأرض تحيط به الصخور، وهي واقعة في وادي موسى عند ملتقى طرق القوافل بين تدمر وغزة وخليج فارس والبحر الأحمر واليمن، وأطلالها الآن باقية كشفها العلماء في هذه الأيام. وهذا كتابات ونقوش بالقلم النبطي وبجانبها مرسح منقور في الصخر ووراء كهوف كثيرة منقورة وطبيعية، وكانوا يسكنونها قديماً، وهي الآن يأوي إليها الفقراء من المطر العزير

هذه هي «بطرا» التي هي عاصمة النبطيين الذين ملكوا الحجر، وهي مدائن صالح التي كلامنا فيها. فلقد وجد على أطلال تلك المدائن كتابة نبطية، وقد زار هذه المدائن مستشرقون وقرؤوا نقوشاً منقوشة في الصخر، منها أنقاض تعرف بـ «قصر السنت» و«قبر الباشا» و«القلعة»، وقرؤوا عليها ما نصه: هذا القبر الذي بنته كمكم بنت وائلة بنت حرم، وكلية ابنتها، وذريتهما، في شهر طيبة من السنة التاسعة للمحارث ملك النبطيين محب شعبه، فعسى ذو الثرى وعرشه واللات وعمد وموت وقبس تلعن من يبيع هذا القبر، أو يشتريه، أو يرهه، أو يخرج منه جنة أو عضواً، أو يدفن فيه أحداً غير كمكم وابنتها وذريتهما، ومن يحالف ما كتب عليه قيلعنه ذو الثرى وهيل ومنوت خمس لعنات، ويغرم الساحر غرامة مقدارها ألف درهم حارثي، إلا من كان بيده تصريح من يد كمكم أو كلية ابنتها بشأن هذا القبر، والتصريح يجب أن يكون صحيحاً، صنع ذلك وهب اللات بن عبادة. انتهى.

واعلم أن هذه المعلومات التي وصلت إلينا في العصر الحاضر ستزيد على مدى الأيام، فإن بلاد العرب مشحونة بالأمور العجيبة المدفونة تحت الثرى.

كشف الأهم العربية القديمة في العصور القريبة

اعلم أن أول من فكر في كشف آثار آبائنا العرب مثل ثمود وسبأ وحمير ومعين ولحيان وأمثالها إنما هم الألمان في أواسط القرن الثامن عشر، وما دعاهم إلى ذلك إلا ما كان يسمعه العرنجة في أسفارهم إلى الهند عن طريق البحر الأحمر ومصر، وما تناقله ألسنة أهل شواطئ اليمن وحضرموت، إذ يقولون: عندنا آثار مدفونة، عليها كتابات لا نعرفها، وأول من فكر في ذلك العالم «ميخائيلس» وهو عالم ألماني توفي سنة ١٧٩١، وهو الذي اقترح على «فردريك الخامس» ملك الدانمارك سنة ١٧٥٦ تأليف لجنة للبحث عن تلك المدائن لذكرها في التوراة تحقيقاً للعلم.

وكان الرجل فيلسوفاً عالماً عظيماً، فأرسل الملك المذكور جماعة فماتوا إلا رجلاً يسمى «نيبهر» كتب كتاباً عن بلاد اليمن التي هي المقصودة بالذات، وانتشر في أوروبا، وفي القرن التاسع عشر عرفت اللغة «الهبروغليفية» بمصر فطمع العلماء بأوروبا في معرفة علوم جيرانها.

ثم سافر «رتمن» الألماني سنة ١٨١٠ إلى اليمن، فعثر على مدينة «ظفار»، وبعد ذلك تبه الإنجليز، فأول الباحثين: الألمان فالإنجليز فالفرنسيون وهم أوسع مجالاً، ومنهم العلامة «هاليبي» سنة ١٨٦٩، بلغ مارب ورجع ومعه ٦٨ نقشاً، وقد مرّ ببلاد الجوف التي هي قرب «مسعاء» وأهل مسعاء لا يعلمون بها. ثم كشف معين المتقدمة وهو سائر إلى «لجيران»، ثم ذهب «أدوارد علازر» إلى اليمن، وهو عالم ألماني، فوصل إلى مارب ونقل معه ألف نقش ومبها كيفية بناء سد مارب وإصلاحه.

ولقد أصبحت متاحف أوروبا الآن ملأى بآثار اليمن، بعضها منقوش على الحجر، وبعضها على السروتر، وبعضها منقول بالرسم أو الطبع يزيد عددها على ألفين فهذه الرسوم والنقوش عرفنا بعضاً من أخبار القرآن، كما سيأتي في سورة «سبأ»، والسدّ المذكور في القرآن، وطوله وعرضه والجنّتان اللتان هناك، كما سيأتي في سورة «سبأ» أيضاً.

هذا ملخص ما وصل لنا الآن من الكشف واهتمام أوروبا بالبحث في علوم العرب آبائنا وآثارهم لأنه ورد ذكر هذه الآثار في التوراة.

الخرافات

لقد كان كثير من أهل السير قديماً يتصلون بحكايات خرافية كمدينة ذكرها القصاصون تسمى «إرم ذات العماد»، بها عاد، وهي في اليمن، ليتافس بها قصور الذهب والفضة في الحة، وأنه كتب إلى عماله أن يجمعوا جميع ما في أرضهم من الذهب والفضة والدرّ والياقوت والمسك والعنبر والزعفران، فيوجهوا بها إليه، ثم استخرج المعادن من الذهب والفضة، ثم استخرج عماله الجواهر من البحر وأتوا بالياقوت والزبرجد من المعادن، فصرّب الذهب لياً، وبنى به المدينة، وأمر بالدرّ والياقوت والخزّع والزبرجد والعقيق فقصص به حيطانها وجعل فيها غرفاً من فوقها غرف بعمد من الزبرجد والخزّع والياقوت، ثم جعل تحتها وادياً ساقه تحت الأرض ٤٠ فرسخاً، وأجرأه في كل مكان تحتها، وجعل حصاهها الجواهر، وجعل على حافتي البحر أشجاراً من الذهب مثمرة وثمرها الياقوت والجواهر، وطول المدينة ١٢ فرسخاً، وعرضها مثل ذلك، وفيها ٣٠٠.٠٠٠ قصر مرصعة ومرصعة، وقصره يعلو على القصور كلها، واتخذ بنادق المسك والرعرعان فالتقت في الشوارع، وارتعاع البيوت ٣٠٠ ذراع، والسور ٣٠٠ ذراع، ومكث في بنائها ٥٠٠ عام هذه ملخصات علوم الأواجر وخرافات أرباب السير من المتقدمين.

يا أمة الإسلام

عجباً كنا نقرأ في القرآن أخبار عاد وثمود فتمرّ عليها من الكرام، كأن عاداً ليسوا من أسلافنا، وكان ثموداً ليست مساكنها في بلاد الإسلام.

وباليت شعري، كيف يبحث الغربيون عنها ونحن نائمون، ويدرسون آثارها ونحن غافلون، بل يبحثون عن معاني كتابنا المقدس ونحن عن ذلك كله ساهون لاهون.

نعم إن قصة عاد وثمود لم ترد إلا للاعتبار بالأمم المكذبة، ولكي واسواته وحسراته على أمم الإسلام، إن سمعوا قوله تعالى: ﴿كُلِّ أَمْطَرُوءًا مَادًا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس ١٠١] قالوا: لقد عرفنا الله فلماذا ننظر؟ وإن سمعوا قصص الأولين، قالوا: إنها جاءت للاعتبار ومعرفة تغلب الأيام ونحن بذلك عالمون.

وعلى هذا أصبح القرآن في نظر الأمة الإسلامية كتاباً يتلى، فأما المعاني والمباحث فهم عنها سائمون، اللهم إلا المباحث الفقهية، وليس منها إلا مائة وخمسون آية كما قدمت. وبلاسم لا يستدلون بها إلا تبعاً للأئمة الأربعة رضوان الله عليهم، وغيرهم من كبار العلماء. بهذا وأمثاله نامت أمة الإسلام، فعلى مجلدتهم فليكوا، وعلى بلادهم فليحزنوا، للجهالة العمياء، والبلاهة الغبراء، والبرومة الشوهاء السوداء، وقد آن أوان استيقاظهم. والله بكل شيء محيط.

وقد آن أن أفسر الآيات تفسيراً لفظياً بعد ما بينت المقام بقدر الإمكان، فأقول: قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ عَادَ﴾ وهو عطف على «نوح» ﴿أَخَاهُمْ﴾ واحداً منهم، تقول: يا أخا العرب للواحد منهم، وإذا كان واحداً منهم كانت الحجة ألزم عليهم ﴿هُوداً﴾ عطف بيان لـ «أخاهم»، وهو من نسل سام بن نوح كما تقدم ﴿قَالَ يَنْفُورُ عَبْدُ اللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿أَفَلَا تَنْفُورُونَ﴾ وهذا ظاهر ﴿قَالَ لَتَنَالُنَّ آلَ دَابِرٍ كَفَرُوا مِن قَوْمٍ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي شِقَاقَةٍ﴾ خفة وطيش وسخافة عقل ﴿يَا أَيُّهَا لَسْطُوكَ﴾

مِنَ الْكَذِبِ ﴿١٠﴾ فِي ادْعَاكَ الرِّسَالَةَ ﴿١١﴾ قَالَ يَتَقَوَّمُ نَبِيٌّ بِي سَفَاةً وَلَيْكِبِي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿١٣﴾ وَأَنَا لَكُم نَاصِيحٌ ﴿١٤﴾ فِيمَا أَدْعُوكُمْ إِلَيْهِ ﴿١٥﴾ آمِينَ ﴿١٦﴾ عَلَى مَا أَقُول لَكُمْ .

جمال الخطاب

اعلم أن مقابلة الأنبياء عليهم السلام من ينسبهم إلى الصلال بمثل هذا القول الحميل الرقيق اللطيف داج إلى كسر حدة الخصم، وهو الدواء الوحيد لتلطيف حديثه ونفوره، بل ربما أذعن بمثل هذا الحلم. يقولون: ﴿إِنَّا تَرَدَدْنَا فِي سَفَاةٍ وَإِنَّا لَنُكَلِّمُكَ مِنَ الْكَذِبِ﴾، فيقول: ﴿قَالَ يَتَقَوَّمُ نَبِيٌّ بِي سَفَاةً﴾ الخ، فلا يقول: لا، بل أنتم السفهاء، فإن هذا من أخلاق الجاهلين، والعضو وحسن البيان والأدب بالأنبياء والعلماء ألزم. فهذا من الله تسليم للأنبياء وللدعاة. وأما قوله: ﴿أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَ مَكُّكُمْ بِذِكْرٍ﴾ إلى قوله: ﴿يُذِبرْكُمْ﴾ فقد تقدم نظيره، ثم قال: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ نُوحٍ﴾ أي خلفتموهم في الأرض أو في مساكنهم، و«إذ»: مفعول به وليس ظرفاً ﴿وَأَذْكُرُوا فِي الْخَلْقِ بَعَثْنَا﴾ قامة وقوة ﴿فَأَذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ﴾ جميعها ﴿لَعَلَّكُمْ تَقْبَلُونَ﴾ لأن ذكر النعم يؤدي إلى شكره فيكون الفلاح ﴿قَالُوا أَجِئْنَا بِبُغْضِ اللَّهِ وَخُدَعِهِ وَنَذَرَ مَا كَانَ بِقُبُلِ آبَائِنَا﴾ وهذا احتجاج كالذي تقدم في حجة إبليس المذكورة في أول السورة، إذ احتج بأصله وهو النار، وهؤلاء احتجوا بصفة من صفات آباؤهم القلبية فاتبعوها، وهذا برهان سمطي ﴿فَأَنبَأْنَا بِمَا تَعُدُّنَا إِن كُنتُم مِّنَ الصَّادِقِينَ﴾ فيه ﴿قَالَ لَقَدْ وَفَّعَ عَلَيْكُمْ﴾ قد وجب عليكم ﴿مِن رِّزْقِكُمْ رِخْسٌ﴾ عذاب، من الارتجاس وهو الاضطراب ﴿وَغَضَبٌ﴾ إرادة الانتقام ﴿أَتَجِدَلُونِي مَن أَسْمَاءُ سُبُّهُمُوهَا أَتَعُدُّوهُنَّ إِنَّا نُنَزِّلُ اللَّهُ بِهَا مِن سُنَنِ﴾ حجة، أي في أشياء سميتموها آلهة وليس فيها معنى الألوهية ﴿فَانظُرُوا﴾ نزول العذاب ﴿إِلَى مَن لَّمْ يَكُن مِّنَ الْمُتَنَبِّهِينَ﴾ ذلك ﴿فَانجِثْنَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ أي من آمن معه ﴿بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَّعْتَ دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِفَاتِنَةٍ﴾ الدابر: الأصل أو الكائن خلف الشيء، وقطع دابرهم: استأصلهم ودمرهم عن آخرهم ﴿وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ .

وملخص القصة التي في كلام المفسرين أن عاداً قد ملكوا البلاد ما بين «عمان وحضر موت»، وكانت لهم أحنام يعبدونها: صداء وحمود والهباء، فبعث الله إليهم هوداً عليه السلام فكذبوه فأمسك عنهم المطر ثلاث سنين، وكانوا إذا نزل بهم بلاء طلبوا إلى الله الفرج منه عند بيته الحرام، فأودعوا إليه قيل بن عنز ونعيم بن هزال ومرثد بن سعد، وكان يكتنم إيمانه يهود عليه السلام، وأهل مكة إذاك العماليق أولاد عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح، وسيدهم معاوية بن بكر، فترلوا عليه بظاهر مكة، فقال لهم مرثد: لن تسقوا حتى تؤمنوا بيهود، فخلعوا مرثداً وخرجوا، فقال قيل: اللهم اسق عاداً ما كنت تسقيهم، فأنشأ الله سحباً ثلاثاً بيضاء وحمراء وسوداء، ثم ناداه مناد من السماء: يا قيل، اختر لنفسك ولقومك، فاختر السوداء على ظن أنها أكثر ماء، فخرجت على عاد من واد لهم فاستبشروا وقالوا: هذا عارض ممطرنا، فجاءتهم ريح عقيم فأهلكتهم وغيا هود والمؤمنون معه، فأتوا مكة، فعبدوا الله فيها حتى ماتوا. اهـ.

أنا لا أطيل لك أيها الذكي في هذه القصة، فقد أسمعتهك ما قال المفسرون وما حققه علماء العصر الحاضر. ولعلك تقول أين فائدة القصة؟

تقول : أين قانتها ؟ عاد هلكوا ومانوا بريح صرصر عاتية . وما لنا ولهم ؟ أقول : نستفيد فائدتين : فائدة أدبية وفائدة علمية . أما العلمية فقد تقدمت في البحث في الأرض اليمامية . وأما الأدبية فاعلم أنه وإن لم تكن صحابات تنزل علينا اليوم ، ولم يخير كما حيروا ، فإن هذه الأحوال تحصل لك كل يوم ونحن غافلون ، ألم تر إلى الأمم الشرقية كيف يخترعون بالفرجة فيحتمون بهم ليصربوا بهم أعداءهم من جيرانهم الشرقيين ، ثم ينقض عليهم الفرجة أيضاً وهذه قاعدة مطردة ، يدخل الفرنجي بلاد الشرق بالاستعانة ببعض أهل البلاد كما في العراق والشام ومصر وغيرها ، فيقلب الفرجة على أهل تلك البلاد ، فيكونون سبباً لخسرانهم ، وهذا هو الحاصل الآن تماماً ، فيظن أهل الشرق أن هذا الغربي نعمة عليه لغناه وجاهه ، إذا هو كالسحابة السوداء كثيرة الماء ، فإذا دخلوا بلادهم انقلبوا عليهم ناراً وسعيراً فابتزوا أموالهم . وكم تعطل الغربيون أهل الشرق فأذلّوهم أجمعين ﴿ إِلَّا مَرَجِمَ رَبُّكَ ﴾ [هود : ١١٩] وما ربك بعاقل عما يعمل الظالمون .

وهذه قصة المسيح الدجال من حيث إن الناس يطعمون في جنته إذا هي نار ، بل أكثر أمور الحياة هكذا ، نحن نعذب بما ظننا أنه نعيم ، فالمناصب والأموال والبنون كل ذلك يكون من أسباب الشقاء والتعب ، كما وضح في سورة « البقرة » ، فلنجعل ذلك سلماً للفضيلة لا نتيجة للحياة ، قال تعالى : ﴿ وَإِنِّي لَأَمُودٌ ﴾ أي وأرسلنا إلى ثمود ، هم من ذرية إرم بن سام بن نوح ، وهم عاد وسحورهم يقال لهم الأراميون نسبة لإرم ، ولذلك جاء في القرآن « عاد وإرم » بالإضافة ، وهو ظاهر ، والتاريخ يوافقه والكشف بينه . وقد تقدم ذكر مساكنهم بإيضاح . ثم قال تعالى : ﴿ أَنَا أَنُومُ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَذُكِّرْتُمْ بَنِيَّ مِنْ رِئْكَمُ ﴾ آية ظاهرة شاهدة على صحة نبوتي ، فكان سائلاً قال : ما هذه البينة ؟ قال : ﴿ فَبَيِّنْهُ نَاقَةُ آلِهِ ﴾ إضافتها لله للتعظيم والتخصيص ، لأنه كونهها بلا صلب ولا رحم ﴿ لَكُمْ ﴾ حال من الناقة ، والعامل معنى الإشارة ، و« لكم » بيان لمن هي له آية ، وهي ثمود لأنهم عابثوها ﴿ فَذُكِّرْتُمْ بَنِيَّ مِنْ رِئْكَمُ ﴾ أي الأرض أرض الله ، والناقة ناقة الله ، فذروها تاكل في أرض ربها ، من نبت ربها ﴿ وَلَا تَمْشُوا فِي أَرْضِهِ ﴾ ولا تضربوها ولا تعفروها ولا تطردوها ﴿ فَتَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ وهو جواب انتهى ﴿ وَذُكِّرْتُمْ إِذْ جَعَلْتُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأْتُمْ ﴾ وأنزلكم ، المباءة : امتزل ﴿ فِي الْأَرْضِ تَجْعَلُونَ مِنْ سَهْلِهَا قُفُورًا ﴾ غرقاً للصيف ﴿ وَتَجْعَلُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا ﴾ للشقاء ، و« بيوتاً » : حال مقدرة ، كما تقول : خط هذا الثوب قميصاً ، فالجل لا يكون بيتاً حال السحت ، ولا الثوب قميصاً في حال الخياطة ﴿ فَادْعُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ مُقْسِدِينَ ﴾ .

وملخص قول المفسرين في قصتهم : أن عاداً لما هلكت عمرت ثمود بلادها ، وخففوها في الأرض وعمروا أعماراً طويلاً ، فأفسدوا في الأرض وعدوا الأوثان ، فعث الله إليهم صالحاً عليه السلام ، وكانوا عرباً وصالح منهم ، فلم يبعه في دينه إلا المستضعفون ، فألذهم فسألوه أن يخرج من صخرة بعينها ناقة عشرة ، فصلى ودعاه ربه ، فتمخضت فخرجت منها ناقة كما شاؤوا ، فأمن به رهط من قومه ﴿ قَالُوا لَئِن لَّا آتَيْنَاكَ آيَاتٍ مِنْ قَوْمِهِ لَتَذَّبُنَا عَنْ رِئْكَمُ ﴾ للذين استضعفهم رؤساء الكفار ثم أبدل منه قوله : ﴿ لِنَمُنَّ مِنْهُمْ ﴾ أي من قومه ، فيكون جميع المستضعفين مؤمنين ، أو من الذين استضعفوا فيكون المستضعفون قسماً : كافرين مؤمنين ﴿ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَلَاحًا مَرْسَلًا مِنْ رَبِّكَ ﴾ قالوه على

سبيل السخرية والاستهزاء ﴿قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ فكأنهم قالوا: إنا نعلم أنه مرسل ودليله إنا مؤمنون، وهو أبلغ في الجواب ﴿قَالَ الَّذِينَ أَتَتْهُمْ أَوْتَارُؤُا إِنَّا بِآلِهِمْ كَافِرُونَ﴾ فوضعوا «أمتهم» موضع «أرسل به» ردًا لما جعله المؤمنون معلوماً مسلماً ﴿تَعَفُّوْا ثَلَاثَةً﴾ أي نحررها وما نحررها إلاً قدرين سالف، ولكن كان ذلك برصاصهم، وكان قدر هذا أحمر أزرق قصيراً ﴿وَعَسَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ تولوا عنه واستكبروا، وهو ما بلغهم صالح بقوله: «فلروها» الخ، ﴿وَقَالُوا بِصَاحِبِ آفَتِنَا إِنَّمَا نَعِدُّنَا﴾ من العذاب ﴿إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الرُّجُفُةُ ﴿الصَّيْحَةُ الَّتِي زَلَزَلَتْ لَهَا الْأَرْضُ واضطربوا لها﴾ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثِيمِينَ ﴿خَامِدِينَ مَيِّتِينَ﴾.

قال المفسرون: إنهم من بعد عاد عمروا بلادهم وخلفوهم وكثروا وسكنوا البيوت في الجبل، وكانوا في خصب من العيش، فأرسل الله لهم صالحاً وأجابهم إلى الآية التي طلبوها كما تقدم، فخرجت الناقة من الصخرة ثم نتجت ولداً مثلها في العظم، فمكثت الناقة ترعى في الشجر، وترد الماء غياً، فما ترفع رأسها حتى تشرب البئر، ثم يحلون منها ما يشالون، ويعلمون أوانيتهم ويدخرون، وكانت تعيف بظهر الوادي، فتهرب أنعامهم منها إلى بطنه، وتشويطنه، فتهرب مواشيتهم إلى ظهره، فشق عليهم ذلك فذهبوها واقتسموا لحمها وعاب الفصيل في الجبل بعد أن رغا ثلاثة أيام، فقال لهم صالح: تصبح وجوهكم عدلاً مصفرة وبعد غد محمرة واليوم الثالث مسودة، ثم يصححكم العذاب، فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه، فأجابه الله في أرض فلسطين ولما كان صحوه اليوم الرابع تحطوا بالصبر، وتكفوا بالأنطاع، فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا. ثم قال تعالى: ﴿فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَلْقَوْنَ لَفْظًا أَبْنَعُثُكُمْ رَسُولًا رَّبِّي وَنَصْنَعُ لَكُمْ وَلَيْكِلَا تُجِبُونَ أَتَسْبِحِينَ﴾ والظاهر أنه خاطبهم بهذا القول بعد موتهم، كما خاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة في قليب بدر وهم ميتون.

سؤال ورد على المؤلف

لما وصلت إلى هذا المقام، واطلع عليه أحد الأصدقاء أهل العلم المفكرين، قال: أي فائدة لهذه القصة في زماننا، ونحن اليوم في عصر الحديد والبخار والعازات الخائفة والكهرباء والطائرات وزلزلة الأرض بأنواع الديناميت، فلا يتظر الناس أن تزلزل بهم الأرض زلزلة عظيمة طبيعية، وأي ثمرة لمعرفة ناقة خرجت من صخرة وتبعها ابنها ثم قتلت، وأي فائدة في ذكر أنهم شربوا لبنها ثم خانوا فأتتهم الصاعقة، وما سبحان الله، إن عصر التقلبات والآيات والمفاجآت قد مضى وانقضى، وإن العقول اليوم لا ترى لهذا أثراً في الوجود، وكيف يأتي كتاب سماوي مثل هذا، وما العائدة إذا كان لا ينفع به الناس؟

الجواب

اعلم أيها الذكي أن هذا السؤال يرد على جميع العقول الذكية، فمنهم من إذا مر عليه هذا الكلام يسكت ويقول في نفسه: إني إن نظقت بهذا كفرت، مع أن الله مطلع على قلبه، ومنهم من يجهر، ويقول: إن الدين للعوام، أما نحن فنحن علماء فلا حاجة إلى الديانات عندنا، هذا ما عليه المتدينون في هذه الدنيا شرقاً وغرباً.

واعلم أن كل دين فيه أمثال هذه القصص، ولو خلا دين من أمثال هذا لم تتبعه الأمم، فإن الديانات جاءت ليفهمها الجهلاء بظاهرها، ويستح منها العقلاء من أسرارها وعجائبها، وليس يحفى عليك كتاب «كلىة ودمة» الذي يقرأ في المناس جميعها شرقاً وغرباً، وفيه حكايات يفهمها الجهلاء بظاهرها، ويدرسها الحكماء والعلافة والسياسيون بحسب باطنها، ويستخرجون منها نظام الدول والممالك والحيل السياسية، وهي بحر علم وفلسفة وحكمة وأدب وخلق وجمال، وإذا كان هذا فيلسوفاً فكيف بكتاب أنزل على نبي من ربه. إن سائر الديانات ظاهرها سهل، وفيها معان للحكماء لعلمهم بتدرون، ولا تظن أنني أقول إن ناقة صالح كحكايات كتاب «كلىة ودمة» في أنها غير حقيقية فحن نؤمن بناقته وبما جاء في ظاهر القرآن، ونكل علمها إلى الله تعالى، ولا نؤمن بالتعصبات الطويلة التي لم يرد فيها نص، فقال: عرفت هذا، وأي فائدة فيها عند الخواص؟ قلت: اعلم أن أحوالنا التي نحن عليها ونشاهدها كل حين في بلاد الإسلام، أشبه بما حصل لقوم صالح، فالناقة بعقرها كل سنة والرجفة تأخذنا كل يوم ونحن غافلون. قال: واعجبا لك، أنت رأيت الناقة وسمعت الرجفة؟ قلت له: وأنت أيضاً، لأنك من الذين رضوا بقتل الناقة فعذبوا. قال: هذا خارج عن المعقول، فكيف تفسر القرآن إذا كنت تقول ما يخالف العيان؟ قلت: أنا أقول لك كما يقول القرآن. قال: قل. قلت: انظر أليس أمر الناقة المذكورة أنها خرجت من صخرة وكان لها لبن يشربونه فتحروها؟ قال: بلى. قلت: أليس الصحر يفتت الماء والهواء والحرارة فيصير حصاً ورمالاً، ويجري عليها ماء فيزل إلى السهل فيزرع ليخرج منه الشجر والربيع فتأكله الدواب، فيخرج ألف ناقة وألف جمل، ونحن نشاهد هذه الآيات ونكفر بها؟ أليس من الكفر بها أن شرك العم التي أنعم الله بها علينا في السهل والجبل والسماء والأرض؟ أوليست السماوات والأرض من آيات الله، كما أن ناقة صالح من آيات الله؟ غاية الأمر أن الناقة يفهمها العامة والآيات الأخرى يفهمها الخاصة، ألم يقل الله: ﴿ذَلِكَ الْآرْضُ الَّتِي كُنَّا نُوعِظُ بِهَا﴾ [الذاريات: ٢٠] والموقنون أرقى من المومنين، فلئن آمن قوم صالح بناقته وهي آية ﴿وَصَفَّائِرُ مِنْ نَجَافٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْآرْضِ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ [يوسف: ١٠٥]، وقال الله تعالى: ﴿وَحَقَّقْنَا لَكُلِّ شَيْءٍ أَتَمَّتْ﴾ [الإسراء: ١٢]، أفليست آية النهار أرقى ألف مرة من آية ناقة صالح؟ أليس شروق الشمس بعد الإفلام وظهورها مشرقة تتلألأ كمروس تزيت بالخلي والحلل، وقد نشرت على الأرض حللاً ذهبية جميلة مشرقة بهجة بهية منيرة، تعطي الحياة لكل حي أكبر ألف ألف مرة من ظهور ناقة في صخرة، يشرب منها قوم في قرية خاصة، بل لا سبة بين الناقة وبين الشمس، على أن الشمس لا يقدر على قتلها الناس، فإنها قد تميت المحموم، وكم أناس تضايقوا منها فلم يقدرُوا أن يقتلوه، وهي باقية إلى اليوم، والناس يحيون ويموتون وهي باقية، والله سبحانه سماها آية، وسمى ناقة صالح آية. فأما الأولى فهي آية العقلاء، وأما الثانية فهي آية العقول الجامدة، ولذلك جاءت هذه السورة لتوضح الفرق بين الآيات العقلية والآيات الخارقة للعادة، كما سيأتي إيضاحه عند الكلام على سحرة فرعون، وأنهم علماء، فكان إيمانهم ثابتاً، أما الجهلاء من بني إسرائيل فإن إيمانهم المنسي على حوارق العادات لم يلبث أن تبدل كفرًا؛ فالسورة يراد بها إظهار الحقائق للمسلمين، وأن الإيمان مثل هذا إيمان الغافلين، إيمان لا ثبت له، أما العلوم الكونية فالإيمان التابع لبراهينها هو الإيمان وهو البقين، فقال

صاحبي . أي كفر كفرناه ، وأي ضراً أصابنا ، وأي مناسبة بين حالنا وحال قوم صالح ؟ قلت : أليس تعلم أن الله أعطانا أرض عاد وثمود التي هي كانت أولاً في اليمن ، ثم رحلوا إلى الأرض التي يقال لها مدائن صالح على ما يقال ، وعندنا أرض الحجار ومصر وفلسطين وسوريا والعراق ، كل هذه وغيرها من البلدان المذكورة في القرآن ملك للمسلمين الآن ، ولا جرم أن هذا الملك أضخم من ناقة صالح ، أفلم ترى أن المسلمين لم يقوموا بشكر النعمة ، فيحفظوا الأمانة التي استودعها الله إياهم ، فترى المسلمين أقل الأمم علماً وعملاً وتجارة وصناعة ، فأني عقر للناقة أعظم من هذا ؟ إنا نحن الآن عقرنا آلاماً من النياق عقرأً معنوياً ، لأننا لم نقوم بزراعة الأرض حق القيام ، ولا باستخراج مناجمها ، ولا بحفظ ثغورها ، ولا بتعليم أبنائها ، ولا باتحادهم ، فإذا عقرت ثمود ناقة خرجت من الجبل ، فنحن منعناها أن تخرج ومنعنا ألف ألف ناقة وبقرة وإنسان بتخريب الأرض وقلة حفظها . قال صاحبي : فحيث أنا وأنت كافرون . قلت : كلا ، بل نحن عاصون ، لأن انتشار الصناعات والعلوم فرص كفاية ، وكل عنه مسؤول ، ألا ترى الله تعالى يقول في أول السورة : ﴿ وَذَكَرْنَا لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [آية ٧] ونحن المؤمنون وهذه هي الذكرى .

ألا ترى أن أهل أمريكا الأصليين ، وهم الجنس الأحمر النحاسي ، انقضت عليهم الأوروبيون فأهلكوهم وأخذوا ديارهم ، لأن الله هو الذي فعل ذلك ، لأنهم ألبق لعمارة الأرض ، فأما الحمير المتوحشون فإنهم عقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم ، وانظر إلى إخواننا عرب الأندلس في الزمن القريب كيف ألتاهم الإسبان بالاتحاد مع أهل أوروبا وقتلوهم أجمعين ، أليس ذلك لأنهم عقروا الناقة ، وعتوا عن أمر ربهم ، وأي ناقة أعظم وأضخم من ملك الأندلس . قال : إذن تريد أن تخرج عن ظاهر إلى المعاني التي ذكرتها ، ولكنني أراه بعيداً عن القرآن قلت : بل هو القرآن نفسه قال : وكيف ذلك ؟ قلت : لسببين :

السبب الأول : ما جاء في أول السورة من قصة آدم وإبليس ، ألم تر أنه خرج من تلك القصة التي لا يجهلها أصغر وأجهل إنسان في بني آدم إلى مسألة اللباس ، وكيف استنج منها أنهم يجب عليهم أن يلبسوا اللباس في الطواف ، ثم ارتقى إلى أن القطن والكتان والحرير التي هي لباس لنا ، من آيات الله ، وإلى أن هناك لباساً أغلى وأشرف وأعلى ، وهو لباس التقوى ، ثم طلب من بني آدم ألا يفتنهم الشيطان كما فتن أباهم آدم فخلع عنه لباسه ، فليس يسمى أن يخلع عنكم لباس التقوى بالمعاصي فلا تقرّبوا العواش ما ظهر منها وما بطن فأنظر كيف جعلت القصة درساً في الطيعة الباطية ، ودرساً في ستر العورة في الصلاة ، ودرساً في أن الشاطين يروونكم ولا تروونهم وهكذا إذا كان القرآن هو الذي فتح باب الفهم والعلم ، مع أن الكتب السماوية لا تتجاوز الظواهر اتكالا على العقول ، فكيف تقف عند الظاهر في قصة ثمود والناقة .

السبب الثاني : أن الله لا يريد لنا هذه الآيات ، بل يريد لنا الآيات الكونية ، وهو القائل : ﴿ وَمَا مَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَنَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴾ [الإسراء : ٥٩] . فأنظر كيف أبان أن خوارق العادات ليست مشار الهداية للأمم ، وإنما هي زجر وتخويف ، وأنظر كيف خصص ثمود والناقة .

فعلى القادة والعلماء أن ينبهوا المسلمين للأخطار الواقعة بهم، وليوفظوهم من غفلتهم وليعلموهم مقصود هذه الآيات، وأن الله إنما يريد أن ننظر الحقائق. ولذلك لما ألح كبار مكة على النبي صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم بآية مثل هذه، قال الله: ﴿أَوَلَمْ يَكْمِمْهُمُ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥١]. قال: وما السبب في أن حواري العادات لا تكفي للإيمان، وأن الأمم للإسلامية يجب أن يكونوا مفكرين لا مقلدين.

قلت: اعلم أن حواري العادات أشبه بالتنويم المغناطيسي، وكلما كانت الأمم عاقلة كان الكذب عليها أدخل، وكلما كانت أعقل كان العلم إليها أقرب والكذب عنها أبعد، وهذا التنويم الآن شائع بين السببيين والأطباء والدجالين وبعض رؤساء الديانات.

الطب

اعلم أن أهل الأرض جميعاً بالنسبة للأطباء كالمؤمنين، ولو أنهم قالوا لهم الحق لم ينعموا بالطب لجہلتهم، فإن أكثر الناس لا يعلمون، وأيضاً لو قال الأطباء الحق لم يكونوا أغبياء. حكاية. قابلت طبيباً كان تلميذاً بالمدارس التجهيزية، وسأته عما يدرّ اللين للمرأة التي قلّ لبها. فقال: الكشك والفجل، وعدّ أنواعاً كثيرة. فقلت: وكيف ذلك؟ فقال: تأخذ ماء الفجل مثلاً وتعطيه لقليلة اللين فتشربه، وهذا أمر سهل، ولكن الأطباء عندهم قاعدة، وهي أنهم لا يقولون بمرضى إن دواءك هو فيما بين يديك. لأنهم لو قالوا ذلك لاحتقروا الطبيب ولم ينفعوا بدوائه ولم يعطوه نقوداً، وكلما كان الطبيب أكثر حفظاً لمركزه وأكثر إعراباً في القول والعمل، كان ذلك أدعى للاعتقاد فيه، ولو أنه تنزل للمريض وقال: إن دواءك في الفجل مثلاً أو في الملح، لاحتقره المريض، وقال: إنه جهول. بل يكتنون التذاكر «الروشته» بلعة لا يفهمها الجمهور حرصاً على المنفعة وجلباً للدرهم، والناس جاهلون. أليس هذا تنويماً للناس وتنشئة على عقولهم وهم لا يعلمون.

الدين

ألمست ترى أن كثيراً من مشايخ الطرق يستعملون أموراً غريبة ليصدقهم أتباعهم ويؤمنوا بهم، أفليس ذلك كفاة صالح؟ وأن هذا الإيمان بالشيوخ قد يصدّ التلميذ عن بعض العلوم، ومتى علم نقيصة في شيخه رجع إلى المعاصي وهو خوي شيطان، كما قال تعالى: ﴿وَمَا تُزِيلُ بَأْسَ رَبِّ إِلَّا تُخَوِّفُ﴾ [الإسراء: ٥٩]، وإنما الذي يحبط الأمم إنما هو التعقل والتبصر، أفلا ترى أن أكثر العامة في الإسلام يتبعون الشيوخ لأمر تقوم على يديهم، إما دجلاً وترويراً، وإما بأمور أخرى كالتى ذكرها ابن خلدون عن قوم يسمون البعاجة، متى أشاروا إلى قطع من الغنم انبعجت بطون بعضها، فيعطونهم صاحب الغنم بعضها لينقي بها سوء الفقر والهالك، فسواء صح هذا أم لم يصح، فحواري العادات سواء أكانت على يد صالح أو ساحر لا يمكن أن ترتقي بها أمة، ولذلك ترى أتباع هؤلاء الشيوخ من الصوفية لا يرقون المحمّسوع، بل ترى معلوماتهم قاصرة على بعض الأحوال، ويذرون الكون وما حواه، والقرآن ومن تلاه، وتقف العقول مقصورة على شيوختهم، نائمة حول أصرحتهم، وهم غافلون، فعلى المسلمين أن يعلموا جميع الأمة تعليماً عاماً، وإلا فلا حياة لهم ولا دنيا ولا دين. هذا ما يؤمله ونرجو الله أن يحققه.

السياسة

وأما تنويم السياسة، فاعلم أن الساسة في أوروبا يقولون للشرقيين: قد جئنا بلادكم لنخرجكم من الوحشية إلى نعم المدنية، فإذا هم أكثر توحشاً وأوسع بطوراً وهم ظالمون، بهذه الكلمات يتسلى بها الشرقيون، وهي كلمات يقولها المتوهم للموهم - بالفتح - حتى تفضل عيناه، ولا تسمع أذناه، ويصيح قلب العقل لاعتياده النوم واتباع منومه، وذلك ضياع لقواء المادية والعقلية وهكذا إذا نامت أمة السياسيين فإنهم يخربون بلادهم وهم غافلون، وهكذا أتباع الشيوخ إذا نامت عقولهم تبعاً لأشياخهم كان رقبها محدوداً.

ومن مصائب الإنسان أن يقف عقله عند حدود شيخ واحد، وربما كان جاهلاً، فالعقل الإنساني أوسع مجالاً وأوفى علماً وأرقى عملاً وأبعد أملاً ولست أقول: إن جميع أرباب الطرق كذلك، فإن كثيراً منهم صالحون مصلحون.

التجارة

وهكذا ترى الأمم العربية حبت عقول الشرقيين بتجارتهم الجميلة المنظر، فبهروهم وأخذوا نقودهم، فأصبحت بلادهم غاوية على عروشها من الجهالة العمياء، فلا اقتصاد ولا أعمال ولا علوم وهذا من نوع التنويم، والأخذ بالعيون، وإتامة الأمم وإضعافها. ومن ذلك إشاعة الفسق والفجور في الأمة، فيصبح الناس على الفسوق عاكفين وبالكسل راضين. سرح طرفك في بلاد الشرق التي احتلها الفرنجة، تجدهم بهذا منصفين. قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِتُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصِيبُونَ﴾ [هود: ١١٧]. انتهى الكلام على القسم الثالث والرابع.

القسم الخامس

﴿وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ [١] ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ الْبَسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُشْرِقُونَ﴾ [٢] ﴿وَمَا كَانَ حِوَابٌ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْظُرُونَ﴾ [٣] ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ [٤] ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَانْظُرْ حَتَّى كُنْتَ عَنْقَبَةً الْمُحْجَرِينَ﴾ [٥]

التفسير اللفظي

﴿و﴾ أرسلنا ﴿لو طاً﴾ ابن هاران بن تارخ، وهو ابن أخي إبراهيم، وإبراهيم عمه ﴿إذ قال لِقَوْمِهِ﴾ يعني: أهل سدوم، وإليهم كان قد أرسل، وذلك أن لو طاً عليه السلام لما هاجر مع عمه إبراهيم عليهما السلام إلى الشام فنزل إبراهيم عليه السلام أرض فلسطين؛ ونزل لو طاً الأردن، أرسله الله إلى سدوم يدعوهم إلى الله تعالى، وينهاهم عن فعلهم القبيح، وقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ﴾ أي: وقت قوله: ﴿أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾، وهذا توبيخ وتقريع على تلك الفعل؛ أي: ما فعلها قبلهم أحد قط، ثم بين الفاحشة فقال: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ الْبَسَاءِ﴾ وهذا مبالغة في الإنكار والتوبيخ، والعاقلة يأنف أن يجعل المباشرة لداع غير الولد، فإن الشهوات أودعت غرائز

لِقَاصِدِ التَّنَاسُلِ وَبِقَاءِ الْعِمْرَانِ، ﴿وَلِأَنَّهُمْ﴾ أَيُّهَا الْقَوْمُ ﴿فَقَوْمٌ مُّشْرِكُونَ﴾ مُجَاوِرُونَ الْحِلَالِ إِلَى الْحَرَامِ ﴿وَمَا كُنَّا بِقَوْمٍ يُدْعَىٰ إِلَيْنَا أَن نَخْرِجَهُمْ مِنْ قَرْيَتِهِمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَقْتُلُونَ﴾ مِنْ الْفَوَاحِشِ، ﴿فَالْحَقِيقَةُ وَأَمَلُهُمْ﴾ أَيُّ: مَنْ آمَنَ بِهِ ﴿إِلَّا أَمْرًا نُهُ﴾ فَإِنَّهَا ﴿كَانَتْ﴾ تَسْرُ الْكُفْرَ، ﴿بِمَنْ أَنْفَرِينَ﴾ أَيُّ: الْبَاقِينَ فِي الْعَذَابِ، إِنَّهَا كَانَتْ كَاهِرَةً فَهَلَكَتْ مَعَ مَنْ هَلَكُوا، ﴿وَأَنْظَرْنَا عَلَيْهِمْ مُّطَرًا﴾ أَيُّ: نَوْعًا مِنْ الْمَطَرِ عَجِيبًا. وَيَبَيِّنُ فِي سُورَةِ أُخْرَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَأَنْظَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِنْ سَجِيلٍ﴾ [هود ٨٢] وَهُوَ الطَّبَقُ الْمَصْخُوحُ، ﴿فَأَنْظَرْنَا كَيْفَ كَانَتْ عِقَابَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾

رَوَى أَنَّ لُوطَ بْنَ هَارَانَ بْنِ تَارَخَ لَمَّا هَاجَرَ مَعَ عَمِّهِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الشَّامِ نَزَلَ بِالْأُرْدُنِّ فَأَرْسَلَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ سَدُومَ لِيَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ وَيَنْهَاهُمْ عَمَّا اخْتَرَعُوهُ مِنَ الْفَاحِشَةِ، فَلَمْ يَنْتَهُوا عَنْهَا، فَأَمَطَرَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْحِجَابَ فَهَلَكُوا. وَقِيلَ: حَسَفَ بِالْمُقِيمِينَ مَعَهُمْ وَأَمَطَرَتِ الْحِجَابُ عَلَى مُسَافِرِيهِمْ. اهـ التفسير للعطفي.

القسم السادس

﴿وَأَنِّي مَدَنِيٌّ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُومِ رَبُّكَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَ تَحَكُّمَ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْقُوا نَارَ الْكَفْلِ وَالنَّيِّرَاتِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ، وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَدْعُوا إِذْ كُنْتُمْ قَبِيلًا فَكَفَرْتُمْ وَأَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَتْ عِقَابَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٢٠﴾ وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ ءَامَنُوا بِأَيْدِي أَرْسَلْتُ بِهِمْ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِرُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿١٢١﴾ قَالَ أَلْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لُحُوبَكُمْ بِشُعَيْبٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَوْمِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ ﴿١٢٢﴾ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿١٢٣﴾ وَقَالَ أَلْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيُنْفِخَنَّهُمْ شُعَيْبًا إِنْ كُنْتُمْ إِدَا لُخْمِيرُونَ ﴿١٢٤﴾ فَأَحَدْتَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿١٢٥﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَخْسَوْا بِهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمْ الْخَاسِرِينَ ﴿١٢٦﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَنْقُومِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ ءَامَنَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿١٢٧﴾

التفسير اللفظي

أَيُّ: ﴿وَأَنِّي﴾ أَرْسَلْنَا ﴿إِلَيْكَ﴾ أَوْلَادَ ﴿مَدَنِيٍّ﴾ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ اللَّهِ ﴿أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ بِنْتِ مِيكَيلَ بْنِ شَجَرِ بْنِ مَدْيَنَ، وَكَانَ يُقَالُ لَهُ «الْخَطِيبُ الْأَنْبِيَاءُ» لِحَسَنِ مَرَاجَعَتِهِ قَوْمَهُ، ثُمَّ إِنَّ أُمَّ مِيكَيلَ بِنْتَ لُوطَ، وَكَانَ شُعَيْبُ أَعْمَى، وَكَانَ قَوْمُهُ أَهْلُ كُفْرٍ وَبَخْسٍ فِي الْمِكْيَالِ وَالْمِيزَانِ، ﴿وَقَالَ يَنْقُومِ رَبُّكَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾

لَكُمْ مِنْ إِيَّاهُ عَذَابٌ قَدِيدٌ فَذُكِّرُوا نَفْسَكُمْ بِرَبِّكُمْ ﴿١٠﴾ يَرِيدُ الْمُعْجِزَةُ الَّتِي كَانَتْ لَهُ ؛ وَلَمْ يَبَيِّنْهَا الْقُرْآنُ ، ﴿ فَارْزُقُوا الضَّعِيفَ ﴾ السَّمَكِيَّالَ ﴿ وَالْيَتِيمَ ﴾ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ﴿ وَلَا تَنْقُصُوهُمْ حَقُّوْقَهُمْ ﴾ وَلَا تُعْصِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴿ بِالْكَفْرِ وَالْحَيْفِ ﴾ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴿ بَعْدَ مَا أَصْلَحَ مِنْ أَمْرِهَا بِالْخُصْبِ وَالْهُدَايَةِ بِاتِّبَاعِ الْأَنْبِيَاءِ ﴾ ذَلِّسَكُمْ ﴿ الَّذِي ذَكَرْتُمْ وَأَمَرْتُكُمْ بِهِ مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَوَفَاءِ الْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ وَتَرْكِ الظُّلْمِ وَالْبُخْسِ ﴾ خَيْرٌ لَكُمْ ﴿ يَعْنِي مِمَّا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكَفْرِ وَظُلْمِ النَّاسِ ﴾ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿ يَعْنِي إِنْ كُنْتُمْ مُصَدِّقِينَ ، ﴿ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ ﴾ وَكَانُوا يَقْطَعُونَ الطَّرِيقَ ، وَلَمَّا أُرْسِلَ شُعَيْبٌ كَانُوا يَجْلِسُونَ عَلَى الْمَرَاصِدِ فَيَقُولُونَ لِمَنْ يَرِيدُ شُعَيْبًا : إِنَّهُ كَذَّابٌ فَلَا يَفْتَنُكَ عَنْ دِينِكَ ، وَيُوعِدُونَ مَنْ آمَنَ بِهِ بِالْإِنْتِقَامِ ، ﴿ وَتُصَدِّدُكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ أَنْتَ بِهِ ﴾ أَيُّ : بِإِلَهِهِ ﴿ وَتَبْعُوْنَهَا عِوَجًا ﴾ أَيُّ : وَتَطْلُبُونَ لِسَبِيلِ اللَّهِ عِوَجًا بِإِلْقَاءِ الشُّبْهِ وَوَصْفِهَا لِلنَّاسِ بِأَنَّهَا مُعْوِجَةٌ ، ﴿ وَادْخُرُوا إِذْ كُنْتُمْ فِيهَا ﴾ عُدَّتْكُمْ وَعُدَّتْكُمْ ﴿ فَكَثَّرَكُمْ ﴾ بِالْبَرَكَةِ فِي السَّلِّ وَالْمَالِ وَالْعُدُدِ ﴿ وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ عِقَابُ الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ مِنْ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ فَلَكُمْ فِيهِمْ عِبْرَةٌ .

وقوله : ﴿ فَاصْبِرُوا ﴾ تَرَبَّصُوا وَانْتَظِرُوا ، وقوله : ﴿ حَتَّى يَخُتِّمَ اللَّهُ بُنْيَانَهُ ﴾ أَيُّ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ بِبَصَرِ الْمُحَقِّقِينَ عَلَى الْمُبْطَلِينَ ﴿ وَهُوَ خَيْرُ الْأَحْكَامِ ﴾ إِذْ لَا مَعْقِبَ لِحُكْمِهِ لِأَنَّهُ حَاكِمٌ حَادِلٌ مُنْزَعٌ عَنِ الْحُورِ . ﴿ قَالَ أَلَمْ لَا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِي ﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ فِي بَلَدِنَا ﴾ أَيُّ : لِيَكُونَ أَحَدُ الْأَمْرَيْنِ : إِمَّا إِخْرَاجُكُمْ مِنَ الْقَرْيَةِ ، أَوْ عَوْدُكُمْ فِي الْكُفْرِ ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ شُعَيْبًا لَمْ يَكُنْ فِي مِلَّتِهِمْ ؛ وَإِنَّمَا خُوطِبَ بِمَا يَحَاطَبُ بِهِ الَّذِينَ آمَنُوا تَغْلِيًا لِلْجَمَاعَةِ عَلَى الْمَرَدِّ ، ﴿ قَالَ ﴾ شُعَيْبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ أَيْ ﴾ يَعُودُ إِلَى مِلَّتِكُمْ ﴿ وَتَوَكَّنَا كَرِيمِينَ ﴾ أَيُّ : أَنْعِيدُونَنَا فِي حَالِ كِرَاهَاتِنَا ﴿ فَذُكِّرْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ أَيُّ : قَدْ اخْتَلَقْنَا عَلَيْهِ ﴿ إِنْ عُدْنَا إِلَى مِلْعَتِهِمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهُ بِنَهَا ﴾ وَجَوَابُ « إِنْ » مُحَذِّفٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ مَا قُلْنَا ، يَقُولُ : قَدْ تَحَرَّصْنَا عَلَيْهِ مِنَ الْقَوْلِ بِاطِّلَإٍ إِنْ نَحْنُ رَجَعْنَا إِلَى مِلَّتِكُمْ وَقَدْ عَلِمْنَا فَادَهَا وَأَنْقَذْنَا اللَّهَ مِنْهَا ﴿ وَمَا يَكُونُ لَنَا أَوْ نُعَوِّذُ بِهَا ﴾ وَمَا يَصِحُّ لَنَا ذَلِكَ ﴿ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا ﴾ خَلَدَانَا وَارْتِدَادَانَا ، وَهَذَا يُفِيدُ أَنَّ الْكَفْرَ بِمُشَبَّهَةِ اللَّهِ تَعَالَى ؛ وَمُشَبَّهَتُهُ عَلَى حَسَبِ مَا سَقَى بِهِ الْقَضَاءُ ؛ وَمَا سَقَى بِهِ الْقَضَاءُ عَلَى مَقْتَضَى حَالِ الْمَعْلُومَاتِ وَالْإِسْتِعْدَادَاتِ وَالْقَوَابِلِ . وَكَانَ مَيْتَا صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَثِيرًا : « يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ » ﴿ وَسِعَ رَبُّنَا كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ﴾ فِي أَنْ يَثْبِتَنَا عَلَى الْإِيمَانِ وَيَحْلُسَنَا مِنَ الْأَشْرَارِ وَيُؤَمِّقَنَا لِازْدِيَادِ الْإِيمَانِ ، ﴿ رَبُّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ ﴾ احْكَمْ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ ، وَالْفَتْاحُ : الْفَاضِي ، وَالْفَتْاحَةُ : الْحُكُومَةُ ، أَوْ أَطْهَرُ أَمْرِنَا حَتَّى يَنْكُشَ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ وَيَتَمَيَّزَ الْحَقُّ مِنَ الْمِطْلِ ﴿ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴾ الْفَاصِينَ ؛ أَوْ الْكَاشِفِينَ لِلْأُمُورِ ، ﴿ وَقَالَ أَلَمْ لَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِي لَيْسَ أَتْبَعُكُمْ شَيْئًا ﴾ وَتَرَكْتُمْ دِينَكُمْ ﴿ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَبِيرُونَ ﴾ لَا سَتِيدَالَكُمْ ضَلَالَتُهُ يَهْدَاكُمْ ، وَلَا لَكُمْ تَحْرِمُونَ عَمَّا تَنَالُونَهُ مِنَ الْبُخْسِ وَالتَّطْفِيفِ ، وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ سَادَةٌ مَدَّ جَوَابُ الشَّرْطِ وَالْقَسَمِ الْمَوْطَأَ بِالسَّلَامِ ﴿ فَخَذَّذْنَاهُمْ الرِّجْفَةَ ﴾ الزَّلْزَلَةَ الشَّدِيدَةَ ﴿ فَاصْخَرُوا فِي دَارِهِمْ جُنُوجًا ﴾ أَيُّ : فِي مَدِينَتِهِمْ مَيِّتِينَ . يُقَالُ :

إِنْ اللَّهُ حَبَسَ عَنْهُمْ الرِّيحَ سَبْعَةَ أَيَّامٍ ، ثُمَّ سَلَطَ عَلَيْهِمُ الْخَرَّ حَتَّى هَلَكُوا .
وَقَالَ قَتَادَةُ : إِنْ اللَّهُ بَعَثَ شُعَيْبًا إِلَى أَصْحَابِ الْأَيْكَةِ وَالْأَهْلِ مَدِينٍ ، فَأَمَّا أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ فَأَهْلَكُوا بِالطَّلَةِ ، وَأَمَّا أَهْلُ مَدِينٍ فَخَذَّذْنَاهُمُ الرِّجْفَةَ ؛ صَاحَ بِهِمْ جَبْرِيلُ صَيِّحَةً فَهَلَكُوا جَمِيعًا ، ﴿ الَّذِينَ

كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَتَخَرَّأْ فِيهَا ﴿١﴾ اسْتَوْصَلُوا كَأَنَّهُمْ لَمْ يَقِيمُوا بِهَا، وَالْمَفْنَى: الْمَزْلُ، ﴿٢﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَنَّهُمْ لَمْ يَتَخَرَّأْ فِيهَا ﴿٣﴾ دِينًا وَدُنْيَا، لَا الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ كَمَا زَعَمُوا، فَإِنَّهُمْ هُمُ الزَّائِلُونَ مِنَ الْوُجُودِ. وَهَذَا رَدٌّ عَلَى قَوْلِهِمْ: ﴿٤﴾ نَبِيٌّ أَتَيْنَاهُ بِكُفْرٍ إِذَا لَحْزَبُونَ ﴿٥﴾، ثُمَّ قَالَ: ﴿٦﴾ قَتَلْنَاهُ عَنْهُمْ ﴿٧﴾ بَعْدَ نَزُولِ الْعَذَابِ ﴿٨﴾ وَقَالَ يَقُولُونَ لَقَدْ أَتَيْنَاهُمْ بِكُفْرٍ إِذَا لَحْزَبُونَ ﴿٩﴾ وَتَعَسَّحْتَ لَكُمْ تَكْنِيفٌ أَسَى ﴿١٠﴾ أَحْزَنُ ﴿١١﴾ عَلَى قَوْمٍ كَفَرُوا ﴿١٢﴾ أَشَدَّ حَزْنَهُ عَلَى قَوْمِهِ ثُمَّ أَنْكَرَ عَلَى نَفْسِهِ فَقَالَ: كَيْفَ يَشْتَدُّ حَزْنِي عَلَى قَوْمٍ لَيْسُوا بِأَهْلٍ لِلْحَزَنِ عَلَيْهِمْ لِكُفْرِهِمْ وَاسْتَحْقَاقِهِمْ مَا نَزَلَ بِهِمْ. انْتَهَى التَّعْسِيرُ اللَّفْظِيُّ.

لُطِيفَةٌ

تَرَى أَنَّ قِصَّةَ أَهْلِ مَدْيَنَ وَقِصَّةَ قَوْمِ لُوطَ قَدْ ذَكَرَهَا بَعْدَ عَادَ وَثَمُودَ لِتَكُونَ الْعِبْرَةُ شَامِلَةً وَالذِّكْرُ جَامِعَةً، فَكَمَا أَنَّ قَوْمَ عَادَ أَهْلَكُوا بِمَا اخْتَارُوا لِأَنفُسِهِمْ مِنَ السَّحَابَةِ السَّودَاءِ فَهَبَّتْ عَلَيْهِمْ رِيحٌ صَرَصَرُ عَاتِيَةٌ، وَأَصْبَحَ الْقَوْمُ صَرَعى كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٌ، فَكَانَتِ الْعِبْرَةُ فِي ذَلِكَ كَمَا تَقْدِمُ أَنَّ الْأُمَمَ تَخْشَى بِرُغُودِ الْأُمَمِ الْخَلَابَةَ فَتَكُونُ عَلَيْهَا عَذَابًا، وَهَكَذَا ثَمُودُ هَلَكُوا بِعَقْرِ النَّاقَةِ، وَكَانَتِ الْعِبْرَةُ أَنَّ كُفْرَ النِّعَمِ مَوْدٌّ إِلَى خَرَابِ الْأُمَمِ.

هَكَذَا كَانَ فِي قَوْمِ لُوطَ: اسْتَبَدَّلُوا الرِّجَالَ بِالنِّسَاءِ، فَكَانَ الْهَلَاكُ الْوَاقِعَ عَلَيْهِمْ مُشِيرًا لِمَا فَعَلُوا، فَقَالَ فِي سُورَةِ أُخْرَى: ﴿١﴾ جَعَلْنَا عَلَيْهَا سَابِقَةً وَأَتَيْنَاهَا جِبْرًا مِّنْ بَحِيلٍ ﴿٢﴾ [مُود. ٨٢]، وَكَذَلِكَ قَوْمُ شُعَيْبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ فِي الْمَكْيَالِ وَالْمِيرَانِ، فَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ حَرًّا شَدِيدًا، فَأَخَذَ بِأَنفُسِهِمْ فَلَمْ يَنْقُصْهُمْ ظِلٌّ وَلَا مَاءٌ، فَدَخَلُوا فِي الْأَسْرَابِ كَمَا قِيلَ لِيُردُّوا فِيهَا فَوَجَدُوهَا أَشَدَّ حَرًّا مِنْ الطَّاهِرِ، فَخَرَجُوا هَرَبًا إِلَى الْبَرِيَّةِ، فَبَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ سَحَابَةً فِيهَا رِيحٌ طَيِّبَةٌ بَارِدَةٌ فَأُظْلِمَتْهُمْ، وَهِيَ الظِّلَّةُ؛ فَوَجَدُوا لَهَا بَرْدًا وَنَسِيمًا، فَنَادَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا، حَتَّى إِذَا اجْتَمَعُوا تَحْتَ السَّحَابَةِ رَجَالُهُمْ وَنِسَاءُهُمْ وَصَبِيَّائُهُمْ أَهْبَاهَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ نَارًا، وَرَجَفَتْ بِهِمُ الْأَرْضُ مِنْ تَحْتِهِمْ، فَاحْتَرَقُوا كَاخْتِرَاقِ الْجُرَادِ فِي الْمَقْلَى وَصَارُوا رَمَادًا، ﴿٣﴾ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ﴿٤﴾ [الْبُرُوجُ ١٢] هَذَا مَا يُقَالُ عَنْ قَوْمِ شُعَيْبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

تَطْبِيقُ هَذَا عَلَى حَالِ الْمُسْلِمِينَ الْيَوْمَ

اعْلَمْ أَنَّ الْأُمَمَ الشَّرْقِيَّةَ الْيَوْمَ قَدْ افْتَتَحَتْ بِأَهْلِ الْغَرْبِ الَّذِينَ يَحْتَلُونَ بِلَادَهُمْ، فَبَخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ، وَمَعْنَى ذَلِكَ: أَنَّهُمْ يَحْوَنُ مَتَاجِرَ الْفَاحِشِينَ وَيُغْرِمُونَ بِمَصْوَغَاتِهِمْ، وَهَذَا بَخْسٌ لِأَشْيَاءِ أَهْلِ وَطَنِهِمْ وَمِلَّةِ قَوْمِهِمْ، فَقَدْ وَفُوا لِلْأَعْدَاءِ وَبَخَسُوا الْأَوْلِيَاءَ، وَهَكَذَا فِي الْعِلْمِ فَتَرَاهُمْ يَحْقِرُونَ دِينَ آبَائِهِمْ وَتَارِيخَهُمْ وَيَنْسَوْنَ مَجْدَهُمْ، وَهَذَا بَخْسٌ لِأَبْيَاءِ مِلَّتِهِمْ وَتَحْقِيرٌ لِشَأْنِهِمْ.

هَكَذَا فِي الْأَزْيَاءِ وَالْأَحْوَالِ، تَرَاهُمْ يَتَزَيَّوْنَ بِرِيهِمْ، وَشَطِيعُونَ بِطِبَاعِهِمْ، وَلَا يَنْطَقُونَ إِلَّا بِلَعَاتِهِمْ وَهَذَا بَخْسٌ لِأَهْلِ وَطَنِهِمْ، وَهَذَا أَشَدُّ وَقَعًا مِنَ الْبَحْسِ فِي الْمَكْيَالِ وَالْمِيرَانِ، وَإِذَا وَطَعُوا أَجْيًا أَحْتَرَمُوهُ وَلَوْ كَانُوا جَاهِلًا. هَذَا هُوَ الَّذِي تَفْهَمُهُ مِنَ الْعِبْرَةِ فِي ذَلِكَ. هَكَذَا تَرَاهُمْ يَقْلِبُونَ الْحَقَائِقَ، وَهَذَا كَمَا قَلَبَ الْحَقَائِقَ قَوْمُ لُوطَ فَقَلَبَ اللَّهُ عَالِي قَرِيَّتِهِمْ سَافِلَهَا.

هَكَذَا تَرَى أَهْلَ الشَّرْقِ حَيْثَمَا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ وَيَحْتَمُونَ بِالْأَجَانِبِ وَيَلْبِسُونَ مَلَابِسَهُمْ وَيَشْرَبُونَ شَرَابَهُمْ وَيُشَارِكُونَهُمْ فِي ظُهُورِهِمْ وَلَعِبِهِمْ وَيَفْرَحُونَ بِهِمْ؛ قَدْ جَعَلُوهُمْ ظِلَّةَ لَهُمْ فَاسْتَظَلُّوا بِهِمْ وَرَبُّوا أَوْلَادَهُمْ عَلَى مِثَارِبِهِمْ، وَأَعْطَوْا بَعْضَهُمْ شَهَادَاتٍ دَرَاسِيَّةً كَاذِبَةً مِنْ بِلَادِهِمْ، فَيَرْجِعُونَ إِلَى الشَّرْقِ

وهم حاملوها وهم جاهلون، فيجلسون على أرائك الحكم فيظلمون، ولا يزالون على تلك الحال حتى ينقض عليهم أولئك الأعداء فيفتكون بالأمم فتكاً مريعاً، ويسلبون الظالمين والمظلومين. هكذا كان ذلك بالأندلس، وهكذا هو اليوم في مصر والشام والعراق والهند.

إن هؤلاء جميعاً تقوم طوائف منهم يستظلون بظل الأمم الغريبة هم ونسأؤهم وأولادهم كفوم شعيب؛ حتى إذا اجتمعوا تحت الراية الأجنبية وتم لهم الفوز انقلبوا عليهم فأهلكوهم، فصار النسيم سموماً والرحمة عذاباً والتعيم جحيماً.

فالمبرة في القصص الأربع التي مضت راجعة لحفظ البلاد من الأعداء، وعمارة الخراب، وحفظ السب والعلوم، وألا يخس الوطني ويعظم الأجبي الح. فمن احتسى بالأعداء أصر به الداء، ومن نبذوا تاريخهم أو لغاتهم أو أديانهم أو الحميل من عاداتهم أو لم يقوموا بما وهبهم الله من أرض وعقول فبنموها وبقواها؛ أهلكهم الله وأدلهم كما فعل بالأمم السالفة.

حكاية مصرية

أخبرني منذ أيام مفتش من أقاصي المعشيقين بورارة المعارف المصرية قال: لقد ألف «فلان» الإفرنجي كتاباً في علم الفلسفة العربية لا ألهم له معنى ولا أعقل فيه لفظاً؛ عبارات غامضة؛ وآراء خاملة أو علوم خاطئة؛ ولحن مشين، وعلم ركيك قال: فوالله لقد طلب مني تقرير هذا الكتاب بوزارة المعارف ثلاثة وزراء على التوالي، فما أجبت لهم سؤلاً ولا أطعت لهم أمراً، ولقد تركت الوزارة هارباً ورجعت إلى العلم تائباً. انتهى.

أقول إن سبب هذا أن الفرنجة لاحتلالهم بلادنا قل استغلالنا يأمرؤن الوزراء أن يجعلوا كتب أبناء ملتهم هي التي تكون في مدارسنا، لأنهم يعلمون أنها لا تسمن ولا تعني من جوع، والوطنيون يجيئونهم لذلك حفظاً لمراكزهم، واستبقاء لمرتباتهم، وقياماً بأوامر الميطرين عليهم.

حكاية أخرى مصرية

إني أول ما ألفت من الكتب كتاباً يسمى «جواهر العلوم» فقرره المعتشون في المعارف، فلما علم بذلك وزير المعارف - وكان متخرجاً من مدارس «الفرير» وهو من نسل تركي - أخذ الكتاب وقراه فرأى أن فيه مزج العلم بالدين؛ فلم يرقه ذلك، فعمد إلى الأمر بعدم تقرير الكتاب، وذلك لأنه على غير المبادئ التي تعلمها، وعلى غير النظام الذي تلقاه عن المبشرين الأوربيين. اه القسم السادس.

القسم السابع

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالنَّاسِ وَالضَّرَآءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ﴾ (١٠) ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ ءَانَاءُنَا الضَّرَآءُ وَالسَّرَآءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١١) وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَأَنْقَرُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَآءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (١٢) أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ (١٣) أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ (١٤)

أَقَامُوا مَكَرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٠﴾ أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرْتُوبُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَفْلَهِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْنَعْنَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَقْطَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿١١﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ نَقْصًا عَلَىٰ عِلِّيِّكَ مِنْ آبَائِهِمْ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَّٰلِكَ يَقْطَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١٢﴾ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴿١٣﴾ ﴿

لقد علمت أن هذا القسم إنما هو درس على القصص المتقدمة ، ولقد جاء في أول السورة ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴾ [الآية ١٠] وأبان أن الهلاك ليلاً أو نهاراً . وقد جاء عند الآيات الكونية ﴿ وَلَا تُقْبِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴾ [الآية ٥٦] .

ولما كان أكثر الناس لا يعقلون ما يرون في الأرض والسماء من العجائب التي ذكرت في القرآن وغيره ، أبرزها على لسان الأنبياء ، كما تقدم عن شعيب عليه السلام . فإذا قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تُقْبِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ﴾ [الآية ٥٦] عند ذكر السماوات والأرض أمر شعيباً أن يقولها ، لأن الجاهلين لا يفقهون إلا بالقصص ، وكان الأنبياء صدى صوت الوضع الإلهي في الأرض والسماء ، فإذا كان الله جعل العالم منظماً ، ومن لم يسر على النظام حرم من ثمرته بطريق العقل ، هكذا قال الأنبياء كما ظهر في وضع الكون ونظامه ، ﴿ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ [الأنعام ٨٢] .

هذا مما ظهر في أثناء القصص ، فانظر كيف ألقى الله درساً عاماً على الأمم تبييناً لما ألقاه في أول السورة ، فأفاد أنه سبحانه يأخذ القرى بالخوف والبلاء والأمراض والأوجاع ، عسى أن يتدللوا لله ، ثم تعدق عليهم النعم حتى يكثر زرعهم وضرعهم فيقولون إذا رأوا تعاقب الخير والشر وقد أثروا وتنعموا : ماذا يصرن؟ لقد كان آباؤنا يتقربون في الأمرين : النعيم والبؤس ، والخير والشر ، والنعمة والصر ، فيأتيهم العذاب وهم لا يشعرون . ثم قال : إن البركات من السماء والأرض مرتبات على الإيمان ، لأنه يوجب الاتحاد وصفاء الأخلاق وهذان يدعوان إلى الخيرات والبركات . ثم أعاد الدرس السابق في أول السورة فكما قال هناك : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَمَا يَأْتِيهَا بِشَيْءٍ أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴾ [الآية ١٠] .

وقد ذكر القرى التي أشار إليها ، فأهل لوط جاءهم العذاب بيئاتاً ، وقوم شعيب جاءهم نهاراً ، هكذا قال هنا : ما أنتم أولاء قد سمعتم ما حل بالأمم ، فقوم هلكوا ليلاً ، وقوم هلكوا نهاراً كما قلنا ، أقامتم أن ينزل عليكم العذاب ليلاً أو نهاراً كما سمعتم ؟ أقول : والله لا تأمن ذلك ، لأن الحروب في العصر الحاضر تأتي للأمم العاقلة وهي على غير استعداد ، وقد جعل الله هذا القرآن ذكرى لنا ، ولقد رأينا الطائرات تحوم في الحوافر تحرق قرى المسلمين تارة ليلاً وتارة نهاراً في العراق وفي الشام وفي بلاد المغرب كما كان في الأمم السابقة . فإذا قال الله : ﴿ أَقَامِينَ أَفْضَلُ الْقُرْعَتِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسٌ بَيِّنًا ﴾ [النخ] ، نقول . والله لا تأمن يا الله ، فإن العذاب الذي ذكرته قد عايناه بأنفسنا ولمسناه بأيدينا ، وأصبح المسلمون اليوم حيارى سكارى من شدة الجهالة العمياء واتباع الشهوات إن المسلمين اليوم مساكين لجهل بعض علمائهم ، وشهوات بعض كبرائهم وهم غافلون تائهون ، وسيصلح الله أمرهم ويلهم شعبتهم عما قريب . حقق الله الآمال .

ثم يقول: هل أمتكم مكر الله؟ أو ليس نظامه يقضي أن يهلك الذين لا يفعلون، وكيف يضل الناس وهم قد ورثوا أرضاً بعد فناء أهلها وهم يطلعون على آثارهم ويدرسون تواريخهم، كما يدرس الناس اليوم تاريخ قدماء المصريين وأهل سبأ والمعنيين، وأهل أمريكا القدماء والآشوريين والبابليين. يقول: إنكم أيها الناس تقرأون تاريخهم وتطلعون على آثارهم وأنتم تعلمون أنهم ما هلكوا بعد عظمتهم ولا ذلوا بعد أنفتهم إلا بعد أن غيروا نظمهم وعصوا علماءهم وطعوا وظلموا، فعاقبناهم وجعلناهم مثلاً لكم، أفلا تخافون أن أطع على قلوبكم - أي: أختم عليها - فلا تمهم الحقائق لتراكم الصلالات والبدع عليها، فلا تعرف الحق وتكون الحياة كلها تقليداً وجهلاً.

يا محمد، أنا قصصت عليك قصص تلك القرى وقد كذبوا الأنبياء، وقد طبعت على قلوبهم هكذا نطبع على قلوب الكافرين لمشابهتهم لهم في الأعمال، فتشابهوا في النتائج.

إن أكثر الأمم لا عهد لها، إن أكثر أهل الأرض فاسقون، لأن العالم الأرضي مقدمة لعالم أعلى منه، وليس عالماً تاماً كاملاً والناس فيه أطلال جهال وسينقلون في عالم أرقى بعد الموت ﴿وَبِكُنْ دَرَجَاتٍ مِّنْ عَمَلِكُمْ﴾ [الأحقاف: ١٩].

تفسير بعض ألفاظ الآيات

﴿أَنبِئْهُمْ﴾ البؤس والفقر، ﴿أَلْقُرْآنَ﴾ المرض، ﴿بَنَزَلْنَاهُمْ﴾ ينزلون، ﴿بَذَلْنَا مَكَانَ السُّبْحَةِ﴾ أَنَحْنُ، أعطيهم بدل ما كانوا فيه من البلاء نعمة ورخاء، ﴿عَفَّوْاْ﴾ كثروا ولموا في أنفسهم وأموالهم يقولون: عفا الناس، إذا كثر. وقوله: ﴿أَقْلَ الْفَرَقِ﴾ أي: التي أرسل إليها الأنبياء ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ كَفَرُواْ مِن آسَافِ الْأَرْضِ﴾ بالمطر والنبات، أو لآتيناهم بالخير من كل وجه، وقوله: ﴿بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ﴾ أي يكفروهم، وقوله: ﴿أَقْلَ الْفَرَقِ﴾ عطف على قوله: ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْضَةً مِنْهُمْ لَا يُنْفِرُونَ﴾، وما بينهما اعتراض، والمعنى: أبعد ذلك أمس أهل القرى، وقوله: ﴿بَنَكْ﴾ أي: بيتاً، أو وقت بيات أو ميتين، وهو في الأصل مصدر بمعنى: اليتومة، وقوله: ﴿وَهُمْ نَائِبُونَ﴾ حال من صمير: «هم» البارز أو المستتر في «بياتاً»، وقوله: ﴿أَقْلَ الْفَرَقِ﴾ أي: أعملوا وأمنوا، وقوله: ﴿حُسْبَى﴾ أي: ضحوة النهار، وهو في الأصل: ضوء الشمس إذا ارتفعت، وقوله: ﴿وَهُمْ يَلْعَنُونَ﴾ يلعنون من غرط الغفلة، أو يشتغلون بما لا ينفعهم، وقوله: ﴿أَقْلَ الْفَرَقِ﴾ هذا تقرير لقوله: ﴿أَقْلَ الْفَرَقِ﴾ و«مكر الله» استعارة لاستخراج العبد وأخذ من حيث لا يحتسب، وقوله: ﴿أَلْخَيْرِينَ﴾ أي: الذين خسروا بالكفر وترك النظر والاعتبار، وقوله: ﴿أَوَّلَهُ يَهْدِي﴾ أي: أولم يبين فلذلك عدت باللام، وقوله: ﴿أَن لَّوْ تَشَاءُ﴾ أي: أن الشأن لو نشاء ﴿أَصْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ و«أن» وما بعدها في تأويل مصدر فاعل «يهدي» وقوله: ﴿وَنَطْعُ﴾ أي: نختم ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ معطوف على ما يلحق من قوله: ﴿أَوَّلَهُ يَهْدِي﴾ كأنه قيل: أيغفل الناس، فلم يبين لمن يرثون أرض من خلا قبلهم أنا قادرون أن نصيبهم بذنوبهم، ثم قال: ﴿وَنَطْعُ﴾ كأنه يقول: يغفلون ونطع، ويصح أن يكون مستأنفاً وهو أسهل، وقوله: ﴿تِلْكَ الْفَرَقِ﴾ أي: التي ذكرناها، وهو مبتدأ حصره ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ﴾ الخ وقوله: ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: المعجزات، وقوله: ﴿وَمَا وَحَدَّثْنَا لِلْكَافِرِينَ﴾ أي: لاكثر الناس أو لاكثر الأمم المذكورين ﴿مِّنْ عَهْدٍ﴾ أي: وفاء عهد، فإن أكثرهم تقضوا ما عهد الله إليهم في الإيمان والتقوى

بإرسال الآيات ونصب الحجج ، أو ما يعطون من اليهود وهم في مخافة فيقولون : ﴿ لَنْ نَجِدَ مِنْ هَٰؤُلَاءِ لَكَوْنٍ مِنَ الشُّكْرِ ﴾ [يونس: ٢٢] ، ﴿ وَبِإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَتَقِينِ ﴾ « وجدنا » علما ، و « إن » هذه هي المخففة ، واللام فارقة ، ويقول الكوفيون : « إن » نافية واللام بمعنى « إلا » كانه قيل : وما وجدنا أكثرهم إلا فاسقين . انتهى القسم السابع .

القسم الثامن من سورة الأعراف

﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ قِرْعُونَ وَمَلَأْنَاهُ ظُلْمًا يَأْتِيهَا فَتَاطَرُ كَيْفَ كُنَّا غَافِقِينَ الْمُتَّقِينَ ﴾ وقال موسى بنفرعون إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ ١٦٦ ﴾ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَىٰ اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿ ١٦٧ ﴾ قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَإِنِ إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿ ١٦٨ ﴾ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿ ١٦٩ ﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَشَاطَةٌ لِلْظَّالِمِينَ ﴿ ١٧٠ ﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ قِرْعُونَ إِنِ هَٰذَا لَسِحْرٌ عَلَيْكُمْ ﴿ ١٧١ ﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَآذَا تَأْمُرُونَ ﴿ ١٧٢ ﴾ قَالُوا أَزِجُّهُ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿ ١٧٣ ﴾ يَا تُورُكُ يَكُلُ شَجَرِ عَلَيْهِ ﴿ ١٧٤ ﴾ وَجَاءَ السُّحْرَةُ قِرْعُونَ قَالُوا إِنِ لَنَا لَأَجْرٌ إِنِ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿ ١٧٥ ﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُفْرِينَ ﴿ ١٧٦ ﴾ قَالُوا بِمُوسَىٰ وَمَا أَنْ تُبْعَثَ وَمَا أَنْ تُكُونَ نَحْنُ الْمُهْلِكِينَ ﴿ ١٧٧ ﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ قَدْ أَقْرَأْتُمْ سِحْرَ الْأَعْيُنِ وَالنَّاسِ وَاسْتَغْفِرُهُمْ وَجَاءَ وَبِسِحْرِ عَطِيمٍ ﴿ ١٧٨ ﴾ * وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ ثُلُفٌ مِمَّا يَكُونُ ﴿ ١٧٩ ﴾ فَرَوَّعَ الْحَقُّ وَيَطْلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ ١٨٠ ﴾ فَغِيَّبُوا هُنَالِكَ وَأَنقَلَبُوا صَعِيرِينَ ﴿ ١٨١ ﴾ وَأَلْقَى السُّحْرَةَ سَاجِدِينَ ﴿ ١٨٢ ﴾ قَالُوا ءَأَمَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ ١٨٣ ﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿ ١٨٤ ﴾ قَالَ قِرْعُونَ ءَأَمْسَتْكُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَأْتِيَكُمْ لَكُمْ بِهَٰذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُهُمْ فِي الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿ ١٨٥ ﴾ لَا أَقْطَعُ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلْفٍ ثُمَّ لَا أَضِلُّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿ ١٨٦ ﴾ قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿ ١٨٧ ﴾ وَمَا نَنْفَعُ مَنَا إِلَّا أَنْ ءَأَمَّا بِرَبِّنَا قَدْ جَاءَ ثَنَا رِشَاءٌ أَمْرٌ عَلَيْنَا صَرًّا وَتَوَقَّأ مُتَلَبِّينَ ﴿ ١٨٨ ﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ قِرْعُونَ أَتَنْذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُتْسَدِّدُوا فِي الْأَرْضِ وَمَذَرَكَ وَءَالِهَتَكَ قَالَ سَقِطٌ أَتَأْتُهُمْ وَتَنْسَحِي - بِنِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿ ١٨٩ ﴾ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنِ الْأَرْضُ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿ ١٩٠ ﴾ قَالُوا أَوَدِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿ ١٩١ ﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَا ءَالَ قِرْعُونَ بِالسِّبْيِ وَنَقَصَ مِنَ الثَّمَرِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿ ١٩٢ ﴾ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَٰذَا وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرَهُمْ عِبْدُ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ ١٩٣ ﴾ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ ءَايَةٍ لِنُشْخَرَنَ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿ ١٩٤ ﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ

وَالْجُرَادَ وَالْفُحْلَ وَالْضَّفَادَ وَالْذَّمَّ ؕ آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿١٣﴾
وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَنْمُوسَى اادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ بِكَ لِيَنْ كَسَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ
لَنُؤْمِنَ لَكَ وَلِنَرْسِلَ مَعَكَ نَبِيَّ إِسْرَءِيلَ ﴿١٤﴾ فَلَمَّا كَسَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بِنِعْمِهِ
إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴿١٥﴾ فَاتَّقِنَا مِنْهُمْ فَأَعْرَضْتَهُمْ فِي آلِيمٍ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا
غَافِلِينَ ﴿١٦﴾ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَعْزِنَهَا الَّتِي
بَنَرَحْمَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ آلَعَنَى عَلَى نَبِيِّ إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَذَمَرْنَا مَا كَانُوا
يَصْنَعُونَ فَرَعَوْنَ وَقَوْمَهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٧﴾ وَجَوَزْنَا بِنَبِيِّ إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَا عَلَى قَوْمٍ
يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَنْمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ
﴿١٨﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا مَثَرٌ مَا هُمْ بِهِ وَيَطِلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا
وَهُوَ قَظِيصُكُمْ عَلَى الْعُلَمِيِّينَ ﴿٢٠﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْأَعْدَابِ
يُقْبِلُونَ أَتَاءَكُمْ وَيَسْتَعْبِدُونَ بَسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٢١﴾ وَوَعَدْنَا
مُوسَى الثَّلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْنَةٍ مِيقَاتٍ زَيْدٍ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ
هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٢٢﴾ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا
وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لِي تَرِنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ
مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِي فَلَمَّا تَحَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دُخَانًا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ
قَالَ سُبْحَنكَ ثُبَّتْ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ يَنْمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ
بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَخُذْ مِنَ الشُّكْرِينَ ﴿٢٤﴾ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَنْوَاحِ مِنْ كُلِّ
شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ بِأَخْذِهَا سَاءً وَرَبُّكُمْ ذَا رُءُوسٍ
الْفَاسِقِينَ ﴿٢٥﴾ مَا صَرَفَ عَنْ آيَاتِنَا الَّذِينَ يَتُكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِمَقَرِّ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُفْرًا ؕ آيَةٌ
لَّا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا
ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿٢٦﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ
الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أُعْمَالُهُمْ هَلْ يَعْرِشُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ
مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا لَهُمْ خُورًا أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُحْكِمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ
وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٢٨﴾ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَيْسَ لِمَ يَرْحَمَنَا
رَبُّنَا وَيَغْفِرَ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٩﴾ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا
قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَنْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ
إِلَيْهِ قَالَ اتَّنِمْ إِنَّ أَلْقَوْمَ اسْتَظْفَعُونِي وَكَادُوا بِقَتْلُونِي فَلَا تُشْعِثْ بِي الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ

الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٦٦﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ
 ﴿٦٧﴾ إِنَّ الدِّينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَبِيلًا هُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ
 سَجَرُوا لِنَفْسِهِمْ الْأَعْمَى ﴿٦٨﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا الشَّيْءَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَأَمْسُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا
 لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٩﴾ وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَابَ ﴿٧٠﴾ فِي تَنْحَنِيهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ
 لِلَّذِينَ هُمْ لِزِينَتِهِمْ يَخْفَوْنَ ﴿٧١﴾ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا رَّحِيمًا فَلَئِمَّا أَخَذَتْهُمُ
 الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ بَشَتْ أَلْعَنَتُهُمْ لَفَ ضَرَأْتُمُنِي فِي فَتَنِ قَوْلٍ إِذْ نُنَزِّلُ الْأَمْثَالَ فَنُدْعَاهُمْ إِلَىٰ صَرْفَتِهَا
 يُخْشَوْنَ ﴿٧٢﴾ وَتَشْتَبِهْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَكَةٌ فِي الْأَجْرِ إِنَّا هَدَيْنَاكَ نَبِيًّا قَالُوا غِذِيهِمْ أَصِيبَ بِهِمْ مِّن
 أَشْيَاءِ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَخْنَثُهَا لِلَّذِينَ يَشْقَوْنَ وَيُؤْتُونَكَ الرُّحْمَةَ وَالَّذِينَ هُمْ
 بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿٧٣﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ الَّذِي آتَىٰهُمُ الْكِتَابَ بِمُحَدِّثَةٍ مَّكْتُوبَةٍ عِنْدَهُمْ
 فِي الثُّورَانِ وَالْإِنْجِيلِ بِأَمْرِهِمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَرِجُلٌ لَهُمُ الْقِيَمَةُ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ
 الْخَبِيثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَعْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ هُمْ أَامْسُوا بِهِمْ وَعَزَّرُوهُ
 وَنَصَرُوهُ وَأَتَّخَعُوا الثُّورَ الَّذِي أُرِلَ مَعَهُ أَوْلِيَائِهِمْ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٧٤﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي
 رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا
 بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ آلِ مِثْلِي الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٧٥﴾ وَمِن
 قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْتَدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿٧٦﴾ وَقَطَّعْنَاهُمُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسَاطِيرَ الْأَمَانِ
 وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَفَهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْبُرْ بَعْصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ
 عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ وَأَوْرَثْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَ وَالسُّورَ كُلَّوْا
 مِن طِينَتِ مَا رَزَقْنَاهُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٧٧﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ
 اسْكُرُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُحَدًا نَّغْفِرْ لَكُمْ
 خَطِيئَتَكُمْ سَتَرِدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٨﴾ فَذَلَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ
 فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ رِجْرًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿٧٩﴾ وَسَأَلْنَاهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي
 كَانَتْ حَاضِرَةَ السَّحَرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ جِثَّتَانِهُمُ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا
 يَسْبُتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ بَلَّوْنَهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٨٠﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ
 تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَاعْلَمُوا بِتَنَقُّونَ
 ﴿٨١﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا
 بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَن مَّا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً

خَبِيرٌ ﴿٣١﴾ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٢﴾ وَقَطَّعْنَهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَامًا مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٣٣﴾ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُ الَّذِي أَخْذُوا أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَاللَّذِئِ الْأَجْرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٣٤﴾ وَالَّذِينَ يُنْكِرُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضْمِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴿٣٥﴾ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٣٦﴾ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿٣٧﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٣٨﴾ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٣٩﴾

قد أحر الله عز وجل هذه القصة لطول الكلام عليها، ولما فيها من العبر والآيات، ولقد كان زمانها بعد ما تقدمها، وكم فيها من عبرة، وكم فيها من حكمة. ألم تر كيف كان موسى عليه السلام تارة يحاج الفراعنة ويدعو إلى الله، ثم يحاج قومه ويعطهم أخرى، وكيف أمادت تلك المعاورات الفرعونية ما كان في مصر من المجالس النبوية والحكومات الشورية مع وصفهم بالظلم وبعدهم عن العدل مع الغرباء، ثم كيف امتحان ما للإيمان المبني على العلم من الأثر الشريف والفضل المنيف، وكيف كان السحرة أثبت إيماناً وأعلى نبأناً من جهلة بني إسرائيل إذ قالوا ﴿قَالُوا بِمُوسَى أَجْعَلْ لَنَا إِلَهاً كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ وكيف رضي السحرة المصريون أن يموتوا وهم موقنون ورضوا بالقتل وهم مسلمون وكيف عبد بنو إسرائيل عجلاً مصنوعاً من الذهب بعد ما رأوا العصا قلبت لعباب، فهم بذلك أشبه بالصبيان يفرحون بالحلوى، حتى إذا شموها أكلوا غيرها، وكالذين يعمون الرطب من النخل الذي هم زارعوه، يأكلون رطباً كثيراً فإذا شموه منه أكلوا سمكاً بملحاً، وهكذا شأن جميع الناس في أمورهم الجسمية يستحبون تغيير المناظر والأطعمة والملابس والأزياء والسفر إلى البلدان ترويحاً للنفس من عناء الأعمال.

فالعالم المادي كثير التلون والتغير وعلى ذلك لا ثبات له. فأما البات فليس يكون إلا لعالم المعنويات والبراهين العقلية والعلوم الرياضيات والحجج المنطقية، فذلك هي العلوم الباقية والآراء الثابتة والأحوال الصادقة. فانظر كيف كان إيمان الجهل أضعف أثراً وأقل دواماً، وكيف أصل السامري بني إسرائيل إذ صنع لهم ﴿عِجْلاً حَسَداً لَهُ خُوَارٌ﴾ فقال: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِنَّهُ مُوسَى﴾ [طه: ٨٨]

وفي هذه الآيات دلالة أن الجهاد من المهد إلى اللحد، فإن موسى عليه السلام بعد أن حاج المصريين ونجا قومه وذهب إلى التيه معهم، أصبح في جدال وحوار معهم، وهم يكفرون تارة ويؤمنون أخرى، فهو محارب لعدوه وعلى حذر من قومه، ولكن العاقبة للمتقين، فقد فازوا بقبولهم الألواح،

وذلك أن يوسف عليه السلام لما توفي غلب فرعون على نسل الأسباط واستعبدتهم، لأن المصريين القدماء كاهل الصبن لا يسمحون للغريب أن يوطأ ملائمتهم، ولكن لما دخل العرب العمالة مصر واستوطنوها نحو خمسمائة سنة، أباحوا دخول الأجانب كالعبرانيين. ولما شب يوسف عليه السلام وعظم شأنه، وأصبحت في يده خزائن مصر، أرسل إلى أبيه وإخوته، فأتوا مصر، وبعد مدة رجع المصريون إلى فكرة الخوف من الأجانب فاضطهدوا بني إسرائيل بحكم تنازع البقاء، فجاء موسى وقال لفرعون: ﴿فَارْزُقْ تَبِيَّ تَبِيَّ إِسْرَءِيلَ﴾ والمدة بين دخولهم أيام يوسف وخروجهم أيام موسى الذي أنقدهم أربع مائة سنة ﴿قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِثَبَاتٍ﴾ من عند من أرسلتك ﴿فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ فأتني بها لتصح دعواك ويثبت صدقك فيها ﴿فَأَتَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ كَأَصْبَحٍ﴾ وهي للمعاجاة، وهي طرف زمان بمنزلة ثمت، وهناك ﴿ثِقَانٌ﴾ حية عظيمة، وقوله: ﴿ثَبِينَ﴾ ظاهر.

روي أنه لما ألقاها صارت ثعباناً أشعر قاعراً فاه، بين حية ثمانون ذراعاً، وضع حية الأسفل على الأرض والأعلى على سور القصر، ثم توجه نحو فرعون فهرب منه، وانهمز الناس مزدهجين فمات منهم ٢٥ ألف نسمة الخ. وهذا لم يذكره القرآن فلا نعرف إلا ما جاء به: أو ما ثبت في أحاديث قام البرهان على صحتها. وعلى كل فالهم في هذا كله المبرة من هذه القصص، فالقصص تذكر بماسبتها للعلوم، وما عدا ذلك يكتفي به القاصرون.

واعلم أن هذه الحية العظيمة كانت خفيفة الحركات، فمن يراها يظن أنها جان أي حية صغيرة كما في آية أخرى: ﴿كَأَنَّهُمَا جَاءَا فِي حِفْظٍ فِي حِفْظٍ﴾ [المل ١٠٠] أي في حفة الحركة، فهي كبيرة الجسم خفيفة الحركة ﴿وَنَزَعْنَاهُ﴾ من حية أو من تحت إبطه ﴿فَإِذَا هِيَ بِتَبَاتٍ لِّشَطْرَيْنِ﴾ معناه أن ليياض لم يكن من جبلتها وطبيعتها، لأن سيدنا موسى عليه السلام كان آدم، شديد الأدمة فليس في يده بياض، فلما أذهب وأخرجها إذا هي بياض نورية، غلب شعاعها شعاع الشمس فصار بياضها للناظرين لا في جبلتها، ويصح أن يقال: بياضاً بياضاً خارجاً عن العادة تجتمع عليه النظارة ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾.

ولقد جاء في سورة «الشعراء» قال فرعون: ﴿يَلْمِزُكَ إِنِّي هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ [الآية: ٣٤]. اعلم أن مجلس الأعيان والنواب عن البلاد والملك على رأسهم متى تشاوروا في أمر وأقروا بعد المراجعة والمعاورة أصبح مقولاً لهم جميعاً، وإذا كان هذا قولهم هنا، وقول فرعون في سورة «القصص» ﴿يَتْلُوهَا أَلْمَلَأُ مَا غِيَتْ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [الآية: ٢٨]، فمعناه أن الأمر كان شورى، وكان الرأي متى تم عملوا به، بدليل أن الملاء قالوه هنا، وفرعون سيقوله في «الشعراء»، فإن الحكومة لا تعمل بالمشورة إلا بعد تمامها، فكان ذلك إشارة إلى الحكومة المنظمة إذ ذاك، يقول الملاء، ثم تقول الحكومة، وقول الملاء جعل في القرآن في السورة التي تقدمت على السورة التي ذكر فيها قول فرعون، وهذا من عجائب العلم والحكمة. تقول الأمة فتخضع الحكومة.

ومعنى كونه ساحراً عليمًا أنه يأخذ بأعين الناس حتى يخيل إليهم أن العصا صارت حية، ويرى الشيء بخلاف ما هو عليه، كما أراهم يده بياض وهو آدم، وقد كان السحر غالباً في مصر ﴿يُرِيدُ أَنْ يَخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَمَّا إِذَا تَأَمَّرْتُمْ﴾ تشيرون في أن تفعل ﴿فَقَالُوا أَزِجَّةٌ﴾ أي أرجئة، أي أخره، أي

أخبر أمره، وقرئ: «أرجئه» على الأصل ﴿وَأَحَدَهُ﴾ هارون ﴿وَأُزِيلَ فِي الْمَذَابِ خَيْرِينَ﴾ جاسمين ﴿يَأْتُونَكَ بِكُنْ سَجِرٍ عَظِيمٍ﴾ ماهر بصناعة السحر ﴿وَجَاءَ الشَّجَرَةُ قِرْعُونُ﴾ بعد ما أرسل لهم الشرط في طلبهم ﴿قَالُوا بَلْ لَنَا أَجْرٌ إِنْ كُنَّا نَحْمِلُ الْثِقَلَيْنِ﴾ وهذا جواب سؤال، كأنه قيل: ماذا قالوا إذ جازوا؟ ﴿قَالَ نَعَمْ﴾ إن لكم لأجرأ ﴿وَأَتَّكُمُ لِمَنِ الْقُرْبَيْنِ﴾ عطف على الجملة التي سبقتها «نعم» ﴿قَالُوا يَمْوَسَّىٰ إِنَّمَا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِنَّمَا أَنْ تَكُونَ نَحْرُ الْقُلُوبِ﴾ خيروا موسى مراعاة للأدب أو إظهاراً للجلافة، وإن كانوا هم أنفسهم يرغبون أن يلقوا قلبه ﴿قَالَ الْقَوْمُ﴾ من باب الكرم وحسن الخلق والأدب اللائق بالأنبياء ﴿فَلَمَّا أَتَوْا شَجَرًا أَتَيْتِ النَّاسَ﴾ بأن خيلوا إلى الأعين ما يخال الحقيقة ﴿وَأَسْتَرْهَبُوهُمْ﴾ وأرهبهم إرهاباً شديداً كأنهم طلبوا رهنتهم ﴿وَجَاءَ دُوسَيْخٌ عَظِيمٌ﴾ في فته، يقال: بهم طلبوا تلك الحبال بالزئبق، وجعلوا داخل العصي رقيقاً أبيض أيضاً، وألقوها على الأرض، فلما أثر حر الشمس فيها تحركت والتوى بعضها على بعض، حتى حبل للناس أنها حيات، والأرض إذ ذاك قد امتلأت بالحيات، ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةٌ مُوسَى﴾ [طه: ٦٧] لأجل فرع الناس أن يفرقوا قبل ظهور معجرتة ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ﴾ فآلقاها فصارت حية ﴿فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْبِكُونَ﴾ أي تبتلع ما يزودونه من الإفك، والإفك هو صرف الشيء عن وجهه، يقال: إسها لما تلففت حبالهم وعصيتهم وابتلعته بأسرها أقبلت على الحاضرين لتبتلعهم أيضاً، فهربوا واردحموا حتى هلك جمع عظيم منهم، ثم أخذها موسى فصارت عصا كما كانت، فقال السحرة: لو كان هذا سحراً لبقيت حبالنا وعصينا ﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ﴾ ثبت لظهور أمره ﴿وَبُظِّلَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ من السحر والمعارضة والإفك ﴿فَعُذِّبُوا مَتَابِكُ وَانْقَلَبُوا صُغِيرِينَ﴾ أي صاروا أدلاءً مهوتين، أو رجعوا إلى المدينة أدلاءً مقهورين، والضمير لفرعون وقومه ﴿وَأَلْفَىٰ الشَّجَرَةُ سَجْدِينَ﴾ لله، أي إن الله حملهم على السجود حتى ينكسر فرعون ويهزم بمن أتى بهم عدة ليكسر بهم موسى، وانقلب الأمر عليه، فإن الحقيقة تظهر ويحدها ما هو في جانبها وما هو في صف عدوها على السواء فالحقيقة غالبية ولو بعد حين، وما دام الإنسان على الحق فإنه غائب لا محالة ﴿قَالُوا إِنَّمَا بَرَزَ الْغُفَّيْنِ﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿قَالَ قِرْعُونُ مَا أُغْنِي عَنْكُمْ يَدِي﴾ بالله أو بموسى ﴿قَالَ أَنْ تَأْتِيَنَّ لَكُمْ مِنْ هَذَا نَسِجَةٌ مُسَمَّوَةٌ﴾ أي إن هذا الصنيع حيلة احتلتوها أنتم وموسى ﴿وَالنَّسِجَةُ﴾ في مصر قبل أن تخرجوا للميعاد المضروب ﴿يُتَخَرَّجُونَ مِنْهَا أَفْئَةً﴾ يعني القبط وتخلص لكم ولبنو إسرائيل ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ عاقبة ما فعلتم، وهذا تهديد مجمل، ثم فصله فقال: ﴿لَا نَقْطِعُ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ جَانِبٍ﴾ من كل شق طرفاً ﴿لَنْ لَأَمْلِكَنَّ أَجْمَعِينَ﴾ تفصيلاً لكم وتنكيلاً وخزياً لكم وعبرة لغيركم ﴿قَالُوا إِنَّمَا إِلَهُ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ بالموت فلا يبالي بوعيدك وقيل في المعنى:

وإذا لم يكن من الموت بدٌّ فمن العجز أن تكون حياً

ثم قال تعالى: ﴿وَمَا تَكْرُمَا﴾ وما تكثر ما ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَا بِثَابِتٍ رَبَّنَا لَكَ حَافَاتٌ﴾ أي ما نكر منا إلا إيماناً، ولا حرم أن حرية الفكر هي مبدأ السعادات، فإذا لم تكن أحراراً في آرائنا، فالقبر خير لنا ولم يبق لنا إلا الرجوع إلى الله ﴿رَبَّنَا أفرغ علينا صبراً﴾ أي هب لنا صبراً واسعاً وأكثره علينا حتى يبيض علينا ويغمرنا كما يفرغ الماء إفراغاً ﴿وَتَوَقَّنا مُسْلِمِينَ﴾ ثابتين على الإسلام

قيل إنه لم يفعل بهم ذلك فلم يقدر على إيقاد وعيده فيهم لما جاء في آية أخرى: ﴿وَأَنشَأْنَا مِنكُم مَّن بَعَثْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ فَيَمْنَعُونَ فَلَوْ أَفْلَحَ لَفِئَدَنَاهُمْ لِيُتْلَىٰ مِنهُم مَّا يَكْفُرُونَ﴾ [الأنعام ٦٠] وهنا قد فرغت الحاجة وخذل القوم من جهة السحر، وعادة القوي أن يستعمل الحجة، فإذا بطلت استعمل القوة وهذه عادة الأقوياء مع الضعفاء، وأوروبا مع أهل الشرق ولذلك أعقبه بقوله: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُسُونَنِي وَقَوْمُكُمُ يُؤْفِكُونَ﴾ أي أرض مصر بالاستعلاء فيها وتغيير دين أهلها ﴿وَنَذَرَكْ وَآءِ إِلَهُكَ﴾ معطوف على «يفسدوا»

ومعلوم أن مصر فيها معابد كثيرة وفيها أبو الهول وغيره، وكانوا كالصابئين يعبدون الكواكب ويجعلون لها على الأرض أصناماً تبنى لتأخذ بالباب العائدين، ولهم جداول وفقية للكواكب السبعة وفيها حساب دقيق قد ذكرت ملخصه في أول سورة «القرة»، وأن الله هو الواحد فله عدد (١)، وأما المادة التي بها هذه الكائنات فلها عدد (٢)، وزحل (٣)، والمشتري (٤)، والمريخ (٥)، والشمس (٦)، والزهرة (٧)، وعطارد (٨)، والقمر (٩)، وقد كانوا يجعلون لها مربعات يكتبونها في صحائف من ذهب في أوقات خاصة لمافع يزعمون أنهم ينالونها، وتلك المربعات ناشئة من ضرب العدد في نفسه، فمثلاً، المشتري له عدد (٤) وشكله (١٦)، وتجد الأعداد في الطول والعرض إذا جمعتها تكون متسوية، وهي تبدئ بواحد وتنتهي بعدد (١٦)، وكل صف أفقي أو رأسي أو قطر من القطرين مجموع (٣٤)، فإذا كان الصف الأعلى (٤) و(١٤) و(١٥) و(١) والذي تحته (٩) و(٧) و(٦) و(١٢) فإنك تجد كل واحد (٣٤) وهكذا.

ولعلماء الارتماطقي في هذه الأشكال قواعد يمكن وضعها بها في غاية السهولة، ويظهر أن هذه الأشكال كانت تغلب عقولهم إذا علموا أن حسابها منظم مدبش، فتحدث في النفس الإنسانية استهواء فتصير في حال أشبه بحال التنويم المغناطيسي، فبمثل هذا كانوا يعبدون الصور المصنوعة، والصور المصنوعة قائمة مقام الكواكب، والكواكب من صنع الله الذي هو الواحد، وهي من تكرار الواحد، فلولا الواحد ما كان الاثنان، وهو المادة، ولولاها ما كان الثلاثة، وهو زحل، وهكذا فكل واحد هو وما قبله سبب فيما بعده، كما أن كل عدد هو وما قبله علة لما بعده. هذه هي الآراء التي كانت غاشية عند أكثر الأمم القديمة.

ومعلوم أن فرعون مصر كانوا ينسبون للعلوم العلوية انتساباً خرافياً، كملوك الصين وملوك اليابان، ولولا بطلان الآراء القديمة ما تقدم نوع الإنسان، لأنه إذا كانت الكواكب السبعة هي التي وقف عليها علوم البشر، وحاموا حولها، وجعلوا النظام الإلهي الشمسي قاصراً عليها حتى تصل إلى القمر الذي من تحته عالمنا الأرضي، فما كان يتسنى للناس أن يظفروا السيارات الجديدة مثل «أورانوس ونبتون»، كما أوضحناه في قصة إبراهيم الخليل عليه السلام في سورة «الأنعام».

فلما قال الملأ من قوم فرعون ذلك، ﴿قَالَ﴾ فرعون ﴿سَتَجِدُنِي أَمَّا تَمُوتُ﴾ صغارا كما كانوا يقتلهم قبل ولادة موسى ﴿وَتَسْتَخْفِي بِأُتْرَاقٍ﴾ نتركه أحياء لنستخدمهم وذلك لنقلل عدد بني إسرائيل الذين يفتخرون بهم موسى ﴿وَأَنَا قَوُّهُمْ قَهْرًا﴾ وهم مقهورون تحت أيدينا ﴿قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْمِعُوا بِلِلَّهِ وَأَطِيعُوا﴾ لما سمعوا قول فرعون وتضجروا منه، وذلك ليسكن قلوبهم ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَذَلِكُمْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ هذا وعد لهم بالنصر، وأنهم سينجون

من قبضة المصريين والأرض للجنس لا للعهد، والأفنيو إسرائيل لم يملكوا القطر المصري ﴿قَالُوا﴾ أي بنو إسرائيل ﴿أَوَدَيْتَا مِنْ قَبْلِ أَنْ نَأْتِيَا﴾ بالرسالة يقتل الأبناء ﴿وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَا﴾ بإعادته ﴿قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَذُّكُمْ وَيَسْتَخِفَّكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي جنس الأرض وهي هنا فلسطين، وهذا وعد صريح بعد التلويح بزيادة في الثبوت لزيادة الشكوى وتكرارها ﴿فَيَنْظُرَ حَتِّفَ تَعْمَلُونَ﴾ فيرى ما تعملون من شكر وكفر وطاعة وعصيان، فيجازيكم على مقتضى أعمالكم، وحقيقته قد فعل بهم ذلك لأنهم لما خرجوا إلى فلسطين كانت لهم حكومة جمهورية، ثم حكومة ملكية، ثم طغوا في الأرض فأدلهم الله على يد بختنصر، ففرقهم في جهات أصبهان، ثم رجموا وعصوا أيام عيسى عليه السلام، فأجلاهم الروم الجلوة الكبرى قبل انتهاء القرن الأول المسيحي، ولم يرجعوا إلى الآن. نعم في هذه الأيام أرجعهم الإنجليز في الحرب الكبرى، ولكن لا ندري ماذا يصنع الله بهم بعد الآن. هذا معنى قوله تعالى: ﴿فَيَنْظُرَ حَتِّفَ تَعْمَلُونَ﴾ فليس مجرد النصر كافياً، كما أنه ليس مجرد الانتساب إلى الإسلام كافياً، فالمدار على الأعمال.

الآيات التي أنزلت على موسى عليه السلام

اعلم أن قصة موسى في التوراة ذكرت في سفر الخروج، وذكر في أوائله أن بني إسرائيل بعد موت يوسف تعبرت حالهم عند الملوك الذين جاؤوا من بعد، فقالوا: (إن بني إسرائيل قوم أجنبي عنا، وإذا حدثت حرب ينضمون إلى أعدائنا ويحاربوننا، ويعمدون في الأرض، فسحروهم وأذلّوهم وجعلوا عليهم رؤساء من المصريين ليسخروهم، فبنوا لهم مدينتين، وهما: «مخازن فيثوم ورعسيس»، وكانت أهم أعمالهم في الطين والتراب وعمل الزراعة، فهم يصنعون اللبن للبناء، ويزرعون الحقل، وكان ما كان من قتل الأطفال ولحماة موسى من القتل وهو طفل، وكيف كبر موسى ونصر الإسرائيلي على القبطي، ثم فرّ وتوجه إلى شعيب وتزوج ابنته مديين، وكل هذا سيأتي في سورة «القصاص»، والتوراة قد أطالت القول فيه، ثم رجع بامرأته، فأوحى الله إليه لما رأى النار في شجرة العليق وأمره بأن يحاطب فرعون فامتثل أمر الله. ولما رجع إلى مصر أظهر آية العصا وآية اليد لبني إسرائيل فأمنوا. ثم توجه إلى فرعون ومعه أخوه هارون بامر الله، فقالا لفرعون، وهذا نص التوراة:

«هكذا يقول الرب إله إسرائيل أطلق شعبي ليعبدوني في البرية. فقال: من هو الرب حتى أسمع لقوله فأطلق إسرائيل لا أعرف الرب وإسرائيل لا أطلقه. ثم زاد الكروب والضغط على بني إسرائيل بحيث كانوا يؤمرون بجمع التبن لأجل صرب اللبن فضلاً عن عدد اللبن المطلوب منهم المفروض على كل منهم».

يقول في التوراة: (إن موسى حينما دخل على فرعون كان ابن ثمانين سنة، وهارون كان ابن ثلاث وثمانين سنة، وأمره الله أن يلقي العصا أمام فرعون، فصارت ثعباناً، ويقول: إن السحرة انصريين رموا عصيتهم فصارت ثعابين، فابتلعت عصا موسى عصيتهم، والذي رماها هو هارون بامر موسى. ثم لما لم يمتثل فرعون ولم يرسل بني إسرائيل أمر الله موسى أن يقول لفرعون: «ها أنا ذا أضرب العصا التي في يدي على الماء الذي في النهر فتحول دماً، ويموت السمك الذي في النهر فيجاف المصريون أن يشربوا ماء من النهر الخ».

ولم يمثل فرعون بعد ذلك ، ولم يطلق بني إسرائيل ، فضرب هارون العصا بأمر موسى على الأنهار والسواقي الخ ، فصعدت الضفادع وغطت أرض مصر ، وفي كل مرة يستغيث فرعون ويقول : أرسلهم معك ، ثم بعد زوال المصيبة بدعاء موسى وهارون يخدر عليهما ، ثم كان ضرب العصا أيضاً ، فعمّ البعوض بلاد مصر ، ثم الديدان ، ثم موت المواشي ، ثم الدمار ، ثم نزول البرد من السماء على هيئة مطر فتموت الهائم التي في الحقول ، والبركات تلتهم في وسط البرد ، ثم كان الجراد ، ثم كان ظلام دامس .

فإذن الآيات المذكورة في التوراة اليد والعصا والدم والضفادع والبعوض والذباب وموت المواشي والدمامل والبرد والجراد والظلام الدامس ، وقد جاء في هذه الآيات العصا والدم وقد تقدمتا ، وقد ذكر غيرها من أسفة فقال : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالنَّيْرِ ﴾ بالجذب لقلة الماء ، والسنة غلبت على عام القحط ، لكثرة ما يذكر عنه ويؤرخ به ، ثم اشتق منها قليل : أسنت القوم ، إذا قحطوا ﴿ وَتَقْصِرُ مِنْ أَشْقَرَاتٍ ﴾ بكثرة العاهات والآفات ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ لكي يتنبهوا على أن ذلك بشؤم كفرهم فترق قلوبهم بالشدائد فيفزعوا إلى الله ويرغبوا فيما عنده ﴿ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ آلُحَسَنَةُ ﴾ كالحصب والسعة ﴿ قَالُوا لَنَا غَدِيَّةٌ ﴾ لأجلنا ونحن مستحقوها ﴿ وَإِنْ تُصِيبْتُمْ سَيِّئَةً ﴾ جذب وبلاء ﴿ بِمَقْضِرٍّ أَمْؤُسَى وَمَرْمَعَةٍ ﴾ يتشاءموا بهم ويقولوا ما حل بنا هذا البلاء إلا بشؤمهم وهذا من قساوة القلب ، فإن المصائب إنما نحل بالأس لتروق القلوب ، فأما هؤلاء فإن قلوبهم اشتدت صلابتها ، فهم كالطين يتماسك ويتصلب بإيقاد النار عليه بخلاف الماء وأنواع السوائل ، فإن النار تلطئها ، فالناس إذن قسمان : قسم تهذه المصائب فهو كالمواد المستعدة للذوبان ، وقسم تقسي قلبه فهو كأنواع الأحجار والطين وما أشبه ذلك ، ومنهم من يحتج إلى نار شديدة فتذهبه كالحديد والحاس ، ثم قال تعالى : ﴿ أَلَمْ نَكُنْ نَنْهَاهُمْ ﴾ سبب خبرهم وشرهم ﴿ عِندَ اللَّهِ ﴾ في حكمه ومشيبته ، والله هو الذي يقدر ما يصيبهم من الحسنة والسيئة ﴿ لَوْلَا كُنْ مِنْ عِندِ اللَّهِ ﴾ [الماء : ٧٨] ، ﴿ وَلَنْ كُنْ أَشْقَرُهُمْ لَا يَخْلَفُونَ ﴾ ذلك ﴿ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا مِمَّا تَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ يعني أيما شيء تأتينا به ، وبين «مهما» المفسرة بما ذكر بقوله : من آية لتسحر بها أعيننا ونشبه علينا ﴿ فَمَا تَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ والضمير في «به» وفي «بها» لـ «مهما» ، ولكنه مذكر أولاً باعتبار لفظ «مهما» ، ومؤنث ثانياً لما بيث بلفظ «آية» ، و«مهما» في محل نصب بفعل يفسره «تأتينا» ، أو في محل رفع بالابتداء ، ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الْغُلَّ وَالْجُنُودَ ﴾ ما طاف بهم وغشى أماكنهم من مطر وسيل ، وقيل الموتان أو الطاعون ، وهذا القول الأخير قريب مما جاء في التوراة ﴿ وَالتَّجْرَادَ وَالتَّغْلَ وَالْبَرَاغِيثَ ﴾ قبل هي البراغيث ﴿ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ ﴾ وقد تقدم أكثر ذلك نقلاً عن التوراة ﴿ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِنِّي أَجَلُ هُمْ بِلُغْوَةٍ ﴾ إلى حد من الرمان وهم بالعمى لا محالة كما قدرناه عندما في علما القديم ﴿ وَإِذَا هُمْ يَكْفُرُونَ ﴾ أي فلما كشفنا عنهم العذاب فاجروا بنكث العهد ونقض الميثاق ، ولقد تقدم ذلك في عبارة التوراة ، فقد كانوا كلما عاهدوا موسى أن يدعوا الله برفع العذاب ، وبعد ذلك يأذنون له بأخذ بني إسرائيل فدعوا الله ويستجاب الدعاء ، يكفون ، ثم يأمره الله بآية أخرى ، وهكذا في كل مرة يعاهدونه ثم ينقضون الميثاق بعد ذهاب العذاب عنهم ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مِنْهُمْ ﴾ والانتقام ضد الإيعام كما أن العقاب ضد الثواب ﴿ فَأَعْرَضَهُمْ فِي آيَةِ ﴾ هو البحر وهو معظم الماء

﴿بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ أي كان إعرافهم بسبب تكذيبهم بالآيات ﴿وَأَوْرَثَ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ﴾ وهم بنو إسرائيل كان يستضعفهم فرعون وقومه بالقتل والاستخدام ﴿مَشْرِقِي الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا﴾ أي مشارق الأرض والمغربية ومعاريها، وهي بيت المقدس وما يليه من الشرق والغرب، وهذا هو الذي تم فعلاً في التاريخ، وأما ذكر مصر في هذا الموضوع فهي خرافة دخلت في كتب التفسير، وهي كاذبة بأميرين: التاريخ، وهو معلوم، والقرآن، فإن الأرض التي بارك الله فيها في القرآن لا تطلق إلا على الأرض المقدسة.

ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَزَ بِعَبْدِهِ لَيْلًا نَارَ الْمُشْجَدِ الْأَخْرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ﴾ [الإسراء: ١] فافهم. ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْخُسْيَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ وهي قوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَفْعَلُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَهْلًا وَنَجْعَلَهُمُ الْتَوَكِّلِينَ﴾ [النقص: ٥-٦]. لها هي ذه تمت كلمة الله الحسنى لهم بأن ملكهم أرض بيت المقدس ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ بسبب صبرهم على الشدائد ﴿وَذَمَرْنَا﴾ وخرَّبْنَا ﴿مَا كُنَّا نَبْنَعُ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ﴾ من المباني العظيمة وبعض الأهرامات والعمارات ﴿وَمَا كُنَّا نَقْرُبُ شَوْتَ﴾ أي ما كانوا يسقفون من ذلك النيبال، أو ما كانوا يبنون من البيوت والقصور. وهذا تمام قصة فرعون وقومه. وهذا لطائف:

اللطيفة الأولى

قد علمت أيها الذكي أن هذا القصص جاء تذكراً لنا، وآيات موسى من الخراد والقمل والعصا واليد مضت في الأيام العابرة والعصور الدائرة، وبنو إسرائيل الأولون قد ماتوا، ونحن الآن في عصر لا نهتم فيه إلا بما ينفعنا، لأن الله يقول: ﴿وَذَكَرْتُ لِلْحَاقِيقِ﴾ [الأعراف: ٢]، فأما الذكرى لنا فاعلم أن الدر والالام والبلايا إذا صلبها الله على قوم، فإنه لا يريد إلا إيقاظهم ورفيقهم، وهؤلاء لقوم إما أن يكونوا كالطين كما قدمنا، فيردادوا صلابة فيتحققوا النار، كاللبن المصنوع من الماء والطين والطين، إذا ضربته الشمس صلب فيوصع في التور فيرداد صلابة، وإما أن يكون كالثلج أو كالزبد، فإذا سلطت النار عليها لانت شكيمتهم وسلبت طبيعتهم، وانقادوا خاشعين حاضعين، كالماء ينزل إلى الأنهار فيجري، وكالسمن من الزبد.

ونقد فعل الله ذلك مع المسلمين في مشارق الأرض ومعاريها، وأنزل عليهم ظلم الأمم التي حولهم مرة بعد أخرى على وفاق ما فعل الله في مصر على يد موسى وهارون عليهما السلام، وأحرب أمة الأندلس هؤلاء أبناء العرب إخواننا، أصابتهم مصائب متكررة من المرجحة في قرون عدة، فلم يرددوا إلا حياً للشهوات، وقرباً من الظلم، وبعداً عن العدل، واحتلاف كلمة وبعد مودة وعذاباً واصباً ما له من دافع، فمزقوهم شر ممزق، وأسكنوهم اللحد حامدين، وورثوا أرضهم وديارهم وهم مطرودون. انتهت اللطيفة الأولى.

اللطيفة الثانية

إن بني إسرائيل لما صبروا نجاهم الله وأسكنهم في بيت المقدس، وهكذا تتم كلمة الله الحسنى على كل أمة صبرت وجاهدت، ألا ترى أن دولة بولونيا قد مزقت بين ثلاث دول من أوروبا، أي بين روسيا

والمآيا والنساء، فبقي أباؤها حافطين ذكرى بلادهم وهم صابرون، حتى إذا جاءت الحرب الكبرى استقلت بلادهم وحفظوا كياناتهم، فإذا تمت كلمة الله الحسنى على بني إسرائيل بما صبروا، فهي تتم على كل أمة صبرت ويقال لها: ﴿وَأَوْزَنَّا آلَقُومَ الدِّهْنِ﴾ كانوا يُسْتَصْعَفُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا ﴿فَإِذَا لَمْ تَكُنْ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ الَّذِي لَبَّى إِسْرَائِيلَ فِيهِ الْأَرْضُ الَّتِي أُبْتِهَمَ اللَّهُ مِنْهَا. وهكذا اليونان والبلغار والسرب والحبش الأسود وأمم كثيرة جاهدت وصبرت فأخذت استقلالها وأصبحت أمة لا سلطان لأحد عليها، وانظر إلى دولة الترك ودولة الأفغان ودولة الفرس المسلمين كيف نبذوا الأجانب في هذه الأيام، وأخرجوهم من الديار بما صبروا وهم قاثرون. وانظر إلى الأمم التي حكمتها دولة القياصرة أزماناً وأزماناً، وجعلوهم في حكم دولة واحدة وهي «روسيا» كيف استقلت بما صبرت، هذا هو الوعد الذي وعده الله للأمم، وهذا الوعد صادق على جميع الأمم، فلم يذكر ذلك في القرآن لأجل سواد عيون بني إسرائيل، وإنما هو لأهل المشارق والمغرب، فالصابرون هم الذين يتألون الاستقلال، لهذا أنزل القرآن. انتهت اللطيفة الثانية.

اللطيفة الثالثة: قوله تعالى:

﴿وَدَمَّرْنَا مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ﴾ الخ

اعلم أن مدائن بلادنا المصرية كانت كثيرة، وقد شاهدت بعيني رأسي المدينة التي هي قريبة من قريتنا، وهي قرب الزقازيق وتسمى «تل بطة»، واسمها قديماً «بوسطيس» باسم معبودهم وهو «بست»، وهي البطة، وقد وجدت محنطة هناك، فكنت أرى في حدائق سني بساتين مرتفعاً ارتفاعاً شاهقاً جداً يعلو على كل بناء مشيد قديم العهد أو حديثه، وكأنها مدينة بيت فوق مدينة، وهذه الأبنية عبارة من آكام، وقد يكشف الناس عما تحتها، فيظهر بعض الجدران الذي عاش نحو أربعة آلاف سنة وكم وجدوا فيها من كوز، وهذه المدينة بما حولها ربما بلغت أربعة آلاف فدان. أما الآن فقد انقضت تلك الآكام ولم يبق إلا أطلال دارسة قليلة جداً تحافظ عليها الحكومة. وكم في البلاد من مدن مثل هذه أو خلقها الله فوجدناها مخربة لا يدري إلا الله كيف كان خرابها. وقد سألت أستاذي في علم التاريخ «إسماعيل بك رافت»، فقال: خربت برلرلة كبرى بدليل ما شوهد في معبد من معابد تلك المدينة أن الأعمدة مائلة، والله أعلم بفيه.

وهذا هو قوله تعالى: ﴿وَدَمَّرْنَا مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ﴾، ثم بذلك الحال بعد قرون، وبذلك الدين المصري القديم بالدين المسيحي والإسلامي. هذا معنى قوله تعالى: ﴿وَدَمَّرْنَا مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ﴾ الخ أيضاً. انتهت اللطيفة الثالثة.

اللطيفة الرابعة

اعلم أن تدمير ما صنعه فرعون وقومه لم يكن إلا في قرون متطاولة، وذلك لأسباب عمرانية وأخلاقية ودينية، وأهم ما أزال ملك المصريين القلاء خرافاتهم الدينية كما يشير لها القرآن، إذ كانوا في القرون الأولى قوماً عارفين بجلال الله وجماله ومن غرامهم به بنوا في الأرض معابد عجيبة باقية لأن، ونصبوا هياكل قد شاهدنا آثارها في جهات منف وأهرام الجيزة وغيرها. ثم لما طال عليهم الأمد قست قلوبهم بحكم السنن الإلهية في الأرض، واستدراج الأمم بما جبلوا عليه من النثر والإغراق في

الدين، حتى يصبح الدين الخديد كأنه ليس من الأصل في شيء، مثلاً كانوا يقدسون الطيور لأن العلماء أمرهم بحفظها لتأكل الديدان فعبدوا بعضها بعد التقديس، فتديسها بأمر الدين، وعبادتها إفراط، كذلك البقر مقدس لمنفعته فعبدوه. ولقد شاهدت مدافن العجول التي كانوا يعبدونها في جهات «سقارة»، فوجدت هناك نحو ٢٤ مدفاً قد سرقت منها تلك العجول، وتلك المدافن لا تزال باقية، وهي أحواض ررق حجرية كبيرة، يرورها الناس للتفرج عليها، ولم تكشف إلا قريباً وهكذا توسع القوم في الأمور الجسمية وعبادتها، حتى عبد قوم جهة أسوان «الغنم» وآخرون «السمك»، ولا تزال ترى في المدافن سمكاً صبروه، وغنماً من الذهب، تستخرج للآن، ويتفس فيها المتفسون من الفرنجة.

هذه أمة بعد أن كان نظرها إلى الكواكب والشمس، وأنها من نور الله، وكانوا صابئين، أصبحت أنظروا متجهة إلى العوالم الأرضية، ففسدت النفوس وخرت العقول فاطفروا ماذا جرى لما حضر الفرس بجيوشهم وعلى رأسهم الملك الفارسي، قاتلوا جنود المصريين، وقد عرف الفارسيون ضعف عقول المصريين وعقائدهم، فأحضروا القبط المعبودة عندهم المقدسة في دينهم، فأوقعوها بين الصنفين، فتخرج المصريون من ضربهم خيفة على القبط التي هي آلهة في الأرض، فأوغل الفارسيون فيهم قتلاً وأسراً، ومن ذلك الحين سقط مجد مصر وهوت إلى أسفل سافلين. فانظر كيف كان الدين سبب الهلاك بهذا خربت مصر، ولهذا قال الله: ﴿وَدَرْنَا مَا كَانَتْ يَصْنَعُ قِرْعُونَ وَقَوْمُهُ وَمَا حَقَّاقُوا بِفِرْعَوْنَ﴾. انتهت اللطيفة الرابعة.

اللطيفة الخامسة

كما أن المصريين تدلوا في الدين ونزلوا في العقل، هكذا كثير من الأمم الإسلامية تفرقوا شيعاً بمثل الطريقة التي تفرق بها المصريون سواء بسواء، وانحطت دولهم بسبب التفرق الديني، ألم تر كيف ذلت النفوس وصنرت العقول، وأصبح كل فريق من أرباب الطرق يحتص بأهل طريقته، ولا يعتقد الفضل إلا فيهم، ثم يقوم آخرون وهم يتعالون في شيوخهم، ولا يرالون يقدسونهم حتى يخيل لمن يراهم أنهم على دين غير دين الإسلام، وهذا هو التغالي في الدين.

ولقد علمت أن شيخاً عالماً أزهرياً قد اتبعه عشرات الألوف في مصر وفي مدنها وفي قرأها، وذلك في زماننا الحاضر، وقد تمسك بأمور مثل أن «العذبة» التي تنزل من العمامة فرق بين المسلم والكافر، وتمسك بأن بعض البدع تورث الكفر حتى اعتمد أتباعه أن المسلمين جميعاً كفار وهم المؤمنون.

وهكذا قام آخر ما معاشر المصريين واستباح لنفسه أن يذكر أتباعه اسمه مائة ألف مرة في اليوم فكما يقولون: الله، يقولون: فلان. وهكذا أمة الإسلام أصبحت اليوم فرقة ذاق بعضها بأس بعض. وكما رأيت أن «قنيز» الملك الفارسي غلب المصريين بأمر ديني، هكذا ترى أهل أوروبا صبحكوا على عقول المسلمين واقتطعوا منهم طوائف لغلوهم في أمور دينهم أو تفریطهم

إن المسلمين ظنوا أن الدين هو ما في كتب الفقه وحده، ولو أنهم عرفوا أن القرآن أوسع ألف مرة من الفقه، ودرسوا ما فيه، وانتبهوا لأمثال ما نذكر الآن، لكانوا أقرب إلى التعاون ولكن القرآن من أيام الأئمة الأربعة رضي الله عنهم تركه الناس استغناء عنه بالفقه، وأفهمهم العلماء أن خلاصة

القرآن الفقه، وما عدا ذلك فإنما هو بركة يتبرك به الناس لا غير، فبهذا أصبح المسلمون شيعاً، وظنوا أن فروع الفقه هي الدين، والحق أنها سياج الدين وحارس الدين لا نفس الدين أما نفس الدين فهو عجائب هذا القرآن كالتي نذكرها الآن، لتخريب فهم مقاصده ومراميها إلى الأذهان، لتهديب العقول ورفع منزلة النفوس وتدميث الأخلاق وتوسيع المدارك.

وسيقوم بها قوم أعلى مقاماً وأرفع دعوى في العلم وأطول في العلم بأعاً ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [النور ٤٦]. واعلم أنه لا سبيل لرفي المسلمين إلا بأمر واحد، وهو تعميم العلم، ونشر العلوم الطبيعية والرياضية، والتأمل في عجائب السماوات والأرض مع التحلي بالدين، فإنهم بذلك تنفق مشاربهم وتقوم قائلتهم. فالعلوم وتعليمها هي الدواء، وما عدا ذلك فهو هراء وهواء. انتهت اللطيفة الخامسة.

اللطيفة السادسة

إن هذه القصة تخص بلاد بني وأهلها المصريين، فتحزن وقومنا سكان وادي النيل وقد ورثنا أرضهم، ورأينا آثارهم، وبلادنا كانت مراتع الأجانب منذ أيام «قبيل» للآن، ولم نقدر أن نتخلص منهم إلى الآن منذ ألفي سنة فأكثر. ولكن في هذه السنة حين تأليف هذا الكتاب قد نال قومي حكماً ذاتياً، وبنا مجلس نواب ومجلس شيوخ، عسى الله أن يتم أمرنا ونعوز بالاستقلال، ويرجع الفلك إلى دورته الأولى، والله هو الولي الحميد. انتهى الكلام على قصص فرعون وقومه، ولطائف ذلك السنة. ثم أخذ سبحانه يبين عقول بني إسرائيل، وما هو مقدار تطورهم وفهمهم بعد أن نجوا من أرض مصر، فإن شأن الإنسان إذا مسته البأساء أن يتضرع، حتى إذا نجا من الهلاك طغى، فأما فرعون وقومه فقد تقدم القول فيهم، وهذا القول خاص ببني إسرائيل، وفيه ذكر:

- (١) طلبهم عبادة الأصنام ورد موسى عليهم، وكيف سفه أحلامهم.
- (٢) وذكر وعد الله لموسى بالمناجاة وإعطاء التوراة، وكان ذلك بعد إتمام (٤٠) ليلة.
- (٣) وذكر استخلاف موسى لهارون وذكر بعض وصايا التوراة.
- (٤) وذكر اتحاد قوم موسى عملاً من الحلبي، كما اتخذ المصريون العجل «ابيس» معبوداً.
- (٥) وذكر رجوع موسى لهارون وقومه واعتذار هارون له.
- (٦) وذكر اختياره السبعين رجلاً من قومه ليتوجهوا معه.
- (٧) وذكر الاستطراد بمدح الأمة المحمدية التي بشر بها التوراة والإنجيل.
- (٨) ونداء الناس جميعاً أن نبينا صلى الله عليه وسلم رسولهم.
- (٩) وقصتهم في السبت والحكم عليهم بتغريقهم في الأرض شذر مذر. فهذه تسع مباحث

واليك بيانها

المبحث الأول

قال تعالى: ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ﴾ فصاموا يوم عاشوراء شكراً لله تعالى ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِمُ الْغَمَّ﴾ يقيمون ويوظفون ﴿عَلَى أَحْسَنِ نَهْجٍ﴾ ثنائيل بقر. يقال: إنهم كانوا نازلين بالركة، أي: ساحل البحر ﴿فَالْوَأ بِمُوسَى أَنَجَلَ لَنَا إِنبَآ كَمَا لَهُمْ ءِلَهَةٌ﴾ لأن الله لا تراه وهذه براهها فعبدها

لتقربنا إلى الله زلفى ﴿ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴾ وكيف تطلبون ذلك بعد ما عرفتم كفر المصريين لعبادتهم الأصنام والتماثيل ﴿ إِنَّ قَوْلَآءِ مَتَّبِعْ مَا هُمْ فِيهِ ﴾ أي مكسر مهدم ، فالله يهدم دينهم الذي هم عليه ، فالديانات النابعة للصورة متقلبة كغلب الصور لا ثبات لها ﴿ وَتَنْظُرُ ﴾ مضمحل ﴿ مَا كَانُوا يَعْتَبُونَ ﴾ من عبادتها ، وإن قصدوا التغرب بها إلى الله تعالى ﴿ قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْجَعَكُمْ إِلَهًا ﴾ أطلب لكم معبوداً ﴿ وَهُوَ قَضَىٰ لَكُمْ فِي الْحَمَلَةِ حَالَهُ ﴾ ومن شأن الإنسان ألا يحمد الله إلا على الصفات الخاصة بنفسه ولا امتياز الذي له على غيره وهذا شأن أكثر الناس لجهالتهم ، وإلا فالله عبد التحقيق يشكر على النعم العامة والخاصة ، بل العامة أولى ، فهنا ذكر لهم أنه فصلهم على العالمين ، ثم أردفه بنجاتهم إذ قال : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ مِنْ عَالٍٰٓ قَرَعُونَ بِسُوءِ مِيثَاقِهِمْ سُوءَ الْعَذَابِ ﴾ أي واذكروا صنيعه معكم في هذا الوقت حال كونهم يسومونكم الخ ، ثم أبدل منه قوله : ﴿ يُخِيلُونَ أَسَاءَ صُحُفِهِمْ وَيَسْتَفْخِمُونَ بِسَاءِ صُحُفِهِمْ فِي ذُلِّهِمْ ﴾ أي وفي الإنجاء أو العذاب ﴿ تِلْكَ مِنْ رِزْقِكُمْ عَظِيمَةٌ ﴾ نعمة أو محنة عظيمة . انتهى المبحث الأول .

المبحث الثاني

إنما ذكر الله هذه المباحث التي تتعلق بجهل بني إسرائيل ، ليثبت قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما يصيبه من قومه ، فليس نصره في غروة أحد وبئر وأمثالهما مما تقدم ذكره في سورة « آل عمران » بدافع ما سيفعله المنافقون من الكذب والافتراء على دين الإسلام ، كما فعل بنو إسرائيل ، وليبين للمسلمين كيف كانت الأمم جاهلة فيحترسون من جهلهم . ولما أبان جهلهم ذكر بعد ذلك ما أعم الله به على موسى إذ علمه التوراة وناجاه ، وهذا جزاء المحسنين ، فإنه نفع قومه وأخرجهم من الضل ، فأخذوا يرتدّون ، والله يجزي المحسنين فيزيدهم من فضله ، فإذا جهل قوم موسى فإن الله قريبه إليه واصطفاه وأنزل عليه التوراة ، فإن جزاء العبد عند ربه لا عهد الناس .

هذا ما يفيد هذا المقام ، فلبصير الإنسان على ما يصيبه من الناس ، فذلك مقول لروحه كما قويت نفس موسى حينما آده قومه بعد إيداء فرعون وقومه . ثم قال تعالى : ﴿ وَرَغَدْنَا مَوْسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ﴾ ذا القعدة ﴿ وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ ﴾ من ذي الحجة . ذلك أن موسى عليه السلام وعده بني إسرائيل إذا أهلك عدوهم فرعون أن يأتيهم بكتاب من عند الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون ، فلما هلك فرعون سأل موسى ربه أن ينزل عليه الكتاب الذي وعده ، فأمره أن يصوم ثلاثين يوماً ، ويعمل ما يتغرب به إلى الله ، ثم كلمه وأعطاه الألواح في العشر التي زادها قلها قال : ﴿ وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ ﴾ وهو تفصيل ما أجمل في سورة « البقرة » في قوله : ﴿ وَإِذْ وَاعَدْنَا مَوْسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ [الآية ٥١] ، ثم قال تعالى : ﴿ فَتَمَّ بِمِثْقِ رِبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ بالعا أربعين ليلة . انتهى المبحث الثاني .

المبحث الثالث

﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلَقِي لِي قَوْمِي ﴾ كن خليفتي فيهم ﴿ وَأُضْبِح ﴾ ما يجب أن يصلح من أمورهم ، أو كن مصلحاً ﴿ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُتَعَبِدِينَ ﴾ ولا تطع سبيل من دعاك إلى الفساد ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ بِبَيْتِنَا ﴾ أي لوقتنا الذي وقناه ، و«اللام» للاختصاص ، أي اختص مبيته لميقاتنا بمدين ﴿ وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ ﴾ من غير وسط كما يكلم الملائكة ، وكلام الله ليس بكلام الناس ، فليس

بأني من جهة خاصة فلا جهة له خاصة، فلما سمع كلامه الذي ليس بحرف ولا صوت اشتاق إلى رؤيته وغلب الشوق عليه هنالك ﴿قَالَ رَبِّ ارْبِنِي أَنْظِرْ إِلَيْكَ﴾ ذاتك بأن تمكسي من رؤيتك، أو تتجلي لي فانظر إليك وأراك ﴿قَالَ لَنْ تَرِنِي﴾ بعين فانية، بل بعين باقية ﴿وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَلِّ لَنْ أَسْتَفِرَّ مَحْفَانَهُ﴾ بقي على حاله ﴿فَسَوْفَ تَرِنِي فَلَمَّا تَجَلَّى رُؤُؤُهُ لِلْجَلِّ﴾ ظهر له عظمته وتصدي له اقتداره وأمره، ويقال: أعطى الله له حياة وعلماً ورؤية حتى رأى الله، فلما رأى الجبل رؤيه ﴿جَعَلَهُ دَسَكًا﴾ مذكوكاً مفتتاً، والدك والدق أخوان. وفي قراءة: «دكاه» أي مستوية بالارض إلا أكمة فيها، وناقة دكاه: لا سام لها ﴿وَحَزَنَ مُوسَى صَنِيعًا﴾ حال، أي: سقط معشياً عليه ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ﴾ تعظيماً لما رأى ﴿سُبْحَنَكَ تَبَّتْ إِلَيْكَ﴾ من الجراءة والإقدام على السؤال من غير إذن ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي أنا أول من آمن بأنك لا ترى في الدنيا، لأن النفوس البشرية مهما صفت فعلاتها بالدنيا تمنعها من رؤية ذاتك العلية، وإذا كانت الكهرباء والمغناطيس والجاذبية والقوى الخفية في المادة لا يقدر أن تراها في الدنيا، لشدة لطافتها وغلظ أجسامنا التي سكنت فيها أرواحنا، بل إن مادة الأثير وما فيها من الذرات لم يرها أحد في الدنيا، ولم نعرفها إلا بالبرهان، فليس من المعقول أن نراك في الدنيا، بل إن أرواحنا إذا تجردت من المادة لا قدرة لها أن تراك ما دامت أقرب إلى أحوال المادة وعلائقها، إذ لا مناسبة بينها وبين جمالك. اللهم إلا إذا ارتقت أرواحنا وخلصت ولطمت وخلعت جميع العلائق المادية بعد دهور ودهور، فحينئذ يمكن أن نشاهد ذاتك لقرب الأرواح من التجرد عن المادة، وتكون تلك الرؤية بعد معرفة جميع العوالم، والوقوف على عجائب صنعك، إذ يتجلى التوصل للطف إلا بعد اختراق الحجب الكثيفة كلها، ومعرفة أسرارها، حتى يزداد قرباً، ويزداد التقرب يزداد الشوق، إلى أن يصل إلى الكمال، وقد عرف أسرار كل موجود، وإذن يصل إلى المقام الأعلى عند سكرة المنتهى ويرى ربه جل وعلا بما لا نعلم من الأحوال الخفية عن الناس.

ثم قال تعالى: ﴿قَالَ يٰمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ﴾ اخترتك ﴿عَنِ النَّاسِ﴾ الموجودين في زمانك وهارون كان تحت أمر موسى ﴿يَرْسُلْنِي﴾ هي أسفار التوراة ﴿وَيُكَلِّمُنِي﴾ ويتكلمني إياك ﴿فَسَدَّدَ مَا مَنَنْتُكَ﴾ أعطيتك من الرسالة ﴿وَحَزَنَ مِنَ الشُّكْرِ﴾ على النعمة، ولا شكر على النعمة إلا بصرفها فيما خلقت له، بأن تبلغ الرسالة مجداً في ذلك ﴿وَمَخَّيْنَا لَهُ فِي الْأَنْوَاجِ مِنْ سُلَيْمٍ﴾ مما يحتاجون إليه من أمر الدين ﴿مُرْعَظَةً وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ أي ونبيياً لكل شيء من الأمر والنهي والحلال والحرام، وقوله: «موعظة» بدل «من كل شيء» أي كتبنا كل شيء من المواعظ وتفصيل الأحكام ﴿فَنَحْنُ بِقُوَّةٍ﴾ أي فقلنا لموسى إذ كسا له في الأنواح كل شيء: خدما بجد واجتهاد، أو خدما بقوة قلب وصحة عزمه ونية صادقة ﴿وَأَمَرَ قَوْمَكَ بِأَخْذِهَا بِأَخْسَرِهَا﴾ بأحسن ما فيها كالصبر والعفو بالنسبة إلى الانتصار والاقتصاص على طريقة التدب والحث على الانفصال ﴿سَأُؤَيِّدُكُمْ دَارَ الْفَافِقِينَ﴾ كما نزل عاد وثمود ومن نحا نحوهم من الأمم النائدة كقوم «معين» الذين كشفوا حديثاً، وكـ «وبار» التي قال فيها الشاعر:

ومر دهر على وبار فهلكت جهرة وبار

وإنما أريكم دارهم لتعتبروا بهم وتتحاموا أعمالهم فلا تقعوا فيما وقعوا فيه من الهلاك والدمار والبوار.

لطيفة في كلام الله مع سيدنا موسى فوق الجبل

في هذا المقام جاء في التوراة في سفر الخروج أن بني إسرائيل ارتحلوا إلى برية سيناء وتزلوا مقابل الجبل ، وأما موسى فصعد إلى الله ، فاداه الرب من الجبل وأخذ يأمره بما ملخص بعصه ما يأتي :
 «إني غيبتكم من المصريين وجئت بكم إلي ، وإذا حملتكم وصاياي وعملت بها كتم أمة مقدسة»
 فبلغ موسى هذه الكلمات إلى شيوخ الشعب ، فأجاب جميع الشعب ، ثم قال له الله : «إني سأتي إليك في غمام السحاب» . ثم أوصاه أن يتهأ الشعب بالنظافة وغسل الثياب ، ولا يقربوا النساء إلى اليوم الثالث ، وفي ذلك اليوم صارت رعود وبروق وسحاب على الجبل ، وصوت بوق شديد جداً ، فارتعد كل الشعب ، وكان جبل «سيناء» كله يدخن من أجل أن الرب نزل عليه بالنار ، وصعد دخانه كدخان الأتون ، وارتجف كل الجبل ارتجافاً شديداً جداً ، وموسى يتكلم والله يجيبه . ولم يؤذن بصعود الجبل إلا لموسى وهارون ، وأما بقية الشعب فهم تحت الجبل .

ومن كلام الله له ما معناه وملخصه ما يأتي :

- (١) لا تعبد إلهاً غيري ، ولا تصنع لك تمثالاً منحوتاً ولا صورة مما في السماء وما في الأرض .
 - (٢) لا تنطق باسم الرب إلهك باطلاً .
 - (٣) اذكر يوم السبت وقدمه . اعمل مئة أيام واسترح السابع لا تصنع فيه عملاً ما ، لا أنت ولا ابنك ولا ابنتك ولا عبدك ولا أمتك ولا بهيمتك وكل من هو داخل أبوابك .
 - (٤) أكرم أباك وأمالك لتطول أيامك على الأرض .
 - (٥) لا تقتل . (٦) لا تزني . (٧) لا تسرق .
 - (٨) لا تشهد على قريبك شهادة زور . (٩) لا تشته بيت قريبك .
 - (١٠) لا تشته امرأة قريبك ولا عبده ولا أخته ولا ثوره ولا حمارة ولا شيئاً مما لقريبك .
- وكان الشعب من بعيد يرتعد من الرعود والبروق وصوت البوق وما رأوا من دخان الجبل ، فالشعب كان واقفاً من بعيد ، وأما موسى فاقترب من الضباب حيث كان الله .
- وقد ذكر في هذا المقام أن العبد إذا كان إسرائيلياً لا يخدم إلا ست سيناء ، وفي السنة السابعة يصير حراً .

ومن الأحكام ما يأتي :

- (١) من ضرب إنساناً فمات يقتل قتلاً .
- (٢) من ضرب أباه أو أمه يقتل قتلاً .
- (٣) من شتم أباه أو أمه يقتل قتلاً .
- (٤) وإذا نطح ثور رجلاً أو امرأة فمات يرجم الثور ولا يؤكل لحمه . فأما صاحب الثور فإنه يقتل إذا كان ثوره مطاحاً من قبل ، وقد أشهد على صاحبه ولم يضبطه ، فإن لم يكن ذلك فهو بريء ، وإذا وضعت عليه فدية فليدفع كل ما يوضع عليه .
- (٥) وإذا نطح ثور إنسان ثور صاحبه فمات يبيعان الثور الحي ويقسمان ثمنه ، والميت أيضاً يقسمانه النخ .

(٦) إذا سرق إنسان ثوراً أو شاة فذبحه أو باعه يعوّض عن الثور بخمسة ثيران، وعن الشاة بأربعة من الغنم.

(٧) إن وجد السارق وهو ينتقب فضرب ومات فليس له دم.

(٨) لا تصطهد العرب ولا تضايقه لأنكم كنتم غرباء في أرض مصر.

(٩) لا تنس إلى أرملة ولا إلى يتيم، إن أسأت إليه فإني إن صرخ إليّ أسمع صراخه.

(١٠) إن أقرضت فضة لشعبي الفقير "الذي عندك فلا تكن له كالمرابي لا تضعوا عليه ربا".

اهـ. المقصود.

أقول: هاتنا قد أسمعناك بعض وصايا التوراة وأحكامها مما سمعه موسى عليه السلام وهو على الجبل، لتطلع على الأخلاق التي لا تنافي أخلاق ديننا وسائر الديانات، وعلى الأحكام الشرعية التي تختلف عن أحكامنا الشرعية المحمدية بعض الاختلاف، باعتبار اختلاف الزمان والمكان والأمم. ثم إن هذه الأحكام والوصايا وأمثالها في التوراة وفي الإنجيل وفي القرآن لا يعقلها ولا يقوم بها إلا القلوب المتواضعة النقية. أما أرباب الكبرياء والعظمة فإنهم يأتفون أن يحضروا الحق، فإذا كان الكبر حجاب بين المرء وبين الحقائق العلمية. وعلى ذلك يعيش المتكبر ويموت وهو غافل عما بين يديه من العلوم والمعارف، ويكتفي بما يعلمه ولا يزيد علمه لكبريائه الذي حال بينه وبين ما لديه من العجائب الحكيمة العلمية والعملية والسموية والأرضية، ولذلك أعقبه بقوله تعالى ﴿سَأَصْرَفُ عَنْ يَمِينِي﴾ المصونة في الآفاق وفي الأنفس ﴿أَلَيْسَ تَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ فلا يتمكرون في السماوات والأرض، ولا يسمعون كلام الأنبياء ومواعظهم كالقرآن والتوراة ﴿إِنْ يَرَوْا كَلْعًا فَلَهُ﴾ مزلّة أو معجزة ﴿لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾ لعنادهم، ولذلك لا يتبعهم الأنبياء في أول بعثهم إلا الصمماء والفقراء ﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّبِعُوهُ سَبِيلًا﴾ لاستيلاء الكبرياء عليهم كما تقدم في أول السورة من كبرياء إبليس الذي جعل أساساً لهذه المعاصي ﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّبِعُوهُ سَبِيلًا ذَلِكُمْ﴾ الصرف ﴿بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بسبب تكذيبهم للآيات ﴿وَنَفَخْنَا فِيهَا مِن غَابَرَةٍ حَبِيرٍ﴾ أي وعدم تدبرهم للآيات فلا اتعاط لهم بها ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ﴾ أي ولقائهم الدار الآخرة أو ما وعد الله في الدار الآخرة ﴿حَبِطَتْ أَعْيُنُهُمْ﴾ لا ينتفعون بها ﴿فَلْ يَخْشَوْا رَبَّهُمْ﴾ أي إلا أجزاء أعمالهم. انتهى المبحث الثالث.

المبحث الرابع والخامس

اعلم أنه جاء في التوراة أن الرب قال لموسى: اصعد إليّ إلى الجبل وكن هناك فأعطيك لوحى الحجارة والشرعة والوصية التي كتبها لتعليمهم، فقام موسى ويشوع خادمه، وصعد موسى إلى جبل الله وأما الشيوخ السعون فقال لهم: اجلسوا لنا هاهنا حتى نرجع إليكم، وهاهو ذا هارون وحمور معكم، فمن كان صاحب دعوى فليقدم إليهما، فصعد موسى الجبل، فغطى السحاب الجبل وحلّ مجد الرب على جبل سيناء، وغطاه السحاب ستة أيام. وفي اليوم السابع دعى موسى من وسط السحاب - إلى أن قال: وكان موسى في الجبل أربعين يوماً وأربعين ليلة. وهنّ أعطاه أوامر أهمها ما يخص صنع التابوت المقدس الذي يجعل من خشب السنط، وطوله وعرضه، وهناك ذكر ابخور

وأبواب لربة كالذهب والفضة وما أشبه ذلك . وكيف يصنع المائدة من السنتط ، وكيف تعشى بالذهب ويكون عليها إكليل من الذهب ، وكيف تصنع المنارة من ذهب نقي ، وكيف يصنع المذبح . وقد أطل الكلام في هذا المقام في التوراة بتفصيل عجيب ويان أوفى . ثم قال : « ولما رأى الشعب أن موسى أبطل في النزول من الجبل ، اجتمع الشعب على هارون وقالوا له : قم اصنع لنا آلهة تسير أمامنا ، لأن هذا موسى الرجل الذي أصعدنا من أرض مصر لا نعلم ماذا أصابه . فقال هارون : انزعوا أقراط الذهب التي في آذان سائكم وبنيتكم وبناتكم واتوني بها . » ثم أفاد أن هارون عليه السلام هو الذي صنع العجل من ذلك الذهب ، وبنى هارون مذبحاً أمامه ، وقال : غداً عيد للرب .

يقول مؤلف الكتاب

تبارك الله ، إنه لولا أن القرآن نزل لأيقن الناس أن هارون وهو نبي قد صنع العجل إتي لأعجب من الأمم السابقة كيف كانوا ييحمون لأنفسهم أن يعيروا الحقائق . وكيف يقال : إن هارون كمر بالله وصنع عجلاً . إن القرآن قد أتى بالحقائق الناصعة ، وسيأتي نص الآيات ، وأن الذي صنع العجل هو السامري . فتعجب من تلك الأمم ومن تغييرهم الكتب المقدسة . فترى النصارى يرصون أن عيسى (له) ، واليهود يقولون إنه كذاب . وترى اليهود يعتقدون أن هارون صنع العجل من الذهب ، والقرآن أتى بالحقائق ونزه الأنبياء عليهم السلام .

وفي ذلك الوقت أخبر الله موسى أن قومه راعوا من الحق ، وأفهمه كل ما حصل ، فرجع موسى إلى قومه فأبصر العجل والرقص ، فغضب موسى وطرح اللوحين من يديه وكسرهما في أسفل الجبل ، ثم أحرق العجل وطحنه ودرأه على وجه الماء ، ولام هارون كما في الآيات الآتية . وأمر جميع بني لاوي فقتلوا من الشعب ثلاثة آلاف كما تقدم في «القرة» . ثم صعد إلى الجبل وطلب المغفرة من الله كما في الآيات الآتية أيضاً ، لأنه قال : «والآن إن غمرت خطيتهم وإلا فامحني من كتابك الذي كتبت» ، فاستجاب الله دعاءه ووعدهم أن يملكوا الأرض التي وعدهم بها ، ويرسل لهم ملكاً ، ولا يكون هو في وسطهم لأنهم شعب صلب الرقة . وهنا ذكر كيف قال الله : لا تقدر أن ترى وجهي لأن الإنسان لا يراني ويعيش . ثم قال : فتظروني ، وأما وجهي فلا يرى ، ثم أمره أن يمتح لوحين بدل المكسورين ففعل ، وقال الرب لموسى : اكتب لنفسك هذه الكلمات لأنني بحسب هذه الكلمات قطعت عهداً معك ومع بني إسرائيل ، وكان هناك عند الرب أربعين يوماً وأربعين ليلة لم يأكل خبثاً ولم يشرب ماء . فكتب على اللوحين كلمات العهد ، الكلمات العشر . وهنا في سفر الخروج وصايا كثيرة جداً ، وكذلك في السفر الذي بعده وهو المعنوي «اللاويين» بما يستغرق عشرات الأوراق .

واعلم أن هذه أهم النصائح في التوراة ، وإذ ذكرت لك ملخص ما في التوراة في هذا المقام ، مع تحريف بعضه عن الحقائق العلمية ، وعصمة الأنبياء ، فاسمع الآية ، قال تعالى ﴿ وَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِثْلَهُ مِنْ بَعْدِ ذَهَابِهِ لِلْمِيقَاتِ ﴾ ﴿ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِمْحَلًا جَسَدًا ﴾ من الذهب خالياً من الروح ، ونصبه على البديل ﴿ لَّهُ حَوَارٌ ﴾ صوت البقر . يقال : إن السامري لما صاغ العجل ألقى في فمه من تراب أثر فرس جبريل ، فصار حياً . وقيل : صاغه بنوع من الحيل ، فتدخل الريح جوفه وتصور ، كما نراه الآن في السيارات «الأتوموبيلات» . واعلم أن الناس في العصور السابقة في الإسلام قد توصلوا لما هو أبعد من

ذلك إضلالاً، فيأتون بعجل مذبوح مطبوخ ويوضع على المائدة، ويحصبون «صفدة» ويصنعونها في داخل فم الثور، فيكون لها نقيق وهو يشبه صوت البقر، وكم من حيل يعملها الناس ليفتسوا الناس بذلك، فلا مانع أن يفعل السامري أمثال ذلك.

ثم قال تعالى: ﴿أَنْتَ بَرَزْنَا أَنَّهُ لَا يُعَذِّبُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾، فكيف يتخذونه إلهاً وإله يرشد عباده، ثم كرره للذم فقال: ﴿اتَّخَذُوا إِلَهًا﴾ ﴿وَعَكَاتُوا ظُلُمَاتٍ﴾ واضعين الأشياء في غير مواضعها ﴿وَلَمَّا سُلِطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ أي ولما اشتد نفهمهم، وأصله: أن من اشتد ندمه بعض على يديه غماً، فتصير يده مستقوفاً فيها لأن فاء وقع فيها وسقط، وقوله: «في أيديهم» مسند إليه، ﴿وَرَأَوْا﴾ وعلموا ﴿أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا﴾ باتخاذ العجل ﴿فَبِئْسَ لَمَّا بَرَزْنَا رُتَبًا﴾ بإتزال التوراة ﴿وَنَعْمَ لَنَا﴾ بالتجاوز عن الخطيئة ﴿لَشَطْرُكُمْ مِنَ الْخَيْرِ﴾ ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَيْفًا﴾ شديد الغضب، وقبل: حزيناً، ﴿قَالَ بَشَرًا خَلَقْتُمُونِي مِنْ بُغْيٍ﴾ فعلمتم بعدي حيث عبدتم العجل، و«ما» نكرة موصوفة تفسر المستكن في «بش» والمخصوص بالذم محذوف، تقديره: بش خلافة خلفتموبها من بعد اطلاقي إلى الجبل خلافتكم ﴿أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾ أي أجهلتم وعد ربكم الذي وعده من الأربعين، وقد رتم موتي وغيرتم بعدي كما غيرت الأمم بعد أنبيائها، ﴿وَأَتَى الْأَنْوَاعَ﴾ طرحها من شدة الغضب وفرط الضجر حمية للدين، ﴿وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِي﴾ بشعر رأسه ﴿بَشْرَةً إِلَهِيَّةً﴾ توهماً بأنه قصّر في كفهم، وكان عليه السلام حمولاً لينا، ولذلك كان أحب إلى بني إسرائيل، ﴿قَالَ أَتَى أُمُّ﴾ ذكر الأم ليرفق عليه، وكأنا من أب وأم ﴿إِنْ أَتَقَوْمَ اتَّظَعْتُمُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونِي﴾ وقاربوا فتكّي ﴿فَلَا تُخَيِّبُنِي الْأَعْدَاءُ﴾ فلا تفعل بي ما يشمتون بي لأجله ﴿وَلَا تُخَيِّبُنِي سَخِ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ معدوداً في عدادهم بالمواخلة ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي﴾ بما صنعت بأخي ﴿وَلِأَخِي﴾ إن فرط في كفهم، وإنما صمته إلى نفسه في الاستغفار ليرضيه وليدفع السمات عنه، قال: ﴿وَأَذِجْتَ فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ فأنت أرحم منا بنا، وأرحم من أمهات الطير وسائر الحيوان بأولادها، فرحمشها كلها مشتقة من رحمتك ومستمدة منها.

ثم قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَوَاءً لَّهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ وقد حصل ذلك بالقتل المذكور فيما تقدم ﴿وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وهو خروجهم من ديارهم ﴿وَسَعْدُكَ لَكَ تَجَرِي الْمُغْفِرِينَ﴾ على الله، ولا مرة أعظم من فريشهم، وهي قولهم: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِنَّهُ مُوسَى﴾ [طه، ٨٨]، ﴿وَالَّذِينَ غَبِلُوا الْأَشْيَاءَ﴾ من الكفر والمعاصي ﴿ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا﴾ من بعد السيئات ﴿وَعَامُوا﴾ واشتغلوا بالإيمان وما هو مقتضى من الأعمال الصالحة ﴿إِنْ رَأَيْتَ مِنْ بَعْدِهَا﴾ من بعد التوبة ﴿تَغْفِرُ رَحِيمَةً﴾ وإن عظم الذنب ولو كان عبادة العجل، أو كثر كدثوب بني إسرائيل ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ﴾ باعتذار هارون وبشوتهم، وفي الكلام مبالغة من حيث جعل الغضب كأنه كان معرباً له، فسكت عن الإغراء ﴿أَخَذَ الْأَنْوَاعَ﴾ التي ألغاه، أو التي أحضرها بأمر الرب على ما تقدم، إن صبح ما في التوراة الحاضرة وأيضاً فيها أنهما لوحان، فيكون الجمع لما فوق الواحد، وإن لم يصب ما في النسخة الموجودة فالجمع هنا على حاله ﴿وَبِئْسَ تَصَنَّفُهَا﴾ وفيما نسخ فيها، أي: كتب ﴿هُدًى﴾ بيان للحق ﴿وَرَحْمَةً﴾ إرشاد إلى الصلاح والخير ﴿لِلَّذِينَ هُمْ لِزَمَتِهِمْ يَرْجُونَ﴾ أي للذين هم يرهبون معاصي الله لربهم.

لطيفة

جاء في التوراة ما ملخصه في هذا المقام أنه لما نزل موسى من جبل سيناء ولوح الشهادة في يده لم يعلم أن جلد وجهه صار يلمع ، فخافوا أن يقتربوا إليه ، فدعاهم موسى ، فرجع إليه هارون وجميع الرؤساء في الجماعة ، فكلّمهم موسى ، وبعد ذلك اقترب جميع بني إسرائيل ، فوصاهم بكل ما تكلم به الرب معه في جبل سيناء . ولما فرغ موسى من الكلام معهم ، جعل على وجهه برقعاً ، وكان موسى عند دخوله أمام الرب ليتكلم معه ينزع البرقع حتى يخرج ، ثم يخرج ويتكلم بني إسرائيل بما يوصى به ، فإذا رأى بنو إسرائيل وجه موسى وأن جلده يلمع ، كان موسى يرد البرقع على وجهه حتى يدخل ليتكلم معه . وربما نقتت لك هذا لتعلم نوع أقوال التوراة في هذا المقام ، حتى لا يفوتك أهم ما فيه . انتهى المبحث الرابع والخامس .

المبحث السادس

قال تعالى : ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا رِئَاسَةً ﴾ أي : من قومه ، والمراد بالمليقات : المليقات الذي كلمه فيه ربه ، وقد تقدم هذا المعنى مقولاً عن التوراة الحالية ، وبه قال بعض المفسرين . وقال آخرون : إن هؤلاء السبعين حضروا للاعتذار من عبادة العجل ﴿ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ ﴾ إذ دنوا من العجل ودخل موسى بهم الفخام وخروا سجداً ، فسموا الله يكلم موسى ، بأمره وينهاه ، ثم انكشف العماء فأقبلوا إليه ، وقالوا : ﴿ نَرُؤُكَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ [البقرة : ٥٥] ف ﴿ أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ ﴾ يعني الصاعقة ﴿ قَالَ رَبِّ نُرْضِكَ أَهْلَكَهُمْ مِرَّ قَتْلٍ وَرَيْئٍ ﴾ عني هلاكهم وهلاكك قل أن يرى ما يرى ﴿ أَتُهْبِكُنَا بِتَفْعَلْ لَشُعْنَاءَ مِنَّا ﴾ من العناد والتجاسر على طلب الرزية ، أو بعبادتهم لعجل ، وهؤلاء السبعون قد اختيروا للاعتذار كما هو رأي المفسرين ، فنشيتهم هيبة قلقوا منها ووجفوا ﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ ﴾ ابتلاؤك حين أسمعتهم كلامك حتى طمعوا في الرزية ، أو أوجدت في العجل خواراً فزاعوا به ﴿ تَصِلُ بِهِمْ مَن نَّشَاءُ ﴾ ضلاله بالتجاوز عن حده ﴿ وَتَهْدِي مَن نَّشَاءُ ﴾ هداية فيقوى به إيمانه ﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَتُحِبُّ الْقَائِمَ بِأَمْرِنَا ﴾ فاعفّر لنا بمغفرة ما قارفنا ﴿ وَآزَحَمْتَ وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴾ تغفر السيئة وتبدلها بالحسنة ﴿ وَآخِثْنَا فِي حَتِيئَةِ الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ حسن معيشة وتوفيق طاعة ﴿ وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ الجنة ﴿ إِنَّمَا هَدَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ نبأ إليك ، وهاد يهود : إذا تاب ورجع ، والهود : جمع هاند ، وهو : التائب . هذا هو الدعاء الذي دعا موسى به الله ، فكانه يقول : يا رب ، كيف تعمم القمة والعاصون أقل من المنضوب عليهم ، وكيف تؤاخذنا بالعتة وإنما هي من عملك ، فأنت المصل وأنت الهادي ، وأيضاً أنت متولي أمورنا ، ثم رتب على هذه الثلاثة طلب المعفرة ليخلصوا من الذنب ثم الرحمة ثم أن يجعل عيشهم سعيداً في الدنيا والآخرة لأننا تننا إليك

فأجاب الله على هذا السؤال ، ﴿ قَالَ ﴾ سبحانه وتعالى : إني وإن كانت الغنة من خلقي ، والهدى من عندي ، فلي الحجة البالغة ﴿ عَذَابِي لَمْ يَصِبْ بِهِمْ مِّنْ أَشَاءُ ﴾ إصابته ، وهل أشاء إلا ما كان حكمة وعدلاً ، فأسلط عذاب الفقر على من اتكل على عمل غيره ، وعذاب الهم واضطراب القلب والحزن على من جعل جمع المال كل همه ، وعذاب المرض على من ترك أعضائه وجسمه ، فلم يشغلها بالحركات لتنشط وتقوى ، وأسلط عذاب الجوع على من ترك الغذاء حتى يأكل ، وأسلط عذاب الشبق

ولدع الشهوات على قوي المزاج، حتى يقترون بمن تلذ له ولداء، وسلطت الندم والألم على من لم يخلص في عمله، بأن قصد بعمله رضا الأزواج أو الولد أو السلطان أو الجيران أو نحو ذلك، ولم يكن موجهاً قصده إلى الله تعالى، فإن العالم السفلي أكثر أهله جاهلون يكذبون الأنبياء ويؤذون العلماء، ويثيرون للمحسنين، ويعق الولد أبيه، فإذا كانت الوجهة شخصية ندم العلماء والمحسنون على ما عملوا من خير لمن جحد به، فلا سعادة لأحد إلا بالإخلاص في عمله، وتكون وجهته الاقتداء بمالك الملك امتثالاً لأمره أنه يفعل رحمة وإحساناً، لا رياء ولا طلباً للمكافأة، وأسلط حزن الجهل على من ترك العلم كسلاً وخمولاً، وبالجحمة أسلط العذاب على من لم تكمل جميع قواء الجسمية والعقلية، فليكمل جسمه بأنواع الرياضيات ليقوى، وعقله بالعلوم، ونفسه بالتهذيب، وأهله بالإكرام، وأمه بالنصيحة، وأهل دينه بنشر العلم، وهكذا، فمن نقص شيئاً من ذلك عذبه عذاباً أرقى نفسه به، إن العذاب هو الشريعة الصامته، شريعة عادلة هي سوط أنزلته في الأرض، أسوق به الناس إلى السعادة، ولو أنني لم أشأ العذاب للناس وهم مقرطون لما تواء في بعض يوم، فالآلام نعمة جليلة ترقى النفوس.

إن هذه الشريعة التي حتمتها في الطبيعة تعاقب على الصغيرة والكبيرة، وعلى العمى والخطأ والفعل، لأنها لا تغفل طريقة عين، وليس هذا ظلماً لأنها ناطقة بلسان فصيح. لا تغفلوا أيها الناس، وتعلموا لعلوم وتغفلوا وعلى ذلك تكون الرحمة قسمين قسم هو اللذات، وقسم هو الألم، كما يؤلم الأب ابنه، والأستاذ تلميذه، والطبيب مريضه بشرب المر، وما أشبه ذلك. وأنا لم أفعل في خلقي أقل من الطبيب ولا المعلم ولا الأستاذ، بل إن عملي أهدى إحكاماً، وأعظم شأنًا، فإذن الآلام من أجل النعم، وهذا قوله تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾، لأنه بعد هذا البيان أصبح الألم نعمة، فأين العذاب إذن، ولا عذاب إلا حيث الألم، ولا ألم إلا حيث المنفعة وتهذيب النفس أو نحو ذلك، وإذا وسعت الرحمة كل شيء، فلم يبق من اعتراض بعد، وإذا قال موسى: ﴿إِنْ مِنْ إِلَّا يَشْتَكِ تَهْلِيلُهَا مِنْ نَفَاةٍ﴾ الخ.

يقول الله هنا: فتنه ليستيقظ، ولا أزال أفتته وأعذبه حتى يشقظ، فهذه الفتن كدفعات الجوع ومن ذا يقول: إن ألم الجوع نعمة؟

ومن ذا يقول: إن ألم العضو المريض الذي ينادي بلسان فصيح: «كامل ما نقص مني»؟
ومن ذا يقول: إن هذا غضب وأين الرضا؟ إن الألم من الجوع والعطش والمرض والشيق والحقد والحسد تنطق بلسان فصيح أن: كل الغذاء، واشرب الماء، وداو العضو، وتزوج من تلذ لك، ونظف قلبك من العلل، لأن نار الحقد ستحرقك وعذاب الحسد سيهلكك وما أشبه ذلك

إن الناس في عذاب وهم لا يشعرون، وفي ألم وهم لا يصرون، فمتى عرفوا ألم النفوس كما عرفوا ألم الأجساد، أقلموا عن تلك الذنوب وتغذوا بالمعارف، وتركوا الحقد والنخل والحسد وأمثالها، فيصبحون سعداء ويصبحون في نعيم مقيم، لا يمنع الناس من فهم ما ذكرناه إلا جهلهم وكبريائهم ﴿وَلَنْ يَكُنْ لَكُنْ أَنْفَسٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [التعل: ٢٨]

ولما كان هذا المقام من الدقة بمكان بحيث لا يعقله إلا الحكماء، ولا يدركه إلا لكبراء، ولا ينال حده إلا أولو الألباب، شرع يذكر الأمم التي تدرسه وتعرفه حق معرفته وهو ما يأتي:

المبحث السابع

قال تعالى: ﴿ فَسَاءَ مَثَلُهَا ﴾ فسأئبتها في الآخرة ﴿ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ﴾ الكفر والمعاصي ﴿ وَتُؤْتُونَ لِرُحْمَوهُمْ ﴾ وخصها بالذكر لأنها أشق ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴾ فلا يكفرون بشيء منها، ثم أبدل من «الذين يتقون» قوله: ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ ﴾ الذي لا يكتب ولا يقرأ، فأكمل علمه مع عدم القراءة، وهذه معجزة من معجزاته. ثم وصفه فقال: ﴿ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوحًا بِعِدَّتِهِ فِي التَّوْرَةِ وَإِلَّا يَجِدِينَ بِأَمْرِهِمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَجَلَّ لَهُ الْقَلْبُ يَنْبَغِي ﴾ مما حرم عليهم كالشحوم ﴿ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ ﴾ كالدم ولحم الخنزير والربا والرشوة ﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ ﴾ وهو الثقل الذي يباصر صاحبه، أي: يحبسهم عن الحراك لثقله. والمراد التكاليف الصعبة، كقتل النفس في توبتهم، وكبعض الأحكام الشاقة التي تقدم ذكرها نقلاً عن التوراة، ثم قال: ﴿ وَالْأَعْمَلُ النَّبِيُّ كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾ هي الأحكام الشاقة المضافة الذكر ﴿ فَأَلْذِينَ عَمِلُوا بِهَا ﴾ بمحمد صلى الله عليه وسلم ﴿ وَغَزَرُوهُ ﴾ وعظموه، أو سمعوه من العدو حتى لا يقوى عليه عدو، وأصل العز: المع، ومنه: التمير، لأنه منع عن معاودة القبيح ﴿ وَتَنْصَرُوهُ وَيَتَّبِعُوا الْوَرْدَ الَّذِي أُوتِيَ فَقَدْ ﴾ أي: القرآن، و«مع» متعلق بـ «اتبعوا»، أي: واتبعوا القرآن المنزل مع اتباع النبي صلى الله عليه وسلم والعمل بسنته ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ يعني هم الناجون الفائزون بالهداية والنعيم.

لطيفة

اعلم أن هذه الآية لا مجال للشك فيها أن ما ترمي إليه إنما هو فيما يبدو للقارئ أن من اتبع نبيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جاء وصفه في التوراة والإنجيل فإنه ناج، ومن كفر به من نصارى واليهود مع ثبوت وصفه في كتابيهما المقدسين فإنه داخل النار، لأنه جعد حقيقة لمجرد شهوات الدنيوية والعناد والحسد وحب الرياسة أو التقليد الأعمى، والمتأمل يجد فيها معنى أدق، وهو أن معارضة موسى عليه السلام تدور على كل لسان في كل جناس، ولا تزال جميع الديانات وعلوم الفلسفة تذكر هذا السؤال: لم يعذب الله، وأين رحمته؟ ولم أمراض وأجوع وأدخل جهنم؟ ولم هذه كتبها. فأجاب الله إن عذابه لحكمة، وإنما قلنا لحكمة كما تقدم، لأنه قال: ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ ﴾، وعلى ذلك يكون العذاب داخلًا في الرحمة وقت تعذيبه، لأن التعذيب ثمرته الإنذار والتذكير، ومن ظنَّ التذكير عذاباً فما أجهله، ومن ظنَّ الوعظ جعياً فما أضنه.

إن أكثر الناس غافلون، والنوع الإنساني لا يفرق بين النعمة والنعمة فهو طمأن، وما دام الناس لا يعلمون أن الآلام مذكرات عذوها شفاء، ومتى عذوها شفاء لم يعتبروا بها ولم يتداركوا ما فرط منهم، فيكونون أشبه بالأطفال يكون والطيب يداويهم، ولا يعلمون أن هذا لمصلحتهم، فهم يكونون دائماً في عذاب.

ولما عدم الله أن الأمة التي سترتقي في المعارف والعلوم إنما هي الأمة الإسلامية، فهؤلاء هم الذين سيعرفون حقائق الأشياء، ويدركون سر الرحمة، ولذلك كتبها لهم، وكيف تكتب الرحمة لمن لا يعقلها، أو تساق الهدية لمن لا يتقبلها؟ فلا يزال الناس في عذاب حتى يدركوا الحقائق، ومتى أدركوها زال عنهم النصب والعذاب الواجب، ولا سبيل للعلم في الآخرة إلا بعد التفكير في الدنيا.

ولما كانت أمة الإسلام لم يمض عليها من الزمن غير ألف وثلاثمائة سنة، وكانت أمة اليهود محصورة العدد، لأنهم يكرهون اتساع دينهم لأنه دين قوم محصوصين، وأمة النصارى قد نبذت تعاليم كتابها وفكت بأهل الأرض، خطر بنفسي أنه سيأتي في هذه الأمة أناس معكرون حكماء لم يسمح بهم الدهر، وهؤلاء يدركون حقائق العالم الذي نحن فيه، فيعلمون الرحمة ونتائج الآلام وما أشبه ذلك؛ فيسلون الرحمة تامة في الآخرة ككثير من سلفنا الكرام الذين أفيضت عليهم المعارف وأدركوا الحقائق، والله عاقبة الأمور.

لم خلق الإنسان وهو في آلام وذنوب وظلمات وما فائدته من الوجود؟

وبما يناسب هذا المقام ما دار من الحديث بيني وبين بعض الفضلاء من معشني وزارة المعارف العمومية المصرية، وهذه صورتها:

جلست وطائفة من العلماء والسادة الأدباء بمن لهم قدم في العلم راسخة، وشهرة في العضل ذائعة، من رجالات وزارة المعارف، وأخذنا نتجاذب أطراف الحديث من قديم وحديث، فقال أوسطهم مقاماً، وأصحهم كلاماً، وأوسعهم جاهاً: حدثني رعاك الله حديث هذه الدنيا والحياة فيها وما شأنها وكيف ضل أهلها وفجر أعاضمها؟ ولم نر من هذا الإنسان المتمددين بعد من الدهور وكر المعصور والارتقاء المشهور إلا أخلاق الذئاب وحرص الكلاب وتهافت الدباب، ولو أنك سرت في أمريكا وأوروبا واطلعت على أسرار الأسرات لرأيت أمراً ﴿إِذَا تَعَادَى لُسُوتٌ بَطْطَرْنَ يَتَأْتَيْنِ الْأَرْضَ وَالْجِبَالَ نَذَالاً﴾ [مريم: ٨٩-٩٠] من خيانة إلى جاية إلى سعاية إلى سرقة إلى عداوة إلى عار وشنار وهم مستطار، فلا الزوج بمخلص لزوجته، ولا الزوجة بصادقة لزوجها، ولا الأسرة بصالحة لشأنها، بل كل لكل حاسد وعليه حاقه، فلو فتش ما في القلوب ﴿وَحَصَلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾ [العنكبوت: ١٠] لم يجالس الأخ أخاه، ولا الابن أباه، ولا الزوج حماء؛ فأين الإنسانية المنشودة وهذه آثارها المنكودة؟ في عجباً، لم خلق الإنسان، ولم علم البيان، ولم يقرأ التوراة والإنجيل والقرآن؟ فلما فرغ من فصيح بيانه وعجيب كلامه أصفى الجمع إلى ما سألفيه من الجواب، فقلت: بالقرآن أجيب. قال: كلا، فنحن به عالمون. فقلت: إذن بالبرهان. قال: نعم. قلت: البرهان قسماً: يقيني وإقناعي، أما يقيني فأنت تعلمه، كدلائل الهندسة والحساب والجبر، وهذه ترجع في أواخر الأمر إلى القضايا الأولية المستخرجة من المشاهدات الحسية. قال: نعم. قلت: ولكن عقول أهل الأرض وفلاسفتهم لا طاقة لها، ولا تقدر أن تعلم هذه العلوم بالبراهين العقلية المستمدة من المعلومات الحسية، لأن الأمر أعظم وأوسع من هذه الأرض ومن فيها. قال: إذن تكون الأدلة إقناعية؟ قلت: نعم. قال: فمن أين نستمدّها؟ قلت: من مدارسكم المصرية، أفليس منكم المدرسون والمعتشون؟ قالوا: بلى. قلت: أفليست ترون المدارس متفاوتة الدرجات؟ قالوا: بلى. قلت: هكذا الإنسان يرتقي درجات في آلاف السنين ومئات الآلاف، بل فيما لا يتأخر من الزمان ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ﴾ [الانشقاق: ١٩٠] وهو في كل درجة يستمد بما قبلها، ويستعد لما بعدها، وكل فكرة يعجدها أو سيئة يجترحها أو حسنة يفعلها تكون له أو عليه، ولا تزيله، كما نرى التلميذ في المدارس يركب طبقاً فيها عن طبق، فما للباس لا يفقهون. قال: أتستدل بالقرآن، ونحن اليوم في مقام الإقناع بالبرهان؟ قلت: كلا، وإنما هو اقتباس واستئناس لا برهان وقياس.

فأجاب قائلاً: أجبته على غير السؤال، ولعمري لشتان بين المدارس العصرية وسؤالنا على الحياة الإنسانية، فأين الثريا وأين الثرى؟ قلت: إن الناس اليوم على هذه الأرض أشبه بالصبيان في مدرسة «روضة الأطفال». فاستغرقوا ضاحكين ورفعوا أصواتهم ساخرين، وقالوا: أتتخذنا هزواً؟ قلت: أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين. وهم صاخبون مازحون متغامزون، فقال قائل منهم: سلوه عن كنه جوابه، ولا تسرعوا باللائمة على مقاله. فقال الذي سألتني: أوضح ما تقول. فقلت: على شريطة ألا يقاطعي في الحديث أحد حتى أتم البرهان. قالوا: قبلنا شريطتك فأتم مقالتك. فقلت: أحدثكم حديث النبات وحديث الحيوان وحديث الكواكب، ففيها البيان فقالوا: نعم. فقلت:

(١) النبات ينتابه الحر والبرد والمطر والصقيع والثلج، ليكون له نتائج ظاهرة ومساقم باهرة من الكلال للحيوان والحب للإنسان.

(٢) والحيوان يتابه ما ينتاب النبات من الحوادث المذكورة، ثم يزيد عليه الآلام النفسية والحوادث الجسمية، ويعطي الحواس الخمس المعلومة، وهي تختلف اختلافاً كبيراً؛ فبينما نرى الدود في لب الثمار وجوف الحيوان لا يزال إلا حاسة اللمس، إذ الدود الذي يدب على العود يعطي حاستين: اللمس والذوق، وبعض الحيوان في قاع البحر يزيد عليهما حاسة الشم، ثم الحلمة العمياء تزيد السمع لأنها تعيش في جوف حالك الإرهاب، ثم تكون الحيوانات المعلومة ذوات الحواس الخمس، ثم الإنسان الذي يستنتج المعلومات الأولية، ويقرأ العلوم المشهورة والمعارف المفيدة.

(٣) الكواكب: أما الكواكب فأتت ترى أن أرضنا التي نحن عليها لا هي في العبر ولا في النغير ولو أنا وأرناها بأخواتها الصغيرات من السيارات حول الشمس لازدراها المشتري والمريخ، ولنبتذاها ظهرياً «أورانوس ونبتون»، وفوق ذلك أنها بالنسبة للشمس كرة صغيرة ضئيلة، والشمس وما حولها إذا سبى إلى كواكب أخرى كانت ككرة في الفضاء بالنسبة لقصر شامخ، أو قطرة من ينوع ماء، كما كشعه العلم الحديث، وسارت به الركبان، وعرفه علماء هذا الزمان.

ولو أن الشمس باظرت الفرقدين أو فاخرت السماكين، لقالا لها بفصيح البيان وساطع البرهان ما قاله جرير:

ففض الطرف إليك من ثمير فلا كعباً بلغت ولا كلاها

وفي الأمثال: «أطرق كرا إن العامة في القرى»، «رأيتك في الكن لا في الضح»

هذه هي المقدمات التي أوردتها لإيضاح المقام في قوله: إن الإنسان على هذه الأرض كالنلاميذ في مدرسة «روضة الأطفال» إذن قال من سألتني: فماذا ينشئ على هذه المقدمات؟ قلت: أستمع تعلمون أن التلميذ في مدرسة «روضة الأطفال» يدخلها وهو ابن خمس سنين؟ قالوا: بلى. قلت: أليست أخلاقه شيطانية؟ قالوا: بلى. قلت: وأعماله صيائية وآراءه هزلية، والأهوان والأساتذة به فرحون، فإن نطق بالحروف الهجائية مدحوه، أو بالأعداد الحسابية كافؤوه، وهم يرونه طول النهار يقاتل الصبيان ويضارب الإخوان، ولم تر أحداً يش من أعماله المستقبلة، ولا من أن هؤلاء الصبيان هم بعد ذلك الوزراء والعلماء والملوك والحكماء. قالوا: بلى. قلت: فإذا رأيت هذا الإنسان طفلي ويعي وتعدى حده لم يقدر حقوق الفضل والمنن، وخان إخوانه ظلماً ومشامة، وعدت الدول القوية على

الضعفاء، وأمسى كل لكل عدواً مينا، وعم الحسد والكبرياء والخبث وسوء الطوية والحرص والتكد والهم والغم ﴿ثُمَّ رَدَدْتُهُ أَشَقَلَ مَلِيحِينَ﴾ [التين ٥]، فلتعلموا أنه اليوم في مدرسة «روضة الأطفال».

الحيوان والإنسان

فإذا اختلف الإنسان في قدرته الحسية، وتعالى أنواع النور والقمرود، وارتقت عن جماهير الدود التي تدب على العود في عدد الحواس، واشتد اختلاف الناس في معقولاتهم ودرجات فهمهم، فكانوا أوسع نطاقاً من درجات الحيوان في المحسوس، أفلا تقول إذن: إن هذا الإنسان على هذه الأرض الضئيلة المسكينة التابعة لشمسنا الصغيرة أشبه بالدود على العود الذي يدب على النيات، ولم يملك من الحواس إلا اثنتين: اللمسة والفاثقة، وأن هذه الأرض التي هو عليها لا يستعد سكانها لأكثر مما يعممون، ويكون هم الأطفال والأرض روضتهم ومدرستهم، فإن صغر علمهم فهذا استعدادهم، وإن شكمت أخلاقهم وقبعت طباعهم فلذلك خلقهم لأنهم أطفال لا يزالون في أول درجات الآمال، وربما كانت آلافاً مؤلفة، كما نرى درجات الحيوان في الإدراك، وكذلك الإنسان ﴿وَمَا أَرْبَيْتُمْ مِنْ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسر: ٨٥]، وستألون كل علم على طول الأرملة والدهور المستقبلية ﴿تَعُزُّ كَيْفَ قَطُتًا يَتَغَضُّهُمْ عَنْ بَعْضِ الْأَجْرَةِ أَكْثَرُ ذَرَجَاتٍ وَأَكْثَرُ تَفْصِيلًا﴾ [الإسر: ٢١]، ولئن راعكم ما ترون من جهله الظاهر وخلق البائر ورأيه الفاتر، فلتقس عقله بمقياس الكوكب الذي هو عليه، ولتنظر كيف يسوغ أن يكون الإنسان أعلى العالمين، وقد رأيا أرضه لا نبة بينها وبين الكواكب الصغرى فضلاً عن الكبريات، أفلا تقول على سبيل القياس التمثيلي: إن العقول تتفاوت في درجاتها نفوت الكواكب في أقدارها، والحيوانات في إدراكها، وإنه الآن في أول سلم الارتقاء، فربما ارتقى في عوالم طبقاً عن طبق فوق ما عرفناه.

ولقد كان الإنسان يظن أنه سيد العالمين حينما كانت الأرض مركز العوالم، فأما الآن فقد زال الهتان ورأيناها حجرة صغيرة في مدينة واسعة. ومن عجب أنك تسمع العلامة «أوليفر لودج» سيد علماء الطبيعة في بلاد الإنجليز يقول على ملا من قومه: «إني أصبحت موقناً أن عقل هذا الإنسان بالنسبة للعوالم الروحية المحيطة به أشبه بالنمل بالنسبة لعقل الإنسان».

ثم قلت: وإذا رأينا الإنسان يزداد على مدى الرمان شراسة وشكاسة، والدين لم يهذه والعلم لم يؤدبه. قلت: هكذا المرض يزداد انتشاراً كلما ازداد الطب اختصاراً، فهل ترون إفعال مدارس أو إفعال نفائس؟ قالوا: لا، ولو فعلنا ذلك لاضمحلت الإنسانية ولرجعت إلى حال الهمجية. قلت: هكذا تلك الديانات والعلوم، ولئن قلتم: فما بالنا نرى الأمراض تنابه، والفقر يؤذيه، والجهل يرديه، والعذاب يحيط به، لنقولن: إن الآلام الحيوانية والحوادث الإنسانية ليرتقي بها وجدانه، كما أنتجت حوادث الجو في النبات حبه وثمره، فارتقاء الوجدان في الحيوان والإنسان بحوادث الأيام كاستكمال الحب والثمر بحر الهجير ويرد الزمهرير. فقال قائل منهم: إني منذ أيام ذبحت زوجاً من الحمام وهو ينظر إلى الدنيا نظر المريض إلى وجوه العود، وكنت أدهش من هذا النظام، لم ذبحناه وهو صغير؟ فقلت: ألم أقل لك: إننا في مدرسة «روضة الأطفال» وهذا انتقال من فرقة دنيا إلى فرقة عليا، ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أَلَمٌ أَمْثَلُكُمْ﴾ [الأنعام: ٣٨].

وقصارى الأمر وحماذاه أن للإنسان خمس درجات حسية، وخمساً أخرى نظامية أو طبيعية في مدرسة «روحة الأبطال»، تابعاً في ذلك سلة الارتقاء كالحیوان، إنه يتقلب جنساً في صور مختلفة من صور الحيوانات من أدناه إلى أعلاه حتى إذا ولد طفلاً تبدلت له مدرسة اللمس فالذوق فالشم فالسمع فالإبصار يتلو بعضها بعضاً كمصائل الحيوان، ثم تكون تربية منزلية فمدارس أولية فالابتدائية والثانوية والعالية، إن دخل المدارس النظامية، وإلا اكتفى بالمدارس الطبيعية من العسر واليسر والغنى والفقر والنفع والضر والصحة والمرض والخير والشر.

ولئن قلتم: فما بالنا لا نعرف برهان ما تقول، وإنما أنت تلقينه لنا على سبيل القياس التمثيلي لا البرهان؟ قلت: يا سبحان الله، لو أنكم سألتهم الدود في الشجرات، والسماك في البحيرات، والحشرات في الخلوات، والطيور في الهواء، عن الإنسان وعلومه، أو كل فريق عن الآخرين، لقالوا جميعاً: ﴿وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ﴾ [يوسف: ٨١]، ولو أنك أردت أن تعلم صبيان «روضة الأبطال» عن الوزارة وعظمة الإمارة، لم تجد لذلك إلا أمثلة مما يالفون من الكرة والصولجان، والرهو في البستان، والورد في الأكمام، وحلاوة التفاح، وطعم ألد الفواكه والثمرات.

ولا كان العقل الإنساني خلق في الأرض طفلاً أعطي من العلم على مقدار طاقته، ولو أنك سألت الدودة في لب النبات عن عالم الحشرات، أو السمك عن عالم الطيور، أو الحشرات عن السباع لكان اجواب: ﴿وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ﴾ [يوسف: ٨١]. هكذا الإنسان لا يشهد العالم الذي بعد هذا، وإنما يعلم بالقياس، ويدرس بالاعتباس الذي دله على عوالم متظرة. وإذا علمه المؤدبون مثلوا له أحواله المستقبل بما يناسب معارفه، فالكلام كالدواء يعطى لمن يفقهونه بمقدار. واعلم أن هذا الارتقاء كله روحي لا جسمي في عالم البرزخ. فافهم. انتهى الحديث.

حكمة

لقد أطلت المقال في هذا المقام لتفسير ﴿قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ لأن أعقد العقد في العالم الإنساني رحمة الله، مع أنه يعذبنا. وكيف نعتقد أنه رحيم ونصدق به، وهو يؤلما، فهذا القول قد أبان هذا المقام على قدر الطاقة، وبهذا تفهم كيف كان من أركان المباحة الإسلامية في إبان نزول الشريعة الإسلامية عند الحضرة المحمدية أن يقال لمن أراد الإسلام: «وأن تؤمن بالقدر خير» وشره من الله، فكان المسلم ملزماً أن يعلم أن الشر الذي نابه من الله، وكيف يخلق هذا مع الرحمة فهذا المقام رال الإبهام، وعليه تعرف قوله تعالى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [القرة: ٢١٦]. ولا جرم أن العذب في الدنيا وفي الرزخ مكروه لنا، فإذاً يكون خيراً، وهذا القول هو المعمول وهو مقتضى قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِي إِيَّاهُ خَوْفٌ أَنْ يُنَاسِكَ عَذَابِ مَنْ الرَّحْمَنُ يَتُكُونُ لَشَيْطَانٍ ذِئْبًا﴾ [مرم: ٤٥]، فهذا عذاب من رحمن كما يكون العذاب من الطيب، إذن هو رحمة. والله هو الولي الحميد.

غرق الإنسان في الرحمة أعماه عنها

اعلم أن الناس يعيشون مغموين بالرحمات، غارقين فيها، ولكن القليل من يحسن بهذه الرحمات. ليس من الحكمة ولا العقل أن يكون العدم خيراً من الوجود. إن الحكيم إذا خلق خلقاً فهو لا محالة يعرطه بالإعما، ويجعل له الحياة محبوبة لا مبغضة مكروهة. ناهيك ما ترى في الأمهات

والآباء ، فهؤلاء وإن لم يكونوا خالقين وإنما كان لهم بعض الأسباب في وجود الذرية ، رأيت أحرصهم عليهم وتحننهم وعطفهم واستمعاتهم في سبيل إنعاش الآباء وإسعادهم وإنقاذهم من الهلكات .
 إن العقل والقياس يقضي أن يكون خالق هذا العالم الذي نعيش فيه أكثر رحمة وأشدّ محافظة وعظماً على مخلوقاته ، وإلا فإن خلقهم يكون مخالفاً للحكمة ، منافياً للصراط المستقيم . إن محدث هذا العالم لا يجوز ولا يعقل أن يكون كالأبوس رافة ورحمة ، بل القياس يقتضي أن يكون أكثر رافة ورحمة . وهنا يتبادر هذا السؤال : فلماذا إذن نرى البؤس والشقاء والذل في الإنسان ؟ .

الجواب

اعلم أن الناس غارقون في الرحمة كما قدمنا ، ولكهم عنها معجبون ، وهأنذا أحدثك عن نفسي وأنت طبعاً مثلي ، إني من الأمة المصرية ومن نسل عرسي ، فانظر ماذا ترى ، أليست الحكومة المصرية والأمة المصرية هما اللذان يحافظان على حياة أفراد المصريين وأنا منهم . إن الحكومة نظام واحد وهذا النظام لو اختل اختل الأمن ، فهو كدولاب واحد لا بد من صحة سائر أجزائه ، النيل يجري لسقي الأرض ، والحكومة تهديس وتحافظ ، وهذه الأمة تتبادل المنافع مع اليابان والصين والهند وأوروبا ، وهذا معلوم بدليل مصلحة الجمارك وصادراتها ووروداتها . فإذا نكل الأمم شرقاً وغرباً نساعدني ، سواء أعرفت أنا أم لم أعرف ، أي أنهم يساعدون أمتي المصرية التي لا أكون مطمئناً إلا باطمئنانها . إذن جميع العالم الإنساني يساعدني علمت أم لم أعلم ، وهذه الأمم كلها تشرق عليها الشمس والقمر والكواكب . وهذه الأنوار لا سيما ضوء الشمس مؤثرات في المزارع والحيوان والنبات وهي التي تثير البخار من البحار ، وتزجي الهواء فيكون رياحاً ، ثم الرياح تحمل السحاب فيكون مطراً ثم إن الضوء يؤثر في نمو النبات ، فلا تكون المادة الملونة في البات إلا به ، وبها تكون المواد المنمبة للنبات كما أوضحناه في سورة « الأنعام » .

إذن تكون الأمة المصرية والأمم كلها والشمس والقمر والكواكب والهواء والماء والسحاب والرياح كلها خادmates لي . وبهذه كلها كان لي جسم وأعضاء تبلغ ٢٤٨ عضواً ، وعضلات وأعصاب حس ، وأعصاب حركة ، وعقل في الدماغ ، وحس مشترك ، وقوة خيالية ، وأخرى مفكرة ، وحافظة وواهمة . وهذه كلها متصلات بالحواس الخمس وبأعصاب الحركة التي تنجس إلى ظواهر البشرية ، فتحرك الأعضاء للمطلب تارة وللهرب أخرى ، وفي أعصابي من المعائب ما لا حد له . خذ مثلاً العين والأذن واقراهما في سورة « آل عمران » ، فهما هناك مرسومتان مصورتان مشروحتان شرحاً وإلياً ، وفيهما من المعجائب ما يدهش العقول ويحير اللبيب ، ويرى في الحقائق المدهشة على ما يدهش المرء من عجائب ألف ليلة وليلة ، التي هي وأمثالها خيالات يتسلى بها الشاب قبل أن يبلغ الحقائق التي نشرحها من العلوم الطبيعية والفلكية .

هذا الجسم وحواسه وعقله وقواه مغمور في الهواء الذي يتنفس فيه ، وحوله الماء متوافر والغذاء والدواء والفاكهة والمدارس والمعلمون والتلاميذ وقراء الكتب التي يؤلفها والتي يتعلم منها ، ولبلاده مدارس وحكومة منظمة . كل هذا نعمة عليّ أنا ، فإذا العالم كله نعمة أسديت إليّ أنا وأبناء جنسي وديني .

ولكن الإنسان ينشأ من صغره غافلاً جاهلاً ما حوله ، حكم عليه أن يكون هذا العالم مدرسة له ، واقتضت الحكمة أن يكون منه غذاؤه ودواؤه وذاؤه وحياته وموته ، كما يكون منه علمه وحكمته فهو علم وهو غداء .

خلق الإنسان في الأرض وقيل له : أنت ملزم أن تحافظ على قوتك وملبسك ومسكنك وصحتك وأمتك ، وتتعاطى الطعام وتجنبه ، ولست كالنبات يأكل من الأرض ولا كالحیوان يأكل من غير أن يزرع ولا يحرق ولا يطحن كلاً .

ينكب الإنسان على ما يسد جوعه ويزيل مرضه ، ويأخذ في أسباب العلم والرفق ، ويستغرق في الهموم والأحزان بما يتباه من الآلام أو الفقر أو التنافس أو الكسل أو العداوة أو الكبرياء أو الحسد أو الشر ، فهناك ينسى تلك النعم سائناً حقيقياً ، فيقول الفقير : أنا أريد الغنى ، والحاتم : أريد الخير ، والمظلوم : أريد النصر ، ومن علا عليه أقرانه يريد أن يعلمهم ، ومن شمت به أعداؤه يريد الفوز

وأضرب لك مثلاً شاباً عشق فتاة جميلة ، وامتعت عليه ، فهل يفكر في نعمة العقل والحواس والصحة والغنى والثروة والهواء والماء والأمة والأمم والشمس والقمر ؟ كلا ، ثم كلا ، لا يرى لله نعمة ولا رحمة إلا أن يحظى بمعشوقته . كماك هذا المثل وأنت تعرف أمثاله وأمثاله .

فالإنسان تحيط به الرحمات التي لا عدد لها ، ولكنه يحجب عنها حجباً حقيقياً بطمع أو كبرياء أو غفلة أو ظلم . يكون للإنسان آلاف من الجنبهات فيحسد من زاد عليه ألفاً واحداً ، وينسى آلاف الآلاف من النعم ومن التقود ومن الصحة والبنين والأصحاب والخلان ، ويعترض على خالق هذا العالم الذي جعل له رجلاً يشاكلة واعتلى عليه .

هذا هو مثل الناس في بدوهم وحضرهم . فأين رحمة الأب أو رحمة الأم من أرحم الراحمين ؟ ولكن الشهوات وأنواع الغضب وأخلاق السوء وما أشبه ذلك أصبحت حجاباً كثيماً بين الناس وبين الإحساس بالنعمة والرحمة .

الحجاب المضروب بين الناس وبين رحمات الله

رأيت من هذا البيان أن الناس جميعاً في رحمات لا تعد بألاف الآلاف ولا حصر لها ، وهي مشاهدة ملموسة مسموعة مشمومة مذوقة ، قد غرق الناس فيها ، ولكنهم لا يحسون بها ﴿ إِنَّهُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ [الفرقان : ١٧] ، ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ [يس : ٩] . وهأنذا أرى أنك السد يصيرتك ، فهذا السد أنواع كثيرة جداً كسد الحرص والشر والحق والحسد والجهل والغفلة .

يعيش الإنسان ويموت وهو لا يدري أن له جسماً ، وأن هذا الجسم نعمة ، ولا يعقل أن ذلك كله فضل من الله ومنه . فمن عجب أن تحيط بنا سدود ولا تراها ، وتلك السدود تحجب عنا جمال هذه المخلوقات ، فالعيون معتحة ولكن لا تبصر ، وذلك لتلك الحجب التي شرحتها إنما مثل الناس في الدياب لنسبة لما حولهم من النعم كمثل العمي والصم الذين أمامهم الصور الجميلة ، وحولهم النعمات الشجية البديعة ، والأولون لا يستلذون بالمبصرات ، والآخرون لا يشعرون بالنعمات ، فلا فرق بين حاسة لم تحلق وبين حاسة مخلوقة عليها غشاء حسي أو معنوي .

هذه المعاني مقتبسة من أول هذه السورة ، أي : من قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَنْزَلَ فِيهِمُ الْقُرْآنَ وَلَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ فِيهِمُ الْقُرْآنُ لَفَسَدُوا وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَنْزَلَ فِيهِمُ الْقُرْآنَ وَلَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ فِيهِمُ الْقُرْآنُ لَفَسَدُوا وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَنْزَلَ فِيهِمُ الْقُرْآنَ وَلَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ فِيهِمُ الْقُرْآنُ لَفَسَدُوا ﴾ . يتن الله هناك أن الناس أعطوا معاشهم ، وقليلاً منهم شاكرون ، ويتن مجمل تلك النعم بالخلق والتصوير ، ثم أبان موانع الشكر كعدم الاعتراف بالنعمة أو جهلها أو عدم استعمالها فيما خلقت له ، فذكر عصيان إبليس عن السجود واستكباره بأصله الناري الذي هو القوة الغضبية السارية في أكثر الناس ، فهم أشبهوه من هذه الناحية ، وحجب عنهم الإحساس بالنعمة ، وانحصرت قواهم في الغلبة والحسد والشهوات والتنافس ، ففسدوا سائر النعم إلا ما حبست عقولهم فيه من الترهات .

ثم انظر كيف يقول إبليس مشيراً لما قررناه أنه أقسم أن يفوي بني آدم فلا يكون أكثرهم شاكرين إلا تتعجب معي هذا العجب ، أن تكون الآية التي نحن بصدد الكلام عليها ، قد ذكر في أول السورة معناها ، وبين مغزاها . يقول الله هناك إنه مكن بني آدم في الأرض وقليل منهم شاكرون .

ثم أعقب ذلك بقصة خلق آدم وتصويره ، ويتبع ذلك جميع النعم ، ثم كيف فسى على ذلك بقصة إبليس الذي حلف أن يفوي أباء آدم حتى لا يكون أكثرهم شاكرين ، فرد العجز على الصدر الذي هو نوع من أنواع البديع الذي يفرح به أطفال العلم في الأمم الإسلامية المتأخرة ، وقد جهلوا الحكمة المخبوءة ، ومنها ما ذكرناه أن الكبر والحسد والحقد والحرص والشر وأمثالها هي الخبث التي أسدلت على عقول الناس بإغواء الشيطان الذي حلف أن أكثرهم لا يكون شاكرًا ، وذلك أن الشكر لا يكون ، لا بالإحساس بالنعمة ، ولا إحساس بها ما دام المرء مشغول الفؤاد بما يهوى من مال أو ولد أو صيت كاذب أو فتاة حسناء .

فكل هؤلاء متى فتوا بما أحبه فإنهم لا محالة ينسون جميع النعم ، لأنه حيل بينهم وبينها بسوء كيف قوي متين ، فلا يكونون شاكرين .

من هم الشاكرون لله

اعلم أن الإنسان لا يشكر النعمة إلا بأحد أمرين :

الأمر الأول : مع النعمة عنهم ، كما ترى الفقير والمظلوم والجائع والعطشان وذا الشبق والدليل والمريض فمتى اغتنى الفقير ، وجبر كسر المظلوم ، وأكل الجائع ، وشرب العطشان ، وتزوج ذو الشبق ، وعز الدليل ، وشفي المريض ، أقول متى نال هؤلاء ما منع عنهم شكروا ربهم قد يعيش المرء عشرات السنين وقد أعطي مالا وولداً ، ولكنه لا يحمد الله على شيء منها ، لأنها لم تنزع منه حتى يعرفها ، ويرى الفقير بجباب منزله نال كسرة بعد جوعه ، فيحمد ربه حمداً كثيراً ، وذلك بسفر منه ويستعزى .

واعلم أن هذا الشكر ضئيل ، أشبه بشكر العمد الدليل الذي اعتاد سيده أن يضربه ، فمتى سكت عنه حمد سيده على هذه النعمة ، أي : نعمة العقوبة عنه . وإنما الشكر الحقيقي فيما يأتي من الأمر الثاني وهما هو ذا :

الأمر الثاني : دراسة هذه الدنيا ونظامها وقراءة علوم هذا العالم والإلمام بمجملها والبحث فيها ، وذلك هو المسمى « علم ما وراء الطبيعة » ، ولا تظن أن هذه الكلمة على حقيقتها ، بل ما وراء

الطبيعة معناه العلم الذي يشمل الرياضيات والطبيعات، أي: العلم الذي لا يختص بأحدهما، فالبحث في نظام الكائنات العام منه، وقراءة المقولات وتقسيم العلوم منه.

وهذا التفسير أشبه بهذا العلم لأن مباحثه عامة، فليس معنى ما وراء الطبيعة غير ذلك، ويدخل فيه علم الأرواح والبحث في وجود الله والرسول وما أشبه ذلك.

قلنا فيما تقدم، إن الإنسان يعيش عشرات السنين وهو في سجن شهواته وغضبه، فلا يرى جمالاً ولا نعمة ولا رحمة، وقد يتمنى الموت كما قالت مريم: ﴿يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ تُسْبَاً ثَانِيَةً﴾ [مريم: ٢٣]، فلما كلمها عيسى وهو طفل وأفهمها أنه رسول الله، سري عنها وعرفت أن هذه المصيبة والفضيحة والحزني لا دوام لها، وأن الشر الدنيوي يعقبه الخير الأخروي والسعادة الأبدية بالمنافع العامة للناس.

هكذا خلق الله في نوع الإنسان أناساً اصطفاهم واختارهم، فهم يدرسون هذا الوجود، ولهم يتجلى الوجود على ما هو عليه على قدر الطاقة البشرية ويتركون جماله، وهم وإن انتابتهم المصائب وحبت بهم الوائب كسائر الناس، فإن في بواطنهم بواعث السرور والجلل والفرح بالحكمة، التي هي جمال لا ينضب، وذخر لا ينفذ، فيذهب عنهم الحزن في الدنيا، وكلما أصابهم غم أو هم أشرق عليهم ذلك النور، فهم دائماً في حبور وسرور وإشراق وبور وجمال وبهاء. وما مثل هذه الطوائف إلا كمثل السمع والبصر في الإنسان، كلاهما مدرك لما بعد عنه. أما بقية الناس فإنهم أشبه بحاسة اللمس والذوق فهما لا يدركان غير الملامس. أما هذه الطائفة فإن بصائرهما مفتوحة لجمال هذا العالم، فأدركت الرحمة في الهواء وفي الماء وفي النبات وفي السماء، ولا يحجبهم تراكم النعم عليهم، بل هم يخترقون تلك الحجب، ويهيمنون على الحقائق ويقتلون بها بحثاً وتنقياً، حتى تظهر واضحة كالشمس في رابعة النهار. وكما سري عن مريم بما سمعت من صوت ولدها أنه رسول وأنه يراها، كذلك يذهب السوء عن هذه الطائفة الشاكرة بما يلهمون في قلوبهم من جمال الوجود وبهجته، وأن الذل والشر يعقبان عزاً وخيراً، ويرون الصبر نعمة عظيمة، يشير لذلك قوله تعالى: ﴿فَأَسْكَنْهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ فَيُؤْتُونِكَ الرَّحْمَةَ﴾ [النحل: ١٢٧]. هؤلاء المتقون المتقون أموالهم هم الذين فتحت بصائرهم للنظر في هذا الوجود، وهم هم الشاكرون حقاً.

وهو يرد هذا السؤال، فيقال: لم عذب الناس عند الموت بشرع الروح؟ أليس ذلك شفاء للصالح والطالح على سواء، بل الخوف من الموت شفاء ملازم. أقول: هذا السؤال لا يرد بعد ما بينا أن الناس في سجن من الجهالات والأخلاق، ولو أن الناس قرروا العلوم لأدركوا أن الموت لا ألم فيه البتة، بل هذه خرافة مثل قصص العجائز، وإنما الألم كما قلنا راجع للحجب المسدولة على العقول، وهذه يعوزها التربية والتأديب الإلهي.

ولقد قال علماؤنا المتقدمون كالإمام الغزالي: إن الموت لا ألم فيه، وإنما الألم الوارد في الأحاسيس راجع إلى التحسر على فراق الدنيا لقلة العلم، كما تقدم في قول إبليس: ﴿وَلَا تَجِدُ أَحَظَّ مِنْهُ شُكْرًا﴾ [الأعراف: ١٧]. ولأختم هذا المقام بما خبرته بنفسي، وقرأته في الكشف الحديث استئناساً للمقام، فأقول:

كان بوزارة المعارف أحد المستخدمين وكانت علاقتي به أنه تلميذي، فعاب عني شهوراً، ثم تصادف أن قبلته معاتباً، فقصص علي قصص ما انتابه، إذ سقط على إفريز الطريق «الرصيف» المصروف بالحجر، وهو يريد ركوب قطار الترام، فزلقت رجله فخرّ صريعاً، قال: ولم أعلم بنفسي إلا بعد أيام، وأخبره الطبيب أنه منذ أيام لم يذق طعاماً، وأن رأسه مربوط لجرح بسيط في جلدة الرأس، ثم بعد أسابيع شفي تماماً، فقصص عليه الحقيقة، فقال: إياك قد كنت كالميت، ورأسك كان مشدوخاً، ولو أخبرتك لأضرّ ذلك بك. فقلت: ما الذي أحسست به حين وقعت على رأسك. فقال: لم أحس بالم البتة وإنما أحسست بأنني قد خف جسمي ثم لم أع بعد ذلك شيئاً. اهـ.

هذا ما عرفته بنفسي. فأما عذاب النفس بعد الموت فذلك ناشئ من نقص العقول والأخلاق، فهناك ما نصه الأطباء في أوروبا أيام طبع هذا التفسير، فقد جاء في بعض جرائدنا المصرية ما يأتي:

على عتبة الأبدية

بماذا يشعر الإنسان عند الاحتضار؟

نشر أحد الأطباء الإنجليز مقالة في إحدى المجلات العلمية أثار بها اهتمام الرأي العام، ودعا الأطباء إلى القيام بمباحث واسعة النطاق لمعرفة ما يشعر به الإنسان في دقائقه الأخيرة على هذه الأرض وذلك لتجريد الموت من كل ما يلقي الهلع في النفس، ولإثبات أن دخول المرء في دور الاحتضار لا يصحبه شيء من مسببات الفزع على الإطلاق. ومن رأي الطبيب المذكور أنه متى عرف المرء هذه الحقيقة لم يبق للخوف أثر في نفسه. إن العلم لا يعرف عن الموت حتى الآن إلا النزر اليسير. والأطباء وإن كتبوا المجلدات الضخمة عن الولادة وفن التوليد، فإن ما كتبه عن الموت قليل ناه لا يشفي القليل، ذلك لأن الموت لا يزال سرّاً مبهماً.

تري بماذا يشعر الميت وهو في حشجة الموت، يحاول أن يلفظ أنفاسه الأخيرة، وهل الموت أمر بسيط كالولادة أم هو مصحوب بالهلع مما يتحل للمرء من ظلمة القبر ووحشة الأبدية. إن معظم الذين يعول على آرائهم مجمعون على أنه متى حصرت المرء الوفاة زال كل أثر للخوف.

وفي الواقع أن معظم الناس يموتون بالسهولة التي يستغرقون بها في سبات عميق، ولا يشعرون بشيء من القلق. وبعض الناس ينظرون إلى الموت وهم في ساعة الاحتضار كأنهم على سفر إلى عالم جديد. أما الذين يعانون الآلام المبرحة، فإنهم يرون في الموت إنقاذاً لهم من تلك الآلام، والمظنون أن قليلاً جداً من الناس يتزعجون أو يصابون بالهلع متى حضرته الوفاة.

قال الدكتور «فيليب اغان» مدير مستشفى «تشارنج كروس» بلندن: لقد رأيت المئات من الناس في ساعة احتضارهم، وقلما رأيت على أحدهم شيئاً من علامات الهلع، ولست أعتقد أن المرء يشعر بالخوف متى دخل في دور الاحتضار، ولعل أبلغ حادث خبرته بنفسه من هذا القليل ما وقع لشاب في السابعة والعشرين من عمره، دخل المستشفى وكان على أهبة الزواج قليل مرضه ببضعة أيام، ويظهر أنه كان قد عيّن في وظيفة خارج إنكلترا، ولكن مرضه الفجائي حال دون سفره، ونظراً إلى اشتداد وطأة المرض عليه لم يبق أمل في شفائه، فاضطرت أن أخبر خطيبته التي كانت تحبه ويحبها حباً يقرب من العبادة، وليس ذلك فقط، بل كان من الواجب عليّ أن أطلعه هو نفسه على

حقيقة حاله لكي يكون مستعداً للموت، وقد قمت بذلك الواجب المؤلم على أنطف وجه، فأخذ يصبح صبيحات مؤلمة، قائلاً: كلا، لا أريد أن أموت، ويلاه، لا أريد أن أموت، وكان المشهد مؤثراً للغاية. وكان ذلك الشاب في اضطراب عظيم مدة يومين متوالين، ولكن في اليوم الثالث طرأ عليه تغير عظيم، إذ هدا نائره وانقطع عن الصراح، ولما قابلته رأيت أعصابه هادئة، فقال لي بكل هدوء ورباطة جأش: إن أبي توفي لما كان عمري ثلاث سنوات، وتوفيت أمي منذ أربع سنوات، وكنت بعد وفاتها أثنى الموت كثيراً، إلى أن تعرفت بخطيئتي، فزال عني كآبتي، وعزمت أن أبدأ الحياة من جديد، وهأنذا على أمة الرحيل من هذا العالم، وقد اعتدت فكرة الموت فلم يبق للخوف أثر في نفسي، على أنني أجهل ما هو المكان الذي أنا ذاهب إليه، وهل يتاح لي أن أرى أمي وأبي هناك. قال الطبيب: وقبل وفاته بنحو ساعتين استدعى الممرضة وطلب منها أن تضيء الأنوار الكهربائية لأنه لا يبصر، فقالت له الممرضة: ولكن الوقت نهار، ونور الشمس يملأ العرفة. فقال لها: إن العلام حالك، وليست أبصر شيئاً. فلم يسع الممرضة إلا أن تجيبه إلى طلبه، وظلت الأنوار الكهربائية مضيئة في غرفته إلى ما قبل وفاته ببضع دقائق، فنادى الممرضة وقال لها: الآن يمكنك أن تطفئي الأنوار لأنني أبصر، ولأن أمامي منظراً ساطعاً جميلاً.

ومن الأمور التي تكاد تكون مؤكدة، أنه مهما يكن الموت مفزعاً لنا نحن الأحياء، فإنه يفقد كل ما فيه من أثر مفزع في ساعة الاحتضار.

ولقد ثبت أن الكثيرين يقولون في دقائق احتضارهم: إنهم يسمعون إيقاع القيثارة وأصوات الموسيقى المطربة، ويقول غيرهم: إنهم يرون مناظر بديعة لم يروا مثلها في حياتهم. ومنهم من يبسطون أذرعهم وهم يلمظون أنفاسهم الأخيرة كأنهم يستقبلون أضيأاً نندو لهم.

ومن رأي السر «أريوتنت لاين» وهو من مشاهير الجراحين الإنجليز: أن الخوف من الموت يتفني بتاتاً في ساعة الاحتضار. وهذا رأي معظم الأطباء في الوقت الحاضر، فالموت لا يخرج من كونه حادثاً طبيعياً، ولا شك أن الكثيرين من الشيوخ الذين شبعوا من الحياة وعانوا أحرانها، لا يزعجهم الموت مطلقاً، بل قد يرحبون به من كل قلوبهم.

وقال السير «لاين» المشار إليه: إنه في معظم حوادث الوفاة التي شهدها، كان الموت أشبه بالاستغراق في سبات عميق، وهو غير مصحوب بما يلقي الهلع في النفس، وإذا كان العلم يسعى لتسهيل عملية الولادة، فلماذا لا يسعى لتسهيل عملية الموت، وتجريدها من عوامل الهلع والفزع. وفي الواقع إن الموت أسهل بكثير مما تصوره لنا المخيلة. فإن الكثيرين ممن كانوا على وشك الموت ونجوا بأعجوبة، يشهدون أنهم لم يشعروا بشيء من الهلع، وأن حاسة الخوف انتفت منهم عندما شعروا بدنو دقائقهم الأخيرة.

يرى عن المستر «باريليون» من كبار مؤلفي الروايات أنه مرض مرضاً لم يكن يرجى له منه الشفاء، فلما علم بدنو أجله أظهر شجاعة غريبة، إذ قال: «إن الموت لا يحيفني على الإطلاق، لأن الحياة قد أصبحت عبثاً ثقيلاً، بل أنا أثنى الموت بسرعة، لأرى ما وراء هذا الأفق، ومن هم الذين ساقبلهم في ذلك العالم. إنني أرى الموت كالاستغراق في سبات هادئ».

وكتب المستر «يريكس» الكاتب الشهير ما كان يشعر به في دقائقه الأخيرة، وهذا بعض ما كتبه: «إذا كان الموت حالة من حالات عدم الشعور كما أعتقد، فأحسن ما يستطيع المرء عمله متى حضرته الوفاة أن يقنع نفسه بأنه عما قليل سيستغرق في سبات هادئ لا تزعجه فيه الأحلام ولا تقلقه الأشباح، وإذا كان ثمة عالم آخر وراء هذا الأفق فما أسعدنا إد سنلافي جيايرة الأجيال الماضية، مثل أفلاطون وأرسطو وسقراط وشكبير وغيرهم» اهـ.

وقد شهد جميع الذين كانوا يزورون هذا الكاتب في دقائقه الأخيرة أنه كان بشوشاً، يشير إلى قرب رفاقته بشجاعة غريبة، حتى لقبه الناس بعد وفاته بالميت الشجاع ويروي عن المس «كافيل» الممرضة الإنجليزية التي حكمت الألمان عليها بالإعدام في زمن الحرب أنها أظهرت شجاعة فائقة، كان الموت حادث اعتيادي، ولما زارها الكاهن قبيل إعدامها بدقائق أكدت له أنها لا تخاف من الموت، لأنها رأت الكثيرين من الأبطال يموتون أمام عينيها في ميادين القتال، وقد دهش جميع الذين حضروا إعدامها من الشجاعة التي أظهرتها حتى آخر نفس من أنفاسها. والخلاصة أن آراء معظم الكتاب والعلماء مجمعة على أنه عندما يحضر المرء الوفاة، يفقد الموت كل ما فيه من أثر الرهبة والهلع. اهـ.

هنا أقف أيها الذكي معك وقفة وأخاطبك بما وقر في نفسي. أقول لك: إن هذا القول الذي يذيعه أطباء أوروبا والذي قلته أنا، كلام إقناهي ليس يقينياً، ولكن هو الذي يوافق حكمة الحكيم ورحمته فهو يعطينا صورة من رحمته.

وأقول لك ولا أخشى لومة لائم: إن هذه الصفة هي التي أعتمدها في صانع هذا العالم، وإلا فبالله كيف نراه يسير على وتيرة واحدة في نظامه، نراه ألهم الناس فأعدوا أطباء للولادة، وهناك القابلات لتسهيل خروج الولد من الرحم. هكذا نراه عمم ذلك في أصغر الحشرات. ألم تر إلى ما مستفروء في سورة «النمل»، فإنت ترى هناك فيما نقلنا عن كتب الفرنجة بطريق الترجمة أنهم شاهدوا النمل قد خصصت طائفة منها لنزع اللغائف عن أولادها الصغار. وذلك أن النمل تضع بيضها، والبيض يكون دوداً ثم يصير «فيلجة» أي: كرة صغيرة محوطة بخيوط حريرية تسجها الدودة العملية على نفسها، كما يعمل دود القز، ثم بعد أيام تنبت لها أعضاء الحركة، فتستعد للخروج فتري النملات الكبيرات المعدات لذلك يساعدن الصغار ويجاهدن حتى تفك الربط الحريرية. أليس هذا بعينه هو ما تفعله لقابلات عندنا وأطباء الولادة؟.

أنا لا أشك أن الله تعالى جعل هناك عالماً روحياً لمقابلة الأرواح عند خروجهم من الحية جرياً على عادته أن قانون الله في الحياة والموت لا يتغير، فهو يرحم المولود ويرحم الميت. فسبحانه من إله عظيم. وإياك أن يصدك عن هذا مسألة المعاصي والكفر، فإن هذا يحتاج إلى تطويل ولكن يكفيك الساعة أن أقول لك قائدتين:

الفائدة الأولى: اعلم أن الإمام الغزالي يقول كما نقلناه عنه في كتاب الأرواح: إن العذاب أولاً يكون بسبب الشهوات، ثم بعد أمد يكون على الجهل، ولا شك أن الجهل يدخل فيه الكفر، ثم بعد ذلك يكون عذاب النار.

الفائدة الثانية : إننا نرى الله يخلق الصبيان ، وقد سوى بينهم في أن القابلات مستعدات للجميع فلا تفرقة بين الأغنياء والفقراء من حيث العموم ، ثم بعد ذلك يمتاز الأطفال في حياتهم على حسب درجات آبائهم وأمههم وهكذا .

والموتى جميعاً يخرجون من الدنيا فيختلفون بعد الموت بحسب أعمالهم وأخلاقهم ، كما اختلف آباء الأغنياء والفقراء ، قال تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَةٌ بِمَا كَسَبُوا ﴾ [الأنعام : ١٣٢] . وإن كان الجميع قد ساعدتهم القابلات مع العلم بأن ابن الزانية تقابله القابلة وهي مشمتزة ، هكذا الفجار يقابلهم العالم الروحي وهو معرض عنهم ، هذا معنى قوله تعالى : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ ، والحمد لله رب العالمين .

زيادة إيضاح في قوله تعالى : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾

أيضاً حكمة بالغة في جوهرة ناضرة

حدثني أحد الصالحاء الأذكياء قائلاً ما يأتي : كثيراً ما يختلج في صدري قوله تعالى : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ بعد قوله : ﴿ عَذَابِي أَلِيمٌ بِمَنْ أَشَاءَ ﴾ ، فكيف نعتقد أن الرحمة عامة اعتقاداً صادقاً ، وأنت لو فتشت في القلوب لوجدتها مطبقة على التآلم من هذه الدنيا التي حوت الحرب والمرض والطاعون وأنواع الحمى والجذري ونقص الأنفس والأموال والثمرات والبرد القارس القاتل .
فأين هذه الرحمة ؟ وإنني أتمنى أن أقف على هذه الرحمة الواسعة حتى أفرح بها . وما ليبت شعري ، لماذا نزل هذا في القرآن ، بل كيف يكلفنا الله بالمستحيل ؟ ألم يرد في الحديث الصحيح أن نؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وأن نؤمن بالفضاء والقدر خيره وشره من الله ؟ فهذا صريح في أن الله عنده خير وشر ، فأين سعة رحمته إذن ؟ .

وترانا نقول في قوت الصباح كل يوم : « فلك الحمد على ما قضيت ولك الشكر على ما أنعمت به وأوليت » ، (إذن نحن نحمد الله على القضاء عامة ، أي : على الخير والشر) وكيف يكون الحمد على الشر ولا حمد إلا على نعمة . أما النعمة فكيف تتصور الحمد عليها ؟ . يظهر لي أنت تعيش في جو من الجهالة ، وبلوك ألعافاً لا تدرك معناها . وعجبي للديانات كلها أنها في هذا المعنى مشبهات . وما مثل الناس في ذلك إلا كمثل عبيد العصا يحمدون ساداتهم خوفاً من أذاهم لا حباً لهم

الإجابة

فقلت له : اعلم أن هذا المقام بسطته في سورة « آل عمران » عند قوله تعالى : ﴿ يَبْدُكَ الْخَيْرُ بِكَ ﴾ على كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ [الآية : ٢٦] ، ففيه هناك ما يكفي ذا اللب . وقد أبنت لك هناك أن ما أذكره فتح باباً للبحث ، وأن اليقين إنما يأتي من طريق البحث والتنقيب وقراءة آراء الأمم وعدم التعصب لرأي خاص ، ورجوع النفس إلى الله والذكر والفكر .

واعلم أن الله عز وجل ما ذكر هذا في كتابه ، ولا على لسان رسوله ، ولا في دعاء الصلاة ، ولا في الفاتحة ، إذ كرر الرحمة فيها أربع مرات ، إلا ليحفزنا إلى درس هذا الوجود ، ويحثنا على دراسة هذه الكائنات التي نعيش فيها ، فإن هذه الشبهة التي وردت عليك لم تخلق فيك عبثاً ، وإنما خلقت لحكمة وهي حثك على الجِدِّ والمُتَابَرَةِ في البحث ، حتى تترك ببصيرتك سر الموت والحياة والمرضى والأرباء ،

ومتى أدركت ذلك اطمأنت نفسك لهذا الوجود، وعرفت ما يدل على هذه الحكمة : ليس في الإمكان أبدع مما كان.

فكان ذلك الصابح الذكي : أنا لم أقرأ ما كتبه أمت في سورة «آل عمران» ، ولم أدرس كتب الفلاسفة ، ولم أنل حظاً عظيماً من الذكر ، فهات لي لمحة تفتح لي باب النظر ، وعجالة يكون فيها المبتدأ والخير بحيث يفهم العامة والعلماء والخاصة والجهلاء ، ولا يكون لها سابق ذكر في الكتاب ، فقلت : إن جميع ما تقاسيه في هذا الوجود أشبه بما يقاسيه المريض من الطيب ، فكيف من مريض بسم له الدهر بالطيب ، فسقاء المروم عن زيارة الأصدقاء ، وحماة من اللذات والشهوات ، وتر منه بعض العظم والمضلات .

فهل ذلك لتكاية فيه ، أم لاهتمام به ، إنما الآلام مبدأ الرحمة وباب النجاة . إن طبيعتنا أرضية وأحوالنا حيوانية . فالتأديب والتعليم والحوادث مرهقات لعزائنا ، مقويات لنفوسنا ، حتى نرجع إلى عالمنا الأعلى ، وما مثلنا في ذلك إلا كمثل ماء البحر الملح ، سلط الله عليه الشمس فجعلته بخاراً ، فصار في الجو سحباً ، فنزل على الأرض مطراً ، فحرى في مجاري مختلفات ، فاجتمعت تلك المجاري فكوّنت نهراً ، فجرى النهر إلى البحر ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ يُعِينُهُ وَقَدْ آتَيْنَاكَ كِتَابًا فَتَعْبِيرُ ﴾ [الأنبياء : ١٠٤] فرجعت القطرات إلى أوطانها فرحات بأهلها .

هكذا هذه الأرواح جاءت لهذا العالم وذات حلوه ومره ثم رجعت إلى عالمها . وإن أردت ضرب أمثال للشر يكون هو نفسه خيراً ، فهناك هذه الحوادث :

الحادثة الأولى : عملية جراحية أورثت الشفاء في السمع والنطق . ذلك أنه في أيامنا هذه كان رجل يسمى «أرنست باباج» مغرمًا بالملاكمة والمباراة فيها ، وبينما هو يلاكم مرة أصيب بلكمة في عنقه ، فجمعت أصم أبكم ، وبقي هكذا عامين ، ومنذ أسابيع من كتابة هذه المقالة التي أكتبها الآن قبيل الفجر ليلة ٤ يناير سنة ١٩٢٧ ، دخلت شظية في إحدى أصابعه ، فقصد طبيباً جراحاً لإخراجها ، لأن أصبعه انتهت ، فكانت العملية شديدة الصعوبة قاسية الألم ، فلما أن أخرج الشظية شفي تمام الشفاء من المرضين معاً ، فقابلته أحد رفاقه فأراد أن يأخذه من ذراعه ، فصرخ قائلاً : «دعني وحدي فإنني بخير الآن» . فهذه أعادت له حاسة السمع والنطق . انتهت .

أما ما ندوقه في الدنيا من الألم ، لعله أشبه بالآلام هذا المريض عند استخراج الشظية من أصبعه ، وانفتح البصيرة لمعرفة جمال هذه الدنيا الموصدة أبواب علومها أمامنا أشبه بما حصل له من شفاء سمعه ونطقه .

الحادثة الثانية : أن رجلاً أعمى أخرس من قرية في مقاطعة «نورثمبتون شير» قصد طبيباً ، فقرر له عملية في عيبيه وهو لا يشق برجوع حاسة البصر له ، وبينما هو ينتظر الجراح وهو يحضر مشارطه ، إذ سقط على الأرض وعد الهوى وجد نفسه قادراً على الكلام . انتهت .

الحادثة الثالثة : أن رجلاً أعمى جيء به إلى مستشفى في مدينة «برمنجهام» لإجراء عملية جراحية له في دمل بالمخ كان يهدد حياته ، فتجحت العملية نجاحاً فوق ما يصفه الواصفون إذ شفي من الدمل وعاد إليه بصره .

الحادثة الرابعة: روت مجلة «اللاسيت» الطبية أن رجلاً في الثلاثين من عمره أجريت له عملية «الكاتاركت» في عينه بمستشفى الرمد في مدينة «جلاسجو»، وكان ولد أكمه لم يشهد في الدنيا شيئاً، فنجحت العملية وعادت له حاسة البصر التي لم يعرفها قبل ذلك.

الحادثة الخامسة: مزعجات حسنت الخلق. في سنة ١٩١٤ كان رجل مجرم اسمه «سينيكلي» في سجن الحكومة بولاية «بنسلفانيا»، فأصيب بإصابة قوية في رأسه، فعطبته عطباً شديداً، والجمجمة كانت إصابته خطيرة، فأسرع طبيب السجن وأسعفه بالعلاج، فأبقت حياته، وهناك حصل ما يدهش الأبصار. إن «سينيكلي» كان رجلاً متوحشاً قاسياً يدخل الرعب على نفوس رفقاءه المسجونين، فما انتهت هذه العملية حتى تبدل خلقه وصار ذكياً نشطاً رحيماً طيعاً فرحاً مساعداً للسجين والمسجونين والله في خلقه شؤنون. اهـ.

الحادثة السادسة: وقع لصبي في الخامسة عشرة من العمر يسمى «جيسي بيرد» وله نعمة قوية في الإحرام، فأصيب يوماً بجرح في رأسه، فلما أجريت له عملية جراحية تبين أن في رأسه قطعة عظم ض غطت على المخ، فلما رفعت هذه القطعة صار الصبي ذا خلق جميل، وهو فرح مسرور. اهـ.

الحادثة السابعة: حدث في بلادنا المصرية منذ ثلاثة أعوام أن قروياً في بلدة «طلخا» أصيب بفقد بصره، ولم ينفعه علاج، وباع فدابين من أرغفه لتفقات العلاج بلا جدوى. واتفق يوماً أن يجلس في بار «قهوة» في بلدة، ولما فتح عامل القهوة «الجرسون» زجاجة العاروزة لأحد الجالسين، طار سداد الزجاجة فأصاب أنف الرجل الأعمى المذكور، فسقط الدم من أنفه كما يحصل في الفصد، فعاد للرجل بصره في الحال، قال الشاعر:

من يعتصم ياله العرش يحفظه فهو الحكيم يداوي الداء بالداء

أليست هذه الحوادث تمر على الجهال من النسيم على الحصاء والصرصر على الفضاء. أخلاق تدلت وأسماع وأبصار شفت بأعمال جراحية. لعل حياتنا كلها عملية جراحية تشفي نفوسنا من أمراض فيها لا يدريها، فإذا جهلنا نحن كما جهل أطباؤنا جميعاً في الأرض، أن مرض العين في الحادثة السابقة مثلاً يشبه فصد في الموضع المعين من الأنف. وأن المجرمين في الحادثة الخامسة والسادسة يكفي لتحسين خلقهما عملية في رأسيهما، مع أن علم الطب قد تقدم في زماننا تقدماً عظيماً، وقطع داهر الأمراض العامة وأثر أثر محسوساً حتى كثر نوع الإنسان على الأرض

أقول: إذا جهل أطباؤنا ما ذكر في أجسام إنسانية حاضرة لدينا، فإن ذلك يدل دلالة قاطعة أن هذه الأجسام، وهذه العوالم مكتنزة بالعلوم، والرحمات مملوءة بحكمة ونوراً وأسراراً، وأن الله يحدث أمثال هذه التوارد ليقول لنا. ﴿وَمَا أَرْبِئُكُمْ بِرَآءِكُمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥]، فجدوا وابحثوا فلن تصلوا إليّ حتى أطلعكم على حقائق رحمتي، وما أنتم اليوم إلا كسمك في البحر، والرحمة أشبه بالعوالم المائية والهوائية، فأنتم لا تعرفون من رحمتي إلا كما يعرف عالم السمك من عالم الأرض والهواء من نبات وحيوان وطير، ولن يكون يقين إلا بالجد في التهذيب، ودراسة العلوم جميعها شرقية وغربية، فإذا قال المسلم: رضيت بالله رباً، وإذا قال: آمنت بالقدر خيره وشره من الله، فإن ذلك يسوقه إلى أن يتبع الإيمان بالعلم إن استطاع إلى ذلك سبيلاً، ومتى درس النظام جاءه اليقين.

واليقين هو المقصود من هذا الوجود، وهو الذي أعطاه الله لإبراهيم الخليل عليه السلام كما تقدم في سورة «الأنعام»، إذ أراه الله ملكوت السماوات والأرض ليكون من الموقنين، وإذا أمر بتشريح الطيور فشرحها وقطعها ثم أحيها الله، وذلك إشارة لعلم الكيمياء الذي يدل على حسن النظام والترتيب، وقد تقدم هذا في سورة «البقرة» بإيضاح أوفى فراجع إن شئت.

فإذا كان الخليل يطلب من الله اطمئنان القلب، فطمأنه باليقين بعلم الكيمياء في سورة «البقرة» وعلم اهلك في سورة «الأنعام»؛ فهذا أمر لي أنا وأنت أن تدرس هذه العلوم إذا قدرنا، لأن نبينا صلى الله عليه وسلم أمر أن يتبعه إذ قال تعالى: ﴿فَبُهِدَتْهُمْ أَقْتَبَةٌ﴾ [الأنعام: ٩٠] وأمر النبي أمر لأمته، وما أطلب قوله صلى الله عليه وسلم: «نحن أحق بالشك من إبراهيم»، كأنه يدعونا نحن أن نقول ذلك، وبذلك نجد في العلوم، فرجعت هذه الآية إلى تقوية المدارك العلمية في البلاد الإسلامية.

إن عذاب الدنيا والآخرة مرجعه الجهل بنظام هذا الوجود، إن الله خلقنا للعلم والعمل، وكل ما نعانیه في الدنيا مفتاح للعلم، حتى إن مصائب المسلمين اليوم مفاتيح لرقيهم، ولولاها لصاروا أمثال هذا التفسير الذي صرح بأمور قد كفر بأقل منها المسلمون. العلامة ابن رشد والغزالي وابن سينا والغرابي، راجع ذلك في سورة «الأنعام» تحت عنوان: «برزخ بين بحرین»، بل لولاها لم يكن هذا التفسير.

إن مثل ما أصيب به المسلمون اليوم من الضنك وإذلال الفرقة لهم كمثل تلك العمليات الجراحية التي عملت في الحوادث السبعة الأتمة الذكر، شجعت أبصار المرضى، وأبرأت أصمهم من حيث لا يعلمون، إن الإنسان لا يزال معذباً على مقدار جهله، وكلما زاد علماً بهذا النظام العام أدرك الرحمة فصرح: إن جهنم دار خلقها الله لمن لا يعقلون.

الآن ترى إلى قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ الشَّعِيرِ﴾ [الملك: ١٠] وقوله: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنَّا وَجُوهَهُمْ غَمَامًا وَنُكَلِّمُهُمْ مُّكَلِّمَاتٍ لَهُنَّ خِمْمٌ﴾ [الإسراء: ٩٧] الخ، ومن تشع هذا التفسير أرجو أن يكون له فيه سداد من عوز، والحمد لله رب العالمين. هـ.

فما سمع ذلك، ذلك الصالح قال: هذا حسن، ولكن الأحسن من هذه النوادر أن أسمع منك أموراً في نفس لطبيعة المشاهدة حتى نرى بأنفسنا أن الرحمة في المصائب فعلاً، أما هذا الذي قلته فعلاً فإنما يشجلى بالاستنتاج، فقلت له: مثل ما بدالك فقال: ما العوائد الناتجة من شدة البرد ومن تعطية الأرض بالثلج في الأقطار الباردة؟ فإذا عرفنا أن الحر في الأقطار الاستوائية يهيج الأرض بالنبات والروائح العطرية والأزهار البهيجة والجمال والغايات والنعم العظيمة، فأي فائدة في شدة البرد، وفي كثرة الثلج للأراضي الباردة المكونة بالإنسان والحيوان؟ فقلت: أما شدة البرد فإنها تقتل الحشرات العاتكة بالزرع، وذلك عام في بلاد مصر، والبلاد التي اشتد بردها، فمتى أقبل فصل الشتاء غابت تلك الحشرات التي كنت تراها في أرضنا، مثل: أبي دقيق والجراد وغيرها، فهذه فائدتها بزرعنا، فأهلكها الله ثم يخلق غيرها. وأيضاً البرودة تجعل في الأرض قابلية لبذر الحب بما تعمله في العطين من التفتت، أما الثلج في البلاد الثلجية فإنه ينطوي الأرض ليحفظ البذور والنباتات الصغيرة من سطوة البرد، كما يحفظ الماء الذي تحته في الأنهار من أن يصير ثلجاً وإلا مات السمك؛ فالثلج يحفظ نبات

البر وسمك البحر . قال : هذا والله عجب عجاب . فقلت : إذن الثلج نعمة على الحيوان والإنسان يحفظ البذر والسمك والبيات من البرد ، والبرد نعمة فيقتل الحشرات ويصلح الأرض للزرع ، فسبحان العظيم الخلاق

فهنا إذن : (١) حشرات تخلق لتنظيف الجو وذلك بأكلها الرطوبات المصرة بنا . (٢) برد قاتل لتلك الحشرات . (٣) ثلج مانع لتلك البرد القاتل أن يعتك بذرنا وورعنا الصغير . (٤) ثم ضوء الشمس المزيل للثلج ، فيخرج نباتاً وينمو زرعنا ونعيش آمنين .

جهل الناس هذا الجمال ففرعوا إلى الروايات وأبرزوها بهيئة مآرج تسراكظرين ، ولو أنهم رأوا هذا الجمال لبهرهم ، هذه هي الحكمة ، حشرة نافعة في امتصاص الرطوبة ، فمتى أتت واحبها صر بها البرد ، فمتى أتم واجبه منعه الثلج أن يضر الزرع الصغير ، فمتى أتم واجبه برزت النفس هذا هو الجمال وهذا هو العلم .

ومن هذا يفهم الناس معنى قوله تعالى : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ ، انظر كيف وسعت رحمته ، انظر كيف كان ثلجه ويرده وحشراته كلها مهلكات ، ولكنها للحكمة عامة ، فلما سمع صاحبي ذلك قال : هذا هو الذي يشرح الصدر ، ولكني أسألك سؤالاً أهم من هذا ، إذا كان الله هكذا رؤوفاً رحيماً لماذا يمت ؟ وهل هذا فعل الرحيم ؟ فقلت : هذا هو الذي أحب أن أكلمك فيه .

اعلم أن الأطباء في زماننا الحاضر في أمريكا وأوروبا يجدون أن في طاقتهم أن يطيلوا الأعمار ويزعمون أن هذا ممكن وأنا أقول لك : إنه مستحيل ومستحيل أن تطول الأعمار كما يشتهون ، نعم يعمر قوم على سبيل التدور والقلّة ، أما أن طول العمر يعم في المسكونة فذلك لا سبيل إليه ، وذلك لأمرين : الأمر الأول : أن الناس لو عاشوا ألف سنة أو خمسمائة سنة مثلاً وتناسلوا لأصبحت الأرض لا تسعهم ، أي : لا تسع سكانهم وحدها ، فلا يجدون مكاناً يجلسون فيه ، فيبقى الابن وابه إلى الخيل العشر أو الثاني عشر ، وهذا هو العذاب الأليم ، وإذا قتل الناس بعضهم بعضاً إن عاشوا ووجدوا قوتاً ، ومن أين يكون قوتهم إذن ؟ .

الأمر الثاني : أن هذه المادة التي نعيش فيها لو أنها خصصت بنا نحن ولم بلد ولم نولد وعشنا أعماراً طوالاً لكان ذلك خطأً وخطأ ، وذلك لحصر النعمة في عدد معلوم من المخلوقات فاما الموت والحياة والحمل والولادة فإن معناه تكثير الأحياء ، فيعدون بمئات الآلاف من الأجيال بدل جيل واحد ، وأيضاً لو كنا حياً واحداً على الأرض أزلاً وأبداً ، فما الذي يأكله ؟ أليست الحيوانات والنباتات ؟ ولكننا مرضنا أن الأحياء لا تتجدد ، فما الذي نأكله بعد انقراض النبات والحيوان ؟ اللهم إلا إذا كان هناك نظامان : نظام لنا بالخلود وعدم الموت ، ونظام للنبات والحيوان بالتجدد وهو خطئ في النظام ، فسبحان مبدع الكون ومبدعه .

هذا معنى قوله تعالى : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ ، فلما سمع صاحبي ذلك ، قال : كفى لقد أصبحت موقناً بسعة رحمة الله ، وعرفت أن أهل الأرض في الشرق والغرب نائمون ، وأحببت ما يحبه الله من حياتي الآن وموتي عند بلوغ الأجل ، وأيقنت أن أكثر هذا الإنسان غافل ساه ، ولو أنهم علموا ما دار بيننا لم يكره أحد الموت ، إن الله رحيم . هذه هي النعمة وهذه هي الرحمة .

إن هذا هو العلم الذي تكون به سعادة النفوس وإشراح الصدور، بل هذا هو السر المصون والجوهر المكنون، والحمد لله رب العالمين. انتهى.

شهود المناظر العجيبة في محاسن الخليفة

أيها الدكي هأنت شاهدت معي منظرًا ساحرًا تختر له العقلاء للأذقان سجدًا، وقد شهدت هنا وفي مواضع كثيرة من هذا التفسير الذي جعله الله روضة من رياضته، فيه جنات من تحيل وأغاب وفواكه مما يشتهون، فهأنت ذاريت تلك الصور الساحرة إنها صور تمثيلية أو صور متحركة «سينما». إن الطبيعة أمام العقل الجامد جامدة، وأمام العقول اللطيفة متحركة ساحرة باهرة جميلة الصحيا. فانظر رعاك الله هذه المناظر؛ فهنا طائفتان. شاهد ومشهود. ذلك أن الله عز وجل ألهم الناس أن يفتشوا في الأرض محالًا للتمثيل، تمثل فيها الروايات بالأشخاص في المسارح المشهورة، ومحالًا أخرى للمصور المتحركة كما ذكرناه، والظاهر من الناس يشهدون. إذن الناس قسمان: شاهد ومشهود، هكذا ها في الحكمة، الناس فريقان: شهود، وهم علماء الأمم في اللغات، كالحو والصرف والمعاني والإنشاء، وفي العلوم الرياضية من الحساب والهندسة والخبر والملك، وفي الطيفات كعلوم المواليمة الثلاثية وكالكيمياء والطبيعة وفروعها. أما الشهداء لهذه المناظر العلمية، فهم لحكماء والصدّيقون أولئك الذين يخلقون في الأمم جيلًا بعد جيل، ويجلون النظر في تلك العلوم، ويظرون إليها نظرة عامة كما ترى في القرآن.

فهؤلاء هم الشهداء أشبه بالنظارة في المسارح العامة ومشاهد الصور المتحركة، هؤلاء نظريهم عام، هم الذين يخلقون في الأرض ليرشدوا الأمم لتلك العلوم يهتوهم للإصلاح؛ وهم هم الأبرار الذين ﴿يُسْرِعُونَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ كَاتِبٌ بِرُحْمَتِهَا مُخَافُوا ۚ﴾ ﴿عَمَّا يُقْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ [الإنسان: ٥-٦]، وهم ﴿يُسْرِعُونَ عَلَى الْأَرْوَاحِ يُظَرِّدُونَ﴾ ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِِهِمْ نَضْرَةَ النَّجْمِ﴾ ﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مِثْنُورٍ﴾ ﴿حَتَّىٰ يَخْشَوْنَ فِي ذَلِكَ وَبُشْرًا قَسْرَ الْمُسْتَسْقُونَ﴾ [المطففين: ٢٢-٢٦] وسترى تفسير ختام الملك والرحيق هناك في الجزء الأخير من هذا التفسير.

ومتعلم أن ذلك يرجع إلى الحكمة والعلم واليقين، فهؤلاء شهداء على الأمم يجيئون هنا إلى الأرض وقطريهم مولعة بحب الاطلاع والإصلاح، وهؤلاء هم الأبرار الذين قال الله فيهم: ﴿إِنْ كُنْتُمْ الْأَبْرَارُ لَيْسَ عَلَيْكُمْ سَعْيٌ وَمَا أَذْنُكُمْ مَا عَلَيْهِمْ﴾ ﴿كُنْتُمْ مَرْفُوعَةً﴾ [المطففين: ١٨-٢٠]، هؤلاء كتابهم في عليين، لأن علومهم وأطاريهم عامة.

فأما أصحاب العلوم الخاصة كالفقهاء والسحاة الفلكيين والرياضيين، فإنهم مختصون بعمل في المشهد العام ومسارح التمثيل في الكون، والأبرار هم الشهداء عليهم، وهم الذين يعرفون كلاً بسيماهم وكتاب هؤلاء الأبرار يشهد المقربون من الملائكة عند الله تعالى، لأن المقربين نظريهم كلي لهم يلاحظون هؤلاء المصلحين ويشهدون أعمالهم وينهمونهم الخير في الدنيا، ولن يشهد المقربون أصاغر الأمم الذين ليسوا مشرفين على العلوم العامة والنظام الكلي لأن كتاب أولئك الأصاغر ليس في عليين وليس كلياً، إن الأبرار والصدّيقين كتابهم في عليين وهم من جهة أخرى مشهودون يشهدهم المقربون، وهؤلاء هم الذين جاء فيهم قوله تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ ﴿إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ وَلَئِنَّكَ لَمِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [هود: ١١٨-١١٩]

فالناس مختلفون ، ولكن هذه الطائفة من المفكرين هم الذين رحمهم ربك ، وتُما رحمهم لأن نظرهم عام ، وبه فهموا الرحمة العامة التي في هذه الآية : ﴿ قَدْ خَمِنَىٰ ذِي قُرْبَىٰ ﴾ ، وهؤلاء الأبرار هم من الذين يشملهم قوله تعالى : ﴿ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴾ إلى قوله . ﴿ أَذَلَّتْكُمْ هُمُ الْمُقْلِحُونَ ﴾ .

إنني أرجو أن يكون هذا التفسير وأمثاله نواة صالحة لإنشاء فئة من المفكرين في الأمم الإسلامية يكون مشربهم على نمطه فيكونون هم الأبرار وهم الصديقون وهم الشهداء على الناس ، وتشهد كتابهم الملائكة وهم الذين رحمهم ربك لأنهم يتحدون ، وباتحادهم تتحد الأمم الإسلامية المسكينة التي اختلف قوادها وأقطابها لجهالتهم العاشية إلا قليلاً منهم ، فهؤلاء الذين يقرؤون ما كتبناه سيجدون أنهم على مشرب واحد في سائر المذاهب الإسلامية ليوحدون الأمم الإسلامية جيلاً بعد جيل ، والحمد لله رب العالمين . انتهى المبحث السابع

المبحث الثامن

هذا المبحث هو المقصود من القصص المتقدمة ، وهو إثبات نبوته صلى الله عليه وسلم ، فلقد ذكر في القصص المتقدمة معجزات الأنبياء ، وأنها قولت بالإعراف . فأما رسولنا صلى الله عليه وسلم فإنه قال فيه : ﴿ وَأَتَّبِعُوا النَّورَ الَّتِي أُبْرِئُ نَعْدُ ﴾ .

بدائع سورة الأعراف

اعلم أن هذه السورة تفيد أن الإيمان على قسمين : إيمان دائم يرفع إلى أعلى الدرجات ، وإيمان ناقص لا يلبث أن يزول . والقسم الثاني : إيمان العامة ومن نحا نحوهم من الأمم الجاهلة ، فإن الله عندهم لا يعرف إلا بما يخالف النواميس الطبيعية ، والأنبياء والقديسين في نظرهم لا يعرفون إلا بما يخالف نواميس الطبيعة ، ولذلك ترى العالم الإنساني من قديم الزمان وإلى هذا العصر يخضعون لكل من أدهشهم بأمر فوق طاقتهم ، فلا نبي إلا حيث يخرق النواميس ، ولا ولي مقدساً إلا حيث تقلب له الأوصاف ، فجاءت سورة « الأعراف » فنقصت هذه القضايا ، وكلبت هذه الدعاوى ، وأبعدت هذه الررايا ، وأعتقت الجنس البشري من التعويل على ما كان محالاً للنواميس ، فقد ذكر كيف كفرت الأمم بعد الإيمان ، وكيف صدق السحرة في الإيمان ، وكفرت بنو إسرائيل بعد ما رأوا الآيات بالبيان ، والمدار على الأنوار النفسية والعلوم العقلية والوقوف على الحقائق الكونية حتى تعرف الرحمة الإلهية ويمتاز الحبيث من الطيب ، إذ العامة ومن نحا نحوهم يعيشون ويموتون وهم محدوعون ، إيمانهم تقليدي ودينهم لمظني ، فلا يعرفون النواميس الطبيعية ولا المعجائب الفلكية ، ويموسهم بائمة فلا يذكرون الله إلا إذا دهمنهم واقعة وصدعتهم قارعة وبطشت بهم باطشة ، فلا يذكرون الله إلا قليلاً . أما القسم الأول فهم الذين يرون الله عند كل حركة وسكون ، وسور وظلام ، وسهل وجبل ، وشمس وقمر ، وحجر وشجر ، لأنهم يعرفون نظام الطبيعة وإتقان الخليفة وعجائب هذه الدنيا .

وهذا معنى وصف القرآن هنا بأنه السور ، فالأنبياء عندهم يهدون الناس بطريق الحقائق ، والعلماء والمصححون هم الذين يرشدون الناس بمقولهم لا بإمامة أفكارهم بالمدعيات والفرائب ، حتى تقف العقول عند ما وصل إليه الشيوخ ، وكم من شيخ كان الاعتقاد فيه سبباً لوقوف عقل

تلاميذه، وكم دبر كان الوقوف على طواهره من أسباب الخلل في النظام والجهل في الأحكام، ثم تفرق الأمة بعد ذلك شذراً مذر والناس تائهون لا يعلمون ما يصنعون.

واعلم أن هذا العريق في الأمة المحمدية اليوم كبير، قد تركوا عقولهم وأنموا بصائرهم، فهم بعد الصدر الأول عالة على الأمم، وسيكون في المستقبل منهم حكماء وعلماء دارسون لهذا الوجود، مؤمنون بما صنعه يد الله في كل موجود، موقنون بإقان الحكماء لا تقليد الجهلاء.

هذا ما نتوقعه ونرجو الله أن يحققه، هذا هو الذي سيكون في أمة الإسلام في مستقبل الزمان، وسيفل تقليد الشيوخ الجاهلين الذين يقولون: الله لا يعرف إلا بنظراتهم، وسيعرف المسلم أن الله لن يعرف حق معرفته على قدر الطاقة البشرية إلا بمعرفة جمال هذه الموائم العنوية والسفلية، ﴿وَلِلَّهِ الْأَنْشُرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ [الروم: ٤]، ﴿وَلِلَّهِ عَقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [الحج: ١١٠].

ولما كان هذا هو شأن القرآن وهو الذي أوضحته في سورة الأعراف التي يشير اسمها إلى معرفة المعاني العالية والحكم والآراء الثابتة، والعلوم العالية، والأنوار المشرقة، والشموس المتألقة، والأضواء البارقة والقوة الساحقة، أخذ يأمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يعلن هذه الحقيقة على رؤوس الأشهاد ويقول: ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ فإن الدين العام هو ما نسب الفطرة، والمطرة تأنس بالنظام، فأما الخوارق النادرة فلا نظام فيها ولا ثبات، وقوله: «جميعاً» حال من «إليكم»، ﴿أَلَدَىٰ نَفْسِكَ السُّنُورُ وَالْأَرْضُ﴾ صفة لله تعالى ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾، وإذا كان له ملك السماوات والأرض وهو المتصرف في الوجود وحده، والحياة والموت من صنعه، فبني رسوله الدال على النظر في نظامه العام، فلا أعول إلا على النظام الطبيعي والمعجائب الفلكية والغرائب الحكيمة، فهذا هو الذي أرسلت لأبيه، وهو أرحم الراحمين، وأنا أرسلت للناس رحمة، ولما كانت هذه صفة الرسول صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى: ﴿فَتَأْمُرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنَّبِيِّ الْأَبِيِّ الْأَبْدِيِّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ﴾ ما أنزل عليه وعلى سائر الرسل من كتبه ووحيه ﴿وَاتَّبِعُوا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ جعل رجاء الهداية مرتباً على الإيمان المذكور وعلى التقوى، فمن آمن به وهو غير تقى فليس مهتدياً.

المبحث التاسع

ولما فرغ من وصف أمة محمد صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستطراد رجع إلى قوم موسى فقال: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى﴾ يعني من بني إسرائيل ﴿أُمَّةٌ يَهْتَدُونَ بِالْحَقِّ﴾ يهدون الناس بكلغة الحق ﴿وَبِهِ﴾ وبالحق ﴿يُخَدِّلُونَ﴾ بين الناس في الحكم، وهم الثابتون على الإيمان، فكأنه سبحانه يقول: إننا قد ذكرنا في هذه السورة محاري بني إسرائيل وأنهم قوم خشنوا العقول والطباع، فقد عبدوا العجل وبهم مخاز كثيرة، وإن أمة محمد صلى الله عليه وسلم هم الذين تجتمع لهم الدرجات وتنزل عليهم البركات، فهم أرقى من أمة موسى، ولكن هذا لا يدل على أن قوم موسى جميعهم فاسقون، كلا، فإن من قوم موسى طائفة قامت بالحق وحكمت بالعدل ﴿وَقَطَّعَتْهُمْ﴾ وصيرناهم قطعاً متميزاً بعضهم عن بعض ﴿أَتَمَّتْ غَشْرَةٌ﴾ مفعول ثان لـ «قطع»، أي: صير، وقوله: ﴿أَسْبَاطٌ﴾ بدل منه ﴿أُمَّةٌ﴾ يدل بعد بدل، أي: جماعات وقبائل، والأسباط هم أولاد يعقوب ويعقوب هو إسرائيل وكانوا اثني عشر ﴿وَأَوْحَيْتَ إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَمَ قَوْمُهُ﴾ في التيه ﴿أَنْ أَقْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ﴾

أي: فأنفجرت ﴿بمئة﴾ من الحجر ﴿أثنتا عشرة غيثاً﴾ يعني لكل سبط عين ﴿قد غيم كل أناس﴾ كل سبط ﴿مشرقتهم وظللتنا عليهم الغمام﴾ ليقبهم حر الشمس ﴿وأرسلنا عليهم اليمس والسنون مغلولاً﴾ أي: وقلنا لهم: كلوا ﴿من طيب ما زرنا لكم وما ظنمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ واعلم أن هذا المقام تقدم شرحه في «البقرة»، وقد أزلت هناك ما بين العصب التي ضرب بها موسى وبين عجائب الطبيعة التي أبرزها الله في الأرض التي بها تنفجر الأنهار، والمسلمون عافدون، فارجع إليه إن شئت. ﴿وإذ قيل لهم اتكفوا هذه القرية﴾ أي: اذكر، والقرية: بيت المقدس ﴿ومطلوا بها حيت يفتشوا وقولوا جنة وأدخلوا الباب ضميراً غير أنكم خطيتكم سنزيدهم المتحسين﴾ وهذا المقام تقدم في سورة «البقرة» أيضاً فافهمه فيها. ﴿فندل الأيسر ظنموا منهم قولا غير الذي قيل لهم فأرسلنا عليهم رجلاً من آلهم بما كانوا يظلمون﴾ كل هذا تقدم في «البقرة»، ذكر ثلاث حوادث: اثنتان خاصتان ببني إسرائيل، وثالثة عامة لنوع الإنسان.

أما الحادثان الخاصتان ببني إسرائيل فأولاهما مسألة القرية التي كانت حاضرة البحر، وذلك أن اليهود الذين كانوا يسكنون أيلة وهي العفة وهي بلدة قريبة من البحر، قد فعلوا أمراً مخالفاً للشرعة، فإبهم فعلوا مع الله في شريعته ما يفعل السارقون والنشالون، وكذبوا عليه تعالى بحيل لغفوها وفتاوى شرعية كتبوها، ذلك أن الله حرم عليهم كل عمل يوم السبت، فاحتالوا على العصى في ذلك اليوم بحيلة شيطانية كما يحتال صغار الفقهاء من المسلمين بالحيل الشرعية غروراً وجهالة. ذلك أن السمك في يوم السبت كان يظهر فوق وجه الماء، فتحاموا صيده ولم يمسكوه، ولكن إذا رأوه داخل مكان في جانب البحر جمعوا على مدخله سداً فلا يفلت منه السمك، حتى إذا كان اليوم الثاني انقضوا عليه فاصطادوه. فظاهر الأمر أنهم اصطادوا في غير يوم السبت، ولكن الحقيقة أن الصيد الحقيقي هو في يوم السبت، فأمر الله هذه الآيات على رسوله صلى الله عليه وسلم ليوضحهم ويقرعهم ويظهر لهم مكنون العلم الذي حضروه في التوراة، وليفضحهم ويقول لهم: يا أيها الناس، أنتم قديماً وحديثاً عاصون مخالفون تاركون لأوامر الله فأنتم شرار الناس، وهذا قوله تعالى: ﴿وشللهم﴾ يا محمد ﴿عن القرية﴾ وهي أيلة، وهي قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر الأحمر، وهذا معنى قوله: ﴿ألبى مكائت خاضرة أنجر﴾ الأحمر، أي: قرية منه ﴿إذ يغثون في السبت﴾ يتجاوزون حدود الله بالصيد يوم السبت، و«إذ» ظرف لـ «كانت» أي: وقت يتجاوزون الحد ﴿إذ تأتيهم حيتائهم﴾ أي وقت تأتيهم حيتائهم ﴿يوم سبتهم شرعاً﴾ يوم تعظيمهم أمر السبت ظاهرة على وجه الماء، جمع شارع: حال من الحيتان ﴿ويوم لا يمشيرون لا تأتيهم﴾ أي: ويوم لا يدخلون في السبت الخ ﴿كذبك﴾ مثل ذلك البلاء الشديد ﴿يتلوهم بما كانوا يغفون﴾. واختلف أهل القرية إذ ذاك فكانوا فرقاً ثلاثة: فقوم هم الخاطئون، وقوم يهوههم عن ذلك، وقوم سكتوا وقالوا للناس: ﴿لنمطون قوماً الله مهلكهم أو معذبهم عذاباً شديداً﴾ الخ، وهذا قوله تعالى عطفاً على «إد يعدون» ﴿وإذ قالت أمة بينهم صلحاء القرية الذين أبسوا من وعظهم بعد ما أكثروا لهم من الوعد للفرقة التي لا تزال تعظ الفرقة المحضة﴾ ﴿لنمطون قوماً الله مهلكهم أو معذبهم عذاباً شديداً﴾ علماً منهم أن الوعد لا ينفع ليهم ﴿قالوا﴾ وعظناهم ﴿مقيرة﴾ أي: وعظناهم للمعذرة ﴿إلى ربكم ولعلهم يشفون﴾ أي: ولطمنا في أن يغفوا ﴿فلما نسوا﴾ أي: أهل القرية ﴿ما فجزأ به﴾ ما ذكرهم به الصالحون، عبر عن ترك

العمل بالنسيان للمبالغة في تعريف صلالهم ﴿أَجْتَنَّا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَنْ الشَّيْءِ﴾ عن أخذ الحيتان يوم السبت ﴿وَأَحْذَرْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بالاعتداء ومخالفة أمر الله ﴿بِعَذَابٍ يَكْبَرُ﴾ شديد، من : يؤس يؤس : إذا اشتد ﴿يَمَّا كَانُوا يَقْسُقُونَ﴾ بسبب فسقهم .

عن الحسن قال . نجت فرقتان وهلكت فرقة ، وهم الذين أخذوا الحيتان . يقال : إن الناهين لما أيسوا من اتعاظ المعتدين كرهوا مساكتهم ، فجعلوا بينهم وبينهم جداراً فيه باب مطروق .
ثم فصل ذلك العذاب البئيس ، فقال : ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَنَّا نُهَوْا عَنْهُ﴾ أي : فلما أبوا أن يرجعوا عن المعصية وجرّدوا في العصيان ﴿فَلَمَّا لَهْمُ﴾ وهذا كقوله تعالى : ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [التحل : ٤٠] ﴿كُنُوا بِرِذَّةِ عَذَابِ﴾ أي : صاغرين مبهدين من كل خير . قال مجاهد : مسخت قلوبهم لا أبدانهم .

أقول : وسبب ذلك أن الإنسان قد امتاز عن الحيوان وعن أعلاء وهو القردة ، بالفكر والعقل ، وهؤلاء لما طرحوا أفكارهم ظهرياً وأرجعوا أمر التحريم والتحليل للألفاظ التي يتلاعبون بها ، نامت غرائزهم وصارت عقولهم مطيعة التقليد للعلماء الضالين والتقليد من شأنه أن يميت القوة لعاقلة ، وينزل الإنسان إلى دركات البهائم وأقربها إلى الإنسان القردة ، فكانه تعالى يقول : إن الذنوب والمعاصي هي التي سلبتهم عقولهم فرجعوا إلى البهائم وصفاتها من عدم التعقل ﴿أُولَئِكَ كَانُوا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [الأعراف : ١٧٩] وهذا التفسير هو المناسب لعصرنا الحاضر ، ألا ترى أن المسلمين لما كثرت فيهم الجهال من صنار الفقهاء وقالوا لهم : اعرّفوا العلوم الفقهية ، وقصروهم عليها ، كيف أصبح كثير منهم كالقردة واستعبدتهم أهل أوروبا . فبما عجباً كل العجب ، ما لي أرى هذه القصة منطبقة تمام الانطباق على أمة الإسلام . نحن معاشر المسلمين إلا قليلاً منا فعلنا فعل اليهود ، ألم يترك كثير من المسلمين العلوم والمعارف وهي مروضة عليهم . ألم يترك الناس الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا سيما من حكمهم أهل أوروبا . ألم يكن اقتصارهم في الطهارة والجاسة على طهارة الثوب والبدن ، وترك نجاستهما داعياً إلى عدم العناية بالطهارة من الكبرياء والحد والغسل والحقد وما أشبه ذلك ، إن اقتصارنا على ظواهر العبادات وطرحنا ظهرياً طهارة نفوسنا وأحلاقنا ، دها إلى تفريق كلمتنا وتأخر تجارتنا وسياستنا وذرأهاتنا وصناعتنا .

فنحن نظرنّا إلى الظواهر كما ينظر اليهود إلى ظاهر لفظ الصيد ، ولم نعبأ بالباطن كما لم يعبؤوا هم بالحقائق ، وأن المدار على حقيقة الصيد . فهذه الآية مطبقة علينا تمام الانطباق .

تذكرة للمؤلف أيام المجاورة بالجامع الأزهر

لقد كنت أيام المجاورة بالجامع الأزهر الشريف قبل أن أتعلم التفسير أقرأ هذه الآيات في ظلمات الليالي والنجوم ظاهرة ، والأضواء باهرة ، وآيات الله في الخوض حاطة ، والجمال باهر ، والشوق للحكمة والعلم سافر ، فأقول : يا ليت شعري ، ما هي البلدة التي كانت حاضرة البحر ، وما اسمها ، وما اسم البحر ؟ وكنت أتعجب من قوله تعالى : ﴿وَسَمَّيْنَاهُ﴾ الح ، وكانت هذه الآراء تأخذ من قلبي كل مأخذ وأبيت معكراً فيها بشوق وتوق لا مزيد عليهما . هكذا كنت إنا سمعت ذكر الأولين ومبايهم أجد في النفس شوقاً كبيراً إلى معرفة ما بنوا وما تركوا للخلق ، وكان الله ألهم الأسم أن تبني مصانع ليتعجب

الخلق فيشتاقوا للمعرفة ولحجراتهم فيما يصنعون ، وأوحى إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأزل عليهم شذرات من الناريح للعظة وليكون تشويقاً إلى إحاطة الآخرين بما فعل الأولون فهذا العالم قائم بناؤه على الأشواق والتذكير .

ذكرى للمسلمين بهذه القصة وبكاء ابن عباس رضي الله عنهما

روى عكرمة عن ابن عباس قال : أسمع الله يقول : ﴿ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْتَهُونَ عَنْ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعِقَابِ رَبِّهِمْ ﴾ فلا أدري ما فعلت الفرقة الساكنة ، وجعل يبكي ، قال عكرمة : فقلت له : جعلني الله فداءك ألا تراهم قد أنكروا وكرهوا ما هم عليه وقالوا : ﴿ لِمَ تَبْعُطُونَ قَوْمًا اللَّهُ يُهْلِكُهُمْ ﴾ وإن لم يقل الله : أنجيتهم ، لم يقل : أهلكهم ، فأعجبه قلبي ورصي به وأمر لي ببردين فكسانيهما ، وقال : نجت الساكنة . اهـ .

أقول : فيا ليت شعري ، لم يبكي ابن عباس ؟ إن ابن عباس يبكي لما علم أن الله لا يعفر لمن سكت عن النهي عن المنكر ، وعاية الأمر أن الأقوال التي قالوها دلت على أنهم قد عملوا آخر ما يقدرون عليه ، فيا عجباً كل العجب ، علم ابن عباس ما سيكون من العقاب لهذه الأمة على سكوتها ، سكتت الأمة الإسلامية عن نهى المعجرمين منها ، أكرم كثير من المسلمين ، أكرموا بالجهل ، أكرموا بالبهتان والكذب والبعض ، أكرموا بترك الصناعات والعلوم والمعارف ، أكرموا وأكرموا وأكرموا ، فماذا حصل ؟ أغار الفرقة عليهم ثم استخدموهم كالحيوانات يجر صوفها ويشرب لبنها ، وهذا مثل ما ذكره الله في قوله : ﴿ كُونُوا بَرْدَةً ﴾ والقردة مطيعة للقائم بتدبير شأنها ، فتري الرجل يأخذ القرد في الأسواق فيرقصه ويضرب له على الطبل ، وهكذا وهو في جميع أموره تابع لأمر سيده .

هكذا الأمم الإسلامية لما ابتليت بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المکر شاع الجهل وذاع الذل والصفار ، لأنهم تركوا مواهبهم فأصبحوا للفرقة مسخرين ، وللطاعة خاضعين ، ولظالمين صاغرين . وقد آن أوان مجدهم ويزغت شمس يوم عرهم ، وسيكون لهذا القول وأمثاله من كتاب الإسلام أثر في القلوب الواعية ، ووقع في النفوس العالبة ، وسيقوم في المسلمين طائفة تخرجهم من هذه الحال الفردية إلى حال الإنسانية ، وقد ابتدأ الترك والأفغان والعجم والمصريون وغيرهم أن يوقظوا العقول وينبهوا النفوس ، والله هو الولي الحميد .

مستقبل اليهود بعد ذنوب آبائهم

قال تعالى : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّتْ رُحَّتْ ﴾ أي : أعلم ﴿ لَيَسْعُرُنَّ عَلَيْهِمْ ﴾ «اللام» للقسمة ، أي : كتب الله على نفسه ليسلطن على اليهود ﴿ إِنِّي يَوْمَ الْفَيْصَةِ مِّنْ يَّسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ﴾ أي : من يوليهم ، أي : يعذبهم أشد العذاب ، فكانوا يؤذون الجزية للمجوس ، فلما جاء الإسلام ضربها عليهم ، وقد سلب عليهم «بختصر» و«سنجاريب» وملوك الروم ، وهؤلاء هم الذين نفوهم من ديارهم بعد رفع المسيح بسحو سبعين سنة ، وإمراد من هذا العذاب ، العذاب الديوي ، ومعلوم أمر اليهود اليوم وقد قامت بإذلالهم دولة القياصرة في الروس قبل زوالها ، وكذلك قام الألمان اليوم على بعض اليهود قتلوهم ، وهم أينما حلوا كانوا شديدي العصبية لأنفسهم . ثم حتم المقال سبحانه بقوله : ﴿ إِن رَّحِمَ رَبِّي لَتَكُنَّ لِيَّعَاقِبَ ﴾ لمن أقام على الفكر ﴿ وَإِنَّهُ لَفَقُّورٌ رَّجِيئٌ ﴾ لمن آمن منهم .

ولما كان اليهود قد حكم عليهم أن يعذبوا من الدول إلى يوم القيامة لشدة عصيتهم، ذكر الله تفصيل أحوالهم، فقال تعالى: ﴿وَقَطَّعْنَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَمْعًا﴾ أي: وفرقناهم بحيث لا يكاد يخطو قطر منهم ولا يكون لهم شوكة ﴿فِيئْتَهُمُ الصَّلِاحُ﴾ الذين آمنوا ﴿وَمِثْلَهُمْ ذُوقَ ذَلِكَ﴾ ناس منحطون، وهم الفسقة أي: ومنهم ناس منحطون عن الصلاح، فمحل «ذوق ذلك» الرفع، وهو صفة للموصوف المحذوف الذي ذكرناه ﴿وَيَلْقَوْنَهُمْ بِالْخُسْثِ وَالسُّبُوتِ﴾ بالنعم والتقم والتخصب والجذب ﴿لَقَلَّيْهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ يتهون فينبون إلى الله ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ من بعد المذكورين ﴿خَلْفٌ﴾ وهم الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾ التوراة ووقعوا على ما فيها من التحريم والتحليل والأمر والنهي، ولم يعملوا بها ﴿بِأَخْذُونَ غَرْضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ هو حال من الضمير في «ورثوا»، والعرض: المتاع، أي: حطام هذا الشيء الأدنى، يريد الدنيا وما يتمتع به منها، وهو من الدنو بمعنى اقرب، لأنه عاجل قريب، والمراد: ما كانوا يأخذونه من الرشا في الأحكام، وعلى تحريف الكلم، والتعريف «الأدنى» يشعر بالتحسيس والتحقير ﴿وَيَقُولُونَ سُبْقَتْنَا لَنَا﴾ لا يؤاخذ الله بما أخذ، والفعل مستند إلى الأخذ، أو إلى الجار والمحرور وهو «لنا»، ﴿وَأَنْ يَأْتِيَهُمْ غَرْضٌ مِثْلَهُ بِأَخْذِهِ﴾ «الواو» لحال، أي: يرجعون المعصرة وهم مصرّون عائدون إلى مثل فعلهم، غير تائبين ﴿أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ﴾ أي: الميثاق المذكور في الكتاب ﴿أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى آفَةٍ إِلَّا الْخَقُّ﴾ أي: أخذ عليهم الميثاق في كتابهم ألا يقولوا على الله إلا الصدق، وهو عطف بيان لميثاق الكتاب ﴿وَفَرَّسُوا مَا فِيهِ﴾ وفرّسوا ما في الكتاب، وهو عطف على قوله: «ألم يؤخذ عليهم» لأنه تقرير، كأنه قيل: أخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه ﴿وَأَلْذَرُوا الْآخِرَةَ حَتَّىٰ﴾ من ذلك العرض الخسيس ﴿وَالَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ يفتصمون ويتعلقون ﴿بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ خصها بالذكر لأنها عماد الدين، ولأن العبد فيها يتأجج ربه، فهي صلة بينه وبين ربه، وإلا فالكتاب فيه كل عبادة وأمر ونهي ﴿إِنَّا لَا نُصِغُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ إِنَّا لَا نُصِغُ أَجْرَهُمْ، انتهى الكلام على إحدى الحادتين الخاصتين باليهود وما فرّع عليها من الحكم والمواظع وتحريم الرشوة، وأر انبوية الرائفة الكاذبة المصطنعة التي يتحلها الكاذبون من جهلة المسلمين لا تعبد ولا تتمتع، وكيف تنفع التوبة اللفظية والنفس طامحة إلى ذنوبها، عارقة في بحار شهواتها، عارمة على اقتحامها، مصممة على انتهاك حرمانها، ذلك شأن كثير من قضاة المسلمين وحكامهم وأرباب الحياء فيهم وبعض الفقهاء الغافلين النائمين.

الكلام على الحادثة الثانية الخاصة باليهود

قال تعالى: ﴿وَأَدْ تَتَقْنَا أَنْجِلَ فَرَقَهُمْ﴾ أي: قلعتنا ورفعنا فوقهم، وأصل الشق: الجذب ﴿كَأَنَّهُ غُتَّةٌ﴾ سقيفة، وهي كل ما أظلك ﴿وَقَالُوا﴾ وتيقنوا ﴿أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ﴾ ساقط عليهم، لأن الجبل لا يثبت في الجو، ولأنهم كانوا يوعدون به، وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لثقلها، فرفع الله الطور فوقهم، وقيل لهم: إن قبلتم ما فيها وإلا أيقعن عليكم، وقلنا لهم: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ﴾ من الكتاب ﴿بِقُرَّةٍ﴾ بجد وحزم على تحمل مشاقه، وهو حال من «الواو»، ﴿وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾ بالعمل

به ولا تتركوه كالتسي ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ قبائح الأعمال ورذائل الأخلاق. وهذا كله تقدم في سورة «البقرة». انتهت الحادثة الثانية الخاصة ببني إسرائيل.

ذكر الحادثة الثالثة العامة لجميع نوع الإنسان

هاهنا فرغ سبحانه من القصص التي ذكرها في هذه السورة، وقد تبين فيها ما يعتري الأمم من الهلاك إذا عصت الناصحين، تحقيقاً لما جاء في أولها من هلاك القرى ليلاً أو نهاراً وأهلها يقرّون بأنهم ظالمون، فهاهو ذا هلاك القرى المتقدم، وأن كل أمة تقرّ عند الهلاك أنها كانت ظالمة، فهاهنا ذكر سبحانه الحجة العظيمة والآية الكبيرة التي تعم الأمم كلها.

ذلك أن الأمم جميعها قد نصت لها الدلائل وقامت لها الحجج وظهرت لها بوارق الحق في آفاق السماء وماكب الأرض وفي الأنفس التي أجعلها في أوائل السورة في قوله تعالى ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الآية: ٥٤] الخ، فالمعجائب الكامنة والبدائع الواضحة في هذه العوالم العلوية والسفلية هي العهود والمواثيق التي أخذها الله على الناس، أن يؤمنوا بالله، وأن يعدلوا في أحكامهم، ويصدقوا في أقوالهم، وأنت لو سرت في شرق الأرض وغربها لوجدت الأمم كلها مفرمة بالبحث في الحقائق، عاكفاً عظاماؤها على درس هذا الوجود، لا فرق في ذلك بين أوروبا والشرق الأقصى والشرق الأدنى وأمريكا، وهذا الاندفاع في الاستطلاع هو الميثاق الذي أخذه عليهم، لأنهم يبحثون يعرفون أن للعالم صانعاً.

ومصدق ذلك أنك ترى الأمة المصرية بين القرن السابع والعشرين قبل الميلاد والقرن الثاني عشر قبل الميلاد أيضاً قد بحثت في جميع الفنون والعلوم والنظام والحكمة وسائر وجوه الأعمال الإنسانية، وهكذا الصين في ذلك الوقت، فقد كانت الأخيرة تمارس الزراعة والصناعات الصناعية، وكانت لها تجارة واسعة وسياسة اجتماعية وقوانين ومدارس عامة، ويعرفون الفلك والطب والموسيقى والنحت والنقش، هكذا قال وزير معارف الصين.

وترى أنه بعد ذلك في القرن الثاني عشر قبل الميلاد إلى القرن الثالث قبل الميلاد ظهر هناك حكماء يبحثون شرقاً وغرباً في نظام هذا العالم، فكما كان الفيلسوف الإغريقي «إميدوقليس» يقول: إن العناصر أربعة، كان نظيره في الصين «كي تسو» يقول: إن العناصر خمسة، وأدخل فيها الخشب والمعدن وأخرج الهواء، ويسمى العلامة «سقراط» اليوناني يستعمل المحاوراة مع التلاميذ لاستخراج الحقائق، كان في الصين الفيلسوف «لاو تسو» و«شوانج تسو» يعلمان الرياضة والطبيعات والمنطق والسياسة والآداب، وكذلك «كونفوسوس» الذي كان يعلم قواعد السلوك.

ثم انتشرت البوذية في الشرق الأقصى، أي. بلاد الصين في الوقت الذي ظهرت المسيحية في الشرق الأدنى وفي أوروبا، وهو القرن الأول للميلاد، ثم إنه بينما كانت الأمم الصينية في القرون الوسطى إلى القرن السابع عشر أشبه بأوروبا من حيث إن أتباع «كونفوسوس» كانوا ذوي فلسفة أشبه بعلمه أوروبا، إذ ذاك كانت أمة الإسلام هي المتبع الأصلي الذي أنقذ أوروبا من الجهالة، وانتشرت آراء ابن رشد من الأندلس إلى سائر أوروبا، فازتقت، وذلك في القرن السابع عشر والثامن عشر وما حولهما، فأما الصين فقد تنبعت إلى بعض العلوم الظاهرية كاللغات ونحوها إذ ذاك، فأما

الآن فالعالم الإنساني كله يريد أن يتجه إلى العلا سالكاً طريقاً معيناً في العلوم والمعارف، وهو نتيجة ما كان عند المصريين واليونان والرومان وأهل بيزنطية والعرب

هذا هو التاريخ المجمل للديانات في الأرض والفلسفة، وجميع هذا دالّ على أن الإنسان خلق مفرماً بالبحث والتفتيش والتفكير لا فرق بين الشرقي والغربي، والناس جميعاً يستمد بعضهم من بعض فيها هنا يقول الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَيِّ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ أي: أخرج من أصلابهم نسلهم، فعد أن كانوا في أصلاب الآباء خرجوا إلى الدنيا على ترتيبهم في الوجود ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ بما ركب فيهم من العقول التي قدمنا ذكر نتائجها في مصر وأوروبا والصين والإسلام، وأراهم عجائب خلقه وغرائب صنعه التي أجمعناها في هذا المقام شرقاً وغرباً؛ فهذا الإشهاد صاروا كأنهم قيل لهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ وكانهم ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ وذلك بما أظهر لهم من الدلائل التي تضطرهم إلى أن يعلموا أنه خالقهم بما ركب فيهم من العقل والفكر والفهم، فقالوا: بلى ﴿شَهِدْنَا﴾ على أنفسنا أنك أنت ربنا، هذا مجاز لا حقيقة، ومثل هذا في كلام العرب مشهور.

ثم اعلم أن المفسرين فسرُوا الآية بوجه آخر لأنهم رووا أحاديث في هذا المعنى، منها ما روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان يوم عرفة فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فشرهم بين يديه كالذر، ثم كلمهم قلاً وقال: ألسن بربكم؟ قالوا: بلى، شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين». وفي رواية أخرى: «أله لما خلق آدم أخذ ميثاقه أنه ربه وكتب رزقه وأجله ومصائبه واستخرج ذريته كالذر وكتب أرزاقهم وأجالهم ومصائبهم».

وهذا القول قد توسع فيه المفسرون وقالوا: إنه يدل أن هذا الذر خرج من صلب آدم ثم خرج بعضه من بعض على الترتيب الذي رأيناه في الدنيا، ثم ركب فيه العقل والفهم وخطب وأجاب، ثم رجع لذر من حيث أتى في صلب آدم، وكان ذلك إشارة إلى عالم آخر كنا فيه، والأحاديث لم تذكر إلا هذه الرموز التي بين فيها أن من كان هناك شقياً فهو شقي هنا، وكذلك السعداء.

ولتعلم أن علم الأرواح يفيد أن الناس كانوا قبلاً في عالم غير هذا، وهم هنا على ما كانوا عليه هناك، وسيكون بعد الآن على ما هم عليه الآن، وهذا يشابه تلك الأحاديث من حيث الإجمال، وبخالفها من حيث التفصيل ﴿وَفَرَّقَ مَحَلَّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ﴾ [يوسف ٧٦]. قال الله تعالى: فعلنا ذلك كراهة ﴿أَبْ تَقُولُوا بِرَبِّمُؤْمِنٍ غِيبَةٍ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾، ﴿أَوْ تَقُولُوا﴾ عطف على «أن تقولوا» ﴿إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ فافتدنا بهم، وكيف يصح التقليد مع قيام البرهان ﴿أَفَتُهَيِّجُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُضْطَلُّونَ﴾ يعني آباءهم المبتطلين بتأسيس شرك ﴿وَعَذَابُكَ﴾ أي: مثل ذلك التفصيل البليغ ﴿يُقَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ ليتدبرها العباد ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي: عن التقليد واتباع الباطل. انتهى القسم الثامن.

القسم التاسع

﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾ ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ

عَلَيْهِ يَلَهْتَ أَوْ تَتْرَكُهُ يَلَهْتَ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصْ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٥٠﴾ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَاشُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَلْهِكْ اللَّهُ فَمَا لَهُ بَصِيرًا ﴿١٥٢﴾ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٥٣﴾ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِمْ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥٤﴾ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٥﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٥٦﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿١٥٧﴾ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جُنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١٥٨﴾ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٩﴾ مَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي ضَلِيلِهِمْ يَتَعْمَهُونَ ﴿١٦٠﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِشْمَا عِندَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً يَسْتَفْهِتُونَكَ كَأَنَّكَ خَافِيُ عَلَيْهَا قُلٌ إِنَّمَا عِشْمَا عِندَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٦١﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا تَنْحَصِرْتُ مِنْ الْخَيْرِ وَمَا مَسْبِيَ الشَّوْءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَنَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٦٢﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَدٍ وَجَعَلَ بَيْنَهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَتَتْهُ أَدْعَا اللَّهُ رَبَّهُمَا لَئِنْ ءَانَيْتُنَا صَبَحًا لِّنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٦٣﴾ فَلَمَّا ءَانَيْتُمَا صَبَحًا جَعَلَ لَهُمْ شُرَكَاءَ مِمَّا ءَاتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٦٤﴾ أَيْشِرُ كُونَ مَا لَا يُخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١٦٥﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٦٦﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْتَجِيبُوا سَوَاءً عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَائِفُونَ ﴿١٦٧﴾ إِنْ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٨﴾ أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْتَطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يَبْصُرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أُذُنٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنصِرُونَ ﴿١٦٩﴾ إِنْ وَلِيَ اللَّهُ أَلَدَىٰ نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿١٧٠﴾ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٧١﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٧٢﴾ خُذِ الْعَقْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴿١٧٣﴾ وَإِنَّمَا يَنفَرُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَفْرًا فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ أَنْفَرُوا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَلَاحُكُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿١٧٥﴾ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْعَنِيِّ ثُمَّ

لَا يُقْصِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَا آخِذِينَهَا قُلْ إِنَّمَا أُتِيعَ مَا يُؤْتِي إِلَىٰ مِنَ رَبِّي هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢١﴾ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٢٢﴾ وَآذَكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَذُوقْ آتَجَهْرٍ مِنَ الْقَوْلِ بِالتَّعْدُوِّ وَالْأَصَالِ وَلَا تُكْرِ مِنَ الْغَفْلِينَ ﴿٢٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ لَا يَسْتَجِيبُونَ عَنْ عِبَادَتِهِمْ وَيُسَبِّحُونَهُ لَهُمْ يَسْتَجِدُّونَ ﴿٢٤﴾ ﴿٢٥﴾

الضمير اللفظي

اعلم أن ما سبق في سورة الققرة وآل عمران والساء والمائدة والأنعام، وما مضى في سورة الأعراف التي نحن بصددھا الآن، مملوء من الحكم والمواظف لا سيما في هذه السورة التي جاء فيها ذكر آدم وإبليس، وما تبع قصتهما من أحكام اللباس، والتقوى، وأهل الجنة، وأهل النار، والأمر بالنظر في السموات والأرض، وقصص الأنبياء وأعمهم، وكيف أهلكوا بتقصيرهم وتكذيبهم لا سيما أقرب الأمم إلينا وهم اليهود.

فهذه السورة جاءت عظة واعتباراً بذكر خراب الأمم ودمار أهلها وإهلاكهم متى كذبوا بآيات الله وانصرفوا عنها، فلذلك أعقب ما ذكر بقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا عَنْهُمْ﴾ اقرأ عليهم يا محمد ﴿نَبَأً﴾ خبر الخبر؛ وهو من أخبار بني إسرائيل سيأتي ذكره؛ أو أمية بن أبي الصلت؛ من شعراء الجاهلية؛ الذي آمن لسانه وكفر قلبه كما سيأتي تفصيل قصته، أو كل منافق من أهل الكتاب يعرف صفته صلى الله عليه وسلم ويجعده، أو كل من عرض عليه الهدى فلم يؤمن، فوصف الواحد من هؤلاء جميعاً بقوله: ﴿لَدَيْنَا اثْنَتَانِ اثْنَانِ فَاسْتَلَخَ مِنْهَا﴾ أي: فخرج من الآيات بأن كفر بها ونبلها وراء ظهره، ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾ فلحقه الشيطان وأدركه وصار قريناً له، ﴿فَكَانَ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ لصار من الغافلين الكافرين، ﴿وَنَزَّلْنَا نَزَقَةً﴾ إلى منازل الأبرار من العلماء ﴿بِهَا﴾ بتلك الآيات ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ مال إلى الدنيا ورغب فيها، فإن الدنيا عبارة عما في الأرض من المدن والضياع والمتاع والامعادن والنبات الخ، ﴿وَأَتَّبَعَهُ مَوْتُهُ﴾ في إيثار الدنيا ولذاتها، ومقتضى المقابلة أن يقال: ولكنه أخلد إلى الأرض فحططاه ووضعنا منزلته، فأتى الله بما هو أبلغ في الخط فقال: ﴿فَسَأَلْنَاهُ﴾ أي: فصفته التي هي مثل في الخسة والدناءة ﴿كَمْ تَلِ الْكَلْبِ﴾ كصفته في أخس أحواله، وهو ﴿إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتَرَفَّعَ يَلْهَثُ﴾ يقال: لَهَث الكلب يلهث: إذا أدلج لسانه من العطش وشدة الحر وعند التعب والإعياء، يقول الله: إنه يلهث دائماً سواء أحمل عليه بالزجر والطرود أو ترك ولم يتعرض له، بحلاف سائر الحيوانات، فلا يكون اللهث منها إلا إذا حركت، أما الكلب فإنه يلهث في الحالين

فهذا مثل ضربه الله لمن آتاه الله حكمة فتركها وعدل عنها واتبع هواه، وترك آخرته وآثر دنياه بأخس الحيوانات؛ وهو الكلب؛ في أخس أحواله وهو اللهث، فكما أن الكلب يلهث على كل حال سواء أشدنا عليه وهجناه أم تركناه، هكذا من أوتي حكمة وعلماً ولكنه كفر، أو جعل العلم وسيلة لجمع حطام الدنيا، وابتزاز أموال الناس بالباطل، فإنه واقع في الجهالة والمثولة الوضيعة سواء أعظناه أم تركناه، فكان هذه الحال الوضيعة أصبحت طبيعة لا تفارقه، فإن أعطيناه العلم أو لم نعطه فإنه لا

يترك حاله التي هو بها متلبس . وقد نرى العالم الذي أغناه الله عن التعرض لحطام الدنيا الخسيسة يميل إلى طلبها ، فهو يقرؤها ويقررها ويبالغ في تقريرها ، لا طلباً لرضا الله تعالى ولا ثوابه ، ولكن طلباً لريادة الرزق الذي هو مستغن عنه بالكفاف ، فهو يدلع لسانه في تقرير العلوم لأجل الرزق ، فكانت حاله كحال الكلب يلهث في الحالين . وهذا يتظاهر بالبلاغة ليحصل على ما ليس في حاجه إليه من المال ، فكانه يلهث في الحالين : حال البؤس وحال الرخاء ، فأصبح العلم وسيلة لغرض خسيس ، وأصبح العالم في هذه الحال مثله كمثّل كلب ألبس ملابس البوراء وأجلس مع الملك على سرير الملك ، فلمح عطماً منبوءاً أو عرقاً ملقياً بعتبة الباب فأسرع إلى التقاطه ونبد الوزارة والوزراء والملك والعظماء ، وأخذ يهشم العظم هشماً ويقضمه قضمًا ، راجعاً إلى طبيعته مسرعاً إلى سلبقته ، فليس للملك عنده من قيمة ، ولا يرضى إلا بطبيعة أبناء جنسه .

هذا تقرير المثل بطريق الإجمال ، قال الله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ . يعني : أن المثل الذي ضربناه للذي آتينا آياتنا فأنسلخ منها ، مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا ، فعمّ هذا المثل جميع من كذب بآيات الله وجحدّها . فوجه التمثيل أنهم جاءتهم الرسل ليهدوهم فلم يهتدوا وإن تركوا لم يهتدوا ، فهم ضالون على كل حال ، كالكلب يلهث على كل حال سواء أحملنا عليه أم تركناه .

موازنة بين ذكر الكلب في كلام العرب وذكره في هذه الآية

نقلًا من كتابي «مذكرات في أدبيات اللغة العربية»

شبه الإنسان الودود بالكلب في حكاية مروية عن بدوي استدهاه أمير فأكرمه ، فمدحه بما رآه في الصحراء من الدلو والتيس والكلب ، قال :

أنت كالدلو لا عدمتك دلواً من كثير العطاش قليل الذنوب
أنت كالكلب في حفاظك للود وكالتيس في قراع الخطوب
وقال بعض الشعراء :

جزاني جزاء الله شرّ جزائه جزاء الكلاب العاويات وقد فعل
وقال عمرو بن كلثوم :

وقد هرت كلاب الحيّ منّا وشدّ بنا قتادة من يلبس

يقول : كلاب الحيّ صوتت منّا ، وقطعتنا شوك القوم الذين أماننا ، فلا قوة لهم على محاربتنا . ويقول الشاعر :

لو كل كلب عوى ألقمته حجراً لأصبح الصخر مثقالاً بدينار

هذا نوع ما يقوله العرب إذا ذكروا الكلب تمثيلاً ، فوارن بين هذا وبين ما رأيت في قوله تعالى : ﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ﴾ الخ ، وكيف كان التمثيل ناهجاً منهج الحكمة والعلم ، وتعليم العلماء أن يترفعوا عن سفسف هذه الدنيا ، وأن يعرفوا قيمة النعمة العلمية ، فهل خطر هذا لأعرابي في شعره ؟

إن العالم قد يحجب عن نعمة العلم الذي هو من رحمة الله الواسعة ، فيتدلى إلى خسائس الكلاب ، فهذه الآية يعرف قدر نفسه ، وهذه أسمى درجات البلاغة التي لا تخطر لتعلم فضلاً عن بدوي في الصحراء . اهـ .

ثم قال تعالى: ﴿فَاتَّخَذُوا الْقَصَصَ﴾ القصة المذكورة على اليهود وغيرهم يا محمد ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ تفكراً يؤدي بهم إلى الاعتاظ، ﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي: ساء هو: أي: المثل، وقوله: «مثلاً» تمييز، وقوله: «القوم» أي: مثل القوم، وقوله: ﴿وَأَنفُسَهُمْ كَانُوا يَظُنُّونَ﴾ معطوف على قوله: «كنيوا» فهو داخل في حيز الصلة أي: الذين جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم أنفسهم.

ولا كان هنا المثل وصفاً لحال الضالين أعقبه بأن الضلال والهدى من عند الله، فالله يهدي والضلّالون يمشيئة الله اهتدوا؛ وبعثية الله ضلوا، وهذه الصفات القائمة بهم من كفر وإيمان، وهدى وضلال، وصلاح وصلاح، خلق لهم على حسب استعدادهم ومقتضى أحوالهم، والحكيم العدل من يضع الأمور في مواضعها، ويجعلها في مواضعها، ولا يحيد عن الحقائق، وهذا مقتضى التربية والنظام. وهذا قوله: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَسِرُونَ﴾، والناس على هذه الأرض مختلفو الطبائع والفرائض، ولكل صفات تخصه وتميزه عن سواه، فمن غلب عليهم الجحود والعصيان فهم كبات الشوك والخنطل وكل ما يؤدي الناس ويألمون منه وأولئك هم أصحاب النار، ومن غلب عليه حب الطاعات والمعارف والعلوم فهم كالأشجار النافعة، كالنخل والموز وأولئك هم أهل الجنة.

الكلام على الأولين

والى الأولين أشار سبحانه بقوله: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا﴾ خلقنا ﴿لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ وهم المعرضون عن تدبر آيات الله، فكفروا أو عصوا أمر الله ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ الحق ولا يتفكرون فيه ﴿وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا﴾ الرشد ﴿وَلَهُمْ آذَانٌ لَا تَسْمَعُونَ بِهَا﴾ الوعظ ﴿أُولَئِكَ كَانُوا لَئِيمِينَ﴾ في عدم الفقه والنظر والاعتبار والاستماع للتفكير ﴿بَلْ هُمْ أَصْلٌ﴾ من الأنعام، لأن الأنعام لم يخلق فيها العقل فلا تكليف عليها، والإنسان عاقل مكلف، فإذا ترك النظر والتفكير نزل إلى درجة البهائم وانحطت عن درجته، فهو إذن أصل من الأنعام التي تطلب منافعها وتهرب من مضارها وتقوم بالأعمال التي تطلبها غرائزها، وهو لم يقم بما يطلبه عقله ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ الكاملون في الغفلة، وكيف لا يكونون تامي الغفلة وقد شاركوا البهائم في القلوب والأبصار والاسماع ولم يمتازوا عنها بالبحث والتنقيب حتى يستتجوا أن لها صناعات حكيماً متصفاً بصفات الجلال والجمال التي تدل عليها الأسماء الحسنى، ولذلك أعقبه بقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ الصفات العليا: العلم والقدرة والسمع والبصر وغيرها، أو الأسماء التي هي أحسن الأسماء لأنها تدل على معان حسنة، والحسنى تأنيث الأحسن، وحسنها إنما يكون بمعانيها، ولا معنى للحسن في حق الله تعالى إلا ذكره بصفات الكمال ونعوت الجلال، وترجع إلى معنيين: عدم افتقاره لغيره، وافتقار غيره إليه، فمن تلك المعاني ما هي حسنة بحقائقها كالقدم والبقاء والقدرة والعلم والوحدة، ومنها ما هي حسنة بآثارها كالغفران والرحمة والشكر والخلم. وقوله: ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ أي: سموه بتلك الأسماء، أو ادعوه لقضاء حوائجكم، وللدعاء شروط: كأن يستحضر الداعي عظمة المدعو مع الإخلاص والتعظيم، ويعزم المسألة راجياً الإجابة، لذلك له تأثير عظيم، ثم قال تعالى: ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾

أي : يميلون عن الاستقامة ، كما كان المشركون يقولون . واللات والعزى ومناة لأصنامهم اشتقاقاً من : الإله والعزى والمنان ، وفي هذا دليل أن أسماء الله توقيفية ؛ فلا تقول : يا سحبي أو يا عاقل أو يا طيب ؛ مع أننا نقول : يا جواد ويا عالم ويا حكيم ، وفي الحديث : روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى تسعة وتسعين اسماً من حفظها دخل الجنة ، والله وتر يحب الوتر » ، وفي رواية أخرى : « من أحصاها » .

وخير ما في تفسير هذا ما قاله بعضهم : من أطاقها وأحسن المراعاة لها والمحافظة على ما يقتضيه واجبها ، وصدق بمعانيها ، وعمل بمقتضاها ، دخل الجنة . فالحفظ يراد به لارمه وهو المعنى ، ثم التخلق ، لأن حفظها شيء يسير ، والإسلام دين جعل الجنة في مقابلة الأخلاق والعلوم والآداب والأعمال ، فالتخلق بأسماء الله من القدس والرأفة والعلم الخ ، يجعل العبد قريباً من ربه كما في الحديث : « تخلقوا بأخلاق الله » ، وقال الحكماء : القصد من الفلسفة هو التخلق بأخلاق الله بقدر الطاقة البشرية .

وقد ورد في رواية الترمذي عد هذه الأسماء وهي : الله الذي لا إله إلا هو الح ، وهي معروفة . وقال الشيخ النووي : الحديث لا يدل على حصر أسماء الله في ذلك العدد . وقال الحافظ أبو بكر بن العربي المالكي عن بعضهم : إن لله ألف اسم ، قال ابن العربي : وهذا قليل . وبالإجمال لا يجوز تسمية الله بما لم ينزل به سلطان ، ولذلك قال فيمن يلحدون في أسمائه : ﴿ سَجَرْتُمْ مَا كَثُرَ أَتَقْعَثُونَ ﴾ في الآخرة ، تهديد لمن ألحد . وهذا نهاية الكلام في الأولين ، وهم الذين ذكرنا أنهم كنات الشوك والحظيل وهم أصحاب النار .

الكلام على الآخرين

وأشار إلى الآخرين وهم الفريق الذي هو كشجر النخل والموز ونحوهما وهم أهل الجنة بقوله : ﴿ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴾ فهذا في مقابلة الملحدين . واستدل العلماء بهذه الآية على صحة الإجماع ، لأن المراد منه أن في كل قرن طائفة بهذه الصفة ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « لا تزال من أمتي طائفة على الحق إلى أن يأتي أمر الله » ، وروي أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ هذه الآية قال : « هذه لكم ، وقد أعطي القوم بين أيديكم مثلها ، ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون » ، وفي البخاري ومسلم عن معاوية قال وهو يخطب : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تزال أمتي قائمة بأمر الله ، لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك » .

فانظر كيف جاء في الوحي ما يشهد به العقل ، ألا ترى أن الله لما خلق الخلق ﴿ أَعْطَى كُلَّ نَفْسٍ وَجْهَ حَقِّهَا ثُمَّ هَدَى ﴾ [طه ٥٠] ، فإذا أوحى إلى النحل وإلى النمل وإلى العنكبوت ، وألهمها أعمالها وسياساتها ونظامها ، لا فرق بين ما كان في زمن الطوفان وما بين حيوان مستقبل الزمان

هكذا جاء في هذه الآية والأحاديث أن في أمة اليهود السابقين على الإسلام هداة للمصلحة العامة ، وهكذا أمتنا الإسلامية لا بد أن يظهر فيها هداة ينبغون جيلاً بعد جيل وقرناً بعد قرن ، لأن الله هو القائم بتدبير خلقه ، ومن أجل الهداية التي ألهمها لعلماء هذه الأمة في هذا الزمان ومستقبل الزمان والظر في عجائب السماوات والأرض ، واستيعاب جميع العلوم كما هو مقصود في كتابنا المقدس .

ثم أخذ سبحانه يبين كيف يعامل الفريق الأول، وهم المكذبون، فقال: ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا سَنَنْذِرُهُمْ﴾ سَنَنْذِرُهُمْ إلى الهلاك قليلاً قليلاً، وأصل الاستدراج: الاستصعاد أو الاستئصال درجة بعد درجة ﴿مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ما نريد بهم، وذلك أن تتواتر عليهم النعم فيظنوا أنها لطف من الله بهم، فيزدادوا بطراً وإهماكاً في النفي حتى تحقق عليهم كلمة العذاب، ﴿وَأَتَّبَعْنَاهُمْ﴾ وأتبعناهم عطف على «سَنَنْذِرُهُمْ» ﴿إِنَّ كَيْدِي مَبْعُوثٌ﴾ إن أخذي شديد، وسماه كيذاً لأن طهره إحسان وباطنه خذلان، كالذي يحصل لمن يأكل من الطعام ما لذ وطاب ويكثر الألوان فإن عاقته المرض والضعف، وكمن أعطي أموالاً كثيرة فاستعرت جميع أوقاته في الفكر والهم واللذات، فهذان يظنان أن الله قد قربهما منه، وهما يشاهدان الأنعام تستلذ بالمراعي فوق لذتهما وقد كثرت أقواتها في الأرض، وهذان لا يسعدان إلا بما يحفظ الصحة ويزكي النفس ويرفدها عن السفاسف

وبما نسبوا النبي صلى الله عليه وسلم إلى الجنون نزل: ﴿أَرَأَيْتُمْ يَتَفَكَّرُوا مَا يَصَاحِبُهُمْ﴾ محمد صلى الله عليه وسلم ﴿مَنْ جَنَّةٍ﴾ من جنون، وروى أنه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فدعاهم فحذراً فحذروهم بأس الله فقال قائلهم: إن صاحبكم لمجون بات يصوت إلى الصبح، يقول الله: ﴿أَرَأَيْتُمْ يَتَفَكَّرُوا﴾ فيما بينهم في أمر محمد صلى الله عليه وسلم، ثم نفى عنه الجنون بقوله: ﴿مَا يَصَاحِبُهُمْ مَنْ جَنَّةٍ﴾، ويصح أن يقال: أولم يتفكروا فاعلموا ما يصاحبهم من جنة، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ موضع إنذاره بحيث لا يخفى على ناظر.

إن الناس عادة يصفون من خالفهم وعرف ما لم يعرفوا وأسمعهم ما لم يسمعون بأوصاف منكرة على مقدار مخالفتهم في صفاتهم وأحوالهم، فلذلك وصف العرب النبي صلى الله عليه وسلم بالجنون، فقبل لهم: كلا ما به من جنون، فتفكروا في أمره وتدبروا في أحواله وانظروا في أقواله فم هو إلا مذير لكم، يبين عاقبة أموركم ويوقفكم على مستقبل أنفسكم، وإن شككتكم في أمره ولم تؤمنوا بقوله فانظروا بأنفسكم وتعكروا بعقولكم، وتأملوا فيما ذرأ الله في ملكوت السماوات والأرض، والأشياء التي خلقها والأجناس التي نوعها والمعجائب التي أبرزها، وكيف لا تفكرون ولا تدبرون والموت يناديكم، والأجيال تاجيكم، والدنيا تزجيكم أرسلنا رسولا منكم فكذبتم، وقلنا انظروا في ملكنا فأبىتم وترصتم ونتمم، وقلنا ألا تخافون الفوات ولحوق الممات وضباب البلاد بالهلاك والآفات، فلم تعوا ما يقال، ولم تزيدوا إلا ضلالاً وطغياناً، فبأي حديث بعد هذا البين تؤمنون، أم بأي وعظ تصفون، أم أي قول تعقلون، إن أنتم إلا قوم ضالون، ﴿مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ﴾ لأن استعداده في الضلال أبقاه، وهو في الطغيان مغمور، وفي عمه البصيرة - الذي هو أشد من النور - مغمور، ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الخروج: ١٧]، وكيف يطلع من أحاطت به النذر من كل صوب فتعاصى، جاءه نبي علم يبع ما يقول، وأعطى السمع والبصر والعقل فلم يتصرف بها في معقول ولا منقول، وقد غشته النور من بين يديه ومن خلفه وهو مشغول، ثم لا يدري أقرب أجله أم بعيد، وإذا كان أمر الأجل مجهولاً، وأمر الساعة والقيامة العامة مجهولاً معلوماً، فكيف يستقر له قرار، أو يكون له اضطراب، إن أمر الساعة مجهول، وليس يظهر أمرها في وقتها إلا الله، وإنها لعظيمة على أهل السماوات والأرض، ولا تأتي إلا بغتة، فقد أخفاها الله كما

أخفى الأجل فلم يعلمها الأنبياء والمرسلون، ومن ذا يملك لنفسه متهم تفعلاً أو ضرراً، أم من ذا الذي يعلم الغيب من الأنبياء وهم يصابون كما يصاب الناس بالآلام والفجائع، ولو أنهم علموا الغيب لا حترسوا لأنفسهم، ولتوقوا الشر الذي يقعون فيه ولم يمسسهم سوء يرتكون فيه، فالأنبياء وسائر الناس سواء في أنهم يجهلون الغيب، وهم جميعاً مبتلون بالخير والشر، فجهل الساعة وجهل الآجال ليس امتحاناً، فكيف إذن يذر الناس التكبير في هذه العوالم المشاهدة، وفي ملكوت السماوات والأرض، إن الناس لهذا التكبير خلقوا، بل كل ما جاء في هذه السورة مقدمة لهذه الآيات، أي: قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَنْظُرُونَ فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الخ.

هذا ملخص قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَنْظُرُونَ فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّا إِنَّا لَا نَذِيرُ النَّاسَ إِلَّا قَلِيلًا مِّنَ الْيَوْمِ﴾، وقوله: ﴿أُولَئِكَ يَنْظُرُونَ﴾ أي: ينظر الاستدلال في ملكوت أي: الملك العظيم، وقوله: ﴿وَأَن عَسَىٰ﴾ «أن» مصدرية، والتقدير: أولم ينظروا في ملكوت السماوات والأرض العظيم، وفي اقتراب آجالهم وتوقع حلولها، فيسارعوا إلى طلب الحق والتوجه إلى ما ينجيهم قبل الموت وتزول العذاب، وقوله: ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ كأنه قيل: لعل أجلهم قد اقترب فما بالهم لا يبادرون للإيمان والأعمال الصالحة، وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق؟ وأي حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا به، وقوله: ﴿فِي طَعْنِهِمْ﴾ أي: كفرهم ﴿بِمَعْنَاهُمْ﴾ يترددون، ﴿بِمَعْنَاهُمْ﴾ أي: الشاعة هي من الأسماء العالية كالنجم للثريا، وسميت القيامة بالساعة لوقوعها بفتة أو لسرعة حسابها أو لأنها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند الخلق، ﴿أَتَيْنَ﴾ متى، مشتق من «أي» على وزن «فعلان» مه، لأن معناه أي وقت، ﴿مَرَّسَتْهَا﴾ إرسالها كالمدخل بمعنى الإدخال، أو وقت إرسالها أي: إثباتها، والمعنى: متى يرسيها الله، ﴿لَا يُجْلِبُهَا بَوَاقِيهَا إِلَّا هُوَ﴾ لا يطهر أمرها في وقتها إلا هو، ﴿ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: إن أهل السماوات والأرض أهم كل واحد منهم شأن الساعة، ويعنى أن يتجلى له علمها، ويشق عليه خفاؤها ويثقل عليه، أو ثقلت في السماوات والأرض لأن أهلها يخافون شدائدتها وأحوالها، ﴿بَعَثَتْ﴾ فجاءت، ﴿بِمَعْنَاهُمْ﴾ أي: عالم بها، فعل: من: حفي من الشيء: إذا سأل عنه، فإن من بالغ في السؤال عن الشيء استحکم علمه به، ﴿تَفَعَّلًا وَلَا حَرًّا﴾ جلب نفع ولا دفع ضرر، لنفي ادعاء علم الغيب، ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ من ذلك فيلهمني إياه ويوقني له، ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَعِظْتَ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَىٰ أَسْوَأُ﴾ أي: ولو كنت أعلمه لخالفته حالي ما هي عليه وذلك باستكثار المانع واجتناب المضار حتى لا يمسني سوء ﴿إِنَّا إِنَّا لَا نَذِيرُ النَّاسَ إِلَّا قَلِيلًا مِّنَ الْيَوْمِ﴾ ما أنا إلا عيد مرسل للإنذار والبشارة

جوهرة في تفسير قوله تعالى

﴿أُولَئِكَ يَنْظُرُونَ فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَن عَسَىٰ أَن يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾

اعلم أن النظر في ملكوت السماوات والأرض إما واجب وجوباً عينياً - وذلك على كل قادر على النظر - وليس ذلك الواجب عينياً لأجل معرفة الله للإيمان به فقط، كلا، بل هو واجب لأمرين:

الأمر الأول : ازدياد المعرفة ، كما قال تعالى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ [طه : ١١٤] . الأمر الثاني : الشكر لله تعالى ، ومعلوم أن الشكر علم وعمل ، والعلم يرجع للنظر في هذا العالم ، فالشكر واجب بإجماع علماء الأصول ، وهو في آيات كثيرة من القرآن ، فهو واجب بالنص في القرآن ، وبالإجماع . والنظر في النبات والحيوان وغيرها ، والعلك والنجم ، كل هذا واجب كما قررناه في أكثر مواضع هذا التفسير . وإما واجب وجوباً كمالياً ، وذلك هو النظر لازدياد السعادة الدنيوية للأمم الإسلامية . إن الله عز وجل قال : ﴿ وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ فَتَأَخَّذْ بِهَا الَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِثَبَاتِهَا يَوْمُونَ ﴾ [الأعراف : ١٥٦] .

إن هذا الكون الذي نسكنه قد ملاء الله بالنعم وأباح لنا التزود منها ، وأوجب على الأمة كلها أن تخصص منها جمعة لاستخراج منافعها ، وذلك هو المسمى «فرض الكفاية» بإجماع العلماء أيضاً فكما أجمعوا على الشكر أجمعوا على فرض الكفاية ؛ كما شرحته في سورة «المائدة» عند ذكر العراب ؛ وفي «البقرة» عند قوله تعالى : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ [البقرة : ٢٨٦] ، وبينت هناك إجماع العلماء ، وتوبيخ الإمام الغزالي وتقريره لعلماء الإسلام بلجهااتهم ونومهم وإنامتهم المسلمين في زمانه ، فإذا كانت رحمة الله وسعت كل شيء ، وإذا كان المسلمون كتب لهم هذه الرحمة ، وإذا كانت الصناعات كلها فرض كفاية ؛ والصناعات التي بها ارتقاء الثروة من أهمها . فكيف رقى المسلمون صناعاتهم ، يقول الله : ﴿ فَتَأَخَّذْ بِهَا الَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ﴾ [الأعراف : ١٥٦] .

انظر كيف كتب الرحمة لأمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين يؤتون الزكاة وهم المأمورون بالنظر في ملكوت السماوات والأرض ، وما خلق الله من شيء ، وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم . الله أكبر ! المسلم يؤتي الزكاة ، والمسلم ينظر في ملكوت السماوات والأرض لكلا يفجأ الموت وهو غافل ، والمسلم هو الذي ينظر ليزداد علماً ويزداد شكراً لله ، والمسلمون فرض على جماعة منهم أن يرقوا المسلمين في الصناعات والعلوم ، الله أكبر ! هل قام المسلمون بهذا ؟ هل قبل المسلمون رحمة الله الواسعة ؟ هل أعدوا العدة للارتقاء كالأمم حولهم إن لم يفوقوهم ؟ كلا ! والله لا هذا ولا ذلك ! أصبحت كل الأمم علماء إلا المسلمين ، كل الأمم تعلم جميع أفرادها رجالاً ونساءً إلا المسلمين ، وإنما تعلموا جميعاً ليستخرجوا كنوز ربهم من أرضه . وبعبارة أخرى يطلبون رحمته من أرضه ، أما المسلم فيقول : أنا أعطيت الزكاة من المال الموجود ، ولا أبحث عن غيره ، وأترك رحمة الله تتسرب لغير المسلم .

كتب الله الرحمة لنا في الدنيا والآخرة فلم نتعرض لها في الدنيا ؛ واكتفينا بالآخرة التي لم نعمل لها . سيقول الجاهل : أما يجب عليّ أن أخرج الزكاة من المال الذي عدي ، ولكن لا يجب عليّ أن أسعى لجمع المال ، ولا لشيوع الصناعات في الإسلام . وهذا القول الذي هو كامن في قلوب صغار العلماء في الإسلام مردود مكذوب بأن ذلك فرض كفاية ، وكيف نترك تلك العلوم وتلك الصناعات حتى أصبحنا أذل أمة في هذه الأرض التي نسكنها ، أصبحنا غرباء في ديارنا لجهلنا ، والفرجة لعلمهم برحمة ربهم يستخرجونها من أرضنا ، وذلك لجهلنا وكفرنا بنعمة ربنا وإن كنا مؤمنين به

ومما يحزن المسلم أن يقف مكتوف اليدين عند إعلان هذا الخبر في الجرائد المصرية يوم السبت

التفتن في اصطناع السكر

وفق أحد علماء الكيمياء في المدة الأخيرة إلى اصطناع السكر من «حنثالة الخشب» إتماماً لنبوءة أحد العلماء الألمان الذين قال منذ بضع سنين ما يأتي: «سيأتي يوم يأكل فيه قراء الجرائد جرائدهم بعد قراءتها وتحويل أجزائها إلى طعام». وقد تحققت نبوءة العالم الآن، إذ ورد إشعار على السميع الكيماوي البريطاني من الدكتور «أورماندس» يقول فيه: إنه ابتكر طريقة جديدة لأجل تحويله حنثالة الخشب «إشارة» إلى سكر، وذلك بعد معالجتها بالحمض الكلوريك. ويقال: إن ذلك السكر يفيد جداً كسائر أصناف السكر للطعام، وقد جاء هذا الابتكار مخففاً لثورة التهديد التي كنا نتقاه بأن معين الأطعمة لا بد أن يضرب في القريب العاجل، وقد ابتدع الكيماويون المختصون بوزارة الزراعة الأمريكية وسيلة أخرى لاستخراج السكر من الفرة الصفراء. اهـ.

هذا هو الذي نشر في الجرائد اليوم، المسلم بأمور بالزكاة في المال إن وجد المال، ولكنه من جهة أخرى بأمور بالعلوم والصناعات؛ هذا بإجماع العلماء، وقد قال إمام الحرمين وكثير من العلماء: إن فرض الكفاية أفضل من فرض العين، لأن الإنسان بقيامه به قد خلص المسلمين من ذنوب نعمهم، فمن قام بعمل مثل هذا بأن همم صناعة أو علماً فقد أعطى المسلمين آلاف آلاف أضعاف ما يعطي الرجل من الزكاة، الزكاة محدودة؛ والصناعات والعلوم لا حد لهما كما ترى في الاختراع المذكور في هذا المقدم.

وعن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «على كل مسلم صدقة، قيل: أرأيت إن لم يجد؟ قال: يعمل بيديه فينفع نفسه ويتصدق، قيل: أرأيت إن لم يستطع؟ قال: يعين ذا الحاجة الملهوف، قيل: أرأيت إن لم يستطع؟ قال: يأمر بالمعروف أو الخير، قيل: أرأيت إن لم يفعل؟ قال: يحسبك من الشرف فإنها صدقة» أخرجه الشيخان. ولهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كل سلامى من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع عليه الشمس»، قال: «تعدل بين الاثنين صدقة، وتعين الرجل في دابته فتحمله عليها أو ترفع له عليها متاعه صدقة، قال: والكلمة الطيبة صدقة، وبكل خطوة تحشيها إلى الصلاة صدقة، ونميط الأذى عن الطريق صدقة»، انتهى من كتاب تيسير الوصول للجامع الأصول.

هذا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي جعل على المسلم صدقة كل يوم على أصغر أعضائه، فأكبرها أولى، وأشار إلى أن الأعمال جميعها صدقات سواء أكانت رفعاً للأذى أم جلباً للمنفعة العامة، فقوله صلى الله عليه وسلم: «يعمل ويتصدق»؛ إشارة إلى أن المسلم يغترف من رحمة الله ولا يقتصر على ما هو موجود.

إن أوروبا قطعت خطوات واسعة والمسلمون واقفون؛ بل ناكسون على أعقابهم، وبيننا صلى الله عليه وسلم ذكرهم بالعمل والعلماء نصوا على ذلك، والله يقول: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا بِمَا رَأَيْتُمُ اللَّهَ عَمَلَكُمْ﴾ [التوبة: ١٠٥]، وهذا أنا قد نبهت وبينت وأفصحت وحسبنا الله ونعم الوكيل. وعلى كل عالم أن يبين للناس ما نزل إليهم، وما بيناه في كلام الله، وما عرفه من عقله أو من كلام العلماء، فهذا زمان يحب فيه الجهر بالحقيقة، فإن المسلمين في عجلة، وستنشق الغشاوة عن أعينهم قريباً إن شاء الله تعالى.

قال جعفر الصادق رضي الله عنه : ليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق من هذه الآية .
وعن عائشة رضي الله عنها قالت : « لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشاً ، ولا متفحشاً ،
ولا صخاباً في الأسواق ، ولا يجزي باليثة البيثة ، ولكن يعفو ويصفح » . وعنه صلى الله عليه وسلم
أنه قال : « إن الله بعثني لتمام مكارم الأخلاق وتمام معاسن الأفعال » .

قال زيد بن ثابت لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : فكيف بالعضب يا رب ؟
فأنزل الله عز وجل ﴿ وَإِنَّمَا يَنزَغُكَ ﴾ ينخسك ﴿ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ ﴾ نخس ونخسة ورييب ،
والنخس : الضرر ، شه وسوسته للناس إغراء لهم على المعاصي ، وإزعاجاً بنخس السائق ما يسوقه من
أنواع العذاب ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ فامتنع بالله من وسوسته ، واستنجر به والجا إليه في دفعه عنك ﴿ إِنَّهُ
سَمِيعٌ ﴾ يعني . لدعائك يسمع استعاذتك ﴿ عَلَيْهِ ﴾ يعلم ما فيه صلاح أمرك فيحمدك عليه ، أو سميع
بأقوال من أذاك ، عليه بأفعاله فجاريه عليها مغنياً إياك عن الانتقام ومشابعة الشيطان ﴿ إِنَّكَ أَنتَ
الَّذِينَ إِذَا مَنَّاهُمْ فَتَلَوْنَ كَلِمَةً تَسْمُونَ ﴾ لمة منه ، وهو اسم فاعل من : طاف ، كان اللمة والنخسة طافت بهم
ودارت حولهم فلم تقدر أن تؤثر فيهم ، وهذا تأكيد لما تقدم من وجوب الاستعاذة بالله عند نزغ الشيطان
وأن هذه المنة إذا أصابهم أدنى نزغ من الشيطان وإمام بوسوسته ﴿ تَذَكَّرُوا ﴾ ما أمر الله به ونهى
عنه ﴿ فَإِذَا هُمْ مُنْتَبِرُونَ ﴾ فأبصروا السداد والصواب ، ودفعوا وسوسته بسبب تذكرهم مواقع الخطأ
ومكاييد الشيطان فينحررون عنها ولا يتبعوه فيها ، هذه حال الدين اتقوا .

ثم أعقبه بحال الذين لا يتقون ، وهم المشركون والفاسق وأتباع الهوى ، فقال : ﴿ تَحَوَّنَهُمْ ﴾ أي .
وأما إخوان الشياطين من الذين لم يتقوا فإن الشياطين ﴿ يَمْنُونَهُمْ فِي الْغَيِّ ﴾ أي . يطيلون لهم في
الإغواء حتى يستمروا عليه ، أو يزيدونهم في الضلالة ، ﴿ ثُمَّ لَا يَمْتَصِرُونَ ﴾ لا يمسكون عن إغوائهم
ولا يكفون عن الضلالة ولا يتركونها . قال الكلبي : لكل كافر أخ من الشياطين . وروى الإمام مسلم
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من
الملائكة » ، قلوا : وإياك يا رسول الله ؟ قال : « وإياي ، إلا أن الله أعاسي عليه فأسلم » بالرفع ، أي :
فأسلم أنا من شره ، والخطاب في الآية لعموم نوع الإنسان ، أي : وإما ينزغك أيها الإنسان الخ

اعلم أيها الذكي أن هذا الحديث وهذه الآية من الأمور السمعية التي لم يعرفها الناس بالعقل ،
ولم ترد لهم إلا من السمع ، فالشيطان لا يعلمه الناس إلا من سبيل الدين . هذا هو المعروف في سائر
الديانات وفي دين الإسلام ، ولكن قد كشف العلم اليوم هذه المعاني ، وامتلات به المحافل في أوروبا
وألفت في مثل هذا الموضوع آلاف آلاف المجلدات في عالم الأرواح الموسوسة والأرواح الملهمة ،
والقرب بهذا قرير العين ، أما المسلمون فهم لا يعلمون عن هذه الحركة إلا قليلاً ، وقد أصبحوا
يخاطبون الأرواح في آلاف المجالس ، وقد أخبرتهم أن الأرواح الشريرة تؤسوس للأحياء بما كانت
تفعله في الدنيا لأنها في برزخها تفرح بكل ما تشاهد مما يماثل أفعالها فتؤسوس لمن على شاكلتها أن
يفعل فعلها وهو شر ، لأن هذا هو الذي يسرها ، وقد تفعل ذلك انتقاماً من ذلك الشخص معاقبة له على
ما ارتكب معها من الإثم في حياتها الدنيا والأرواح لا سلطان لها على النفوس الراقية والقلوب المخلصة
ولعقول الكبيرة المفكرة . هذا كلام الأرواح ، وقد ألفت كتاباً في هذا الصدد سميت « كتاب الأرواح »

وقد أشرت إليه في هذا التفسير من قبل ، وهذا من أعظم معجزات القرآن ، وكيف يوافق الكشف والعلم الحديث ما جاء في القرآن الكريم ويكشف الغامض من عجائب هذه العوالم الغائبة عنا ، وكيف تنطق الأرواح اليوم بنفس ما شرحه نبينا صلى الله عليه وسلم وما جاء في القرآن ، فلتعجب أيها العاقل .

ثم أخذ سبحانه يذكر بعض ما ينزع به الشيطان ، فأعاد أن الكفار كانوا يقترحون على النبي صلى الله عليه وسلم آيات ؛ أي : معجزات باهرة كأن يزل جبال مكة ، وينزل عليهم كسفاً من السماء فإذا أبطأ ما طلبوه قالوا : هلا طلبتها من الله ؟ فأمر أن يقول لهم : ﴿ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُؤْتِيَنِي رَبِّي ﴾ هذا القرآن بصائر للقلوب ، بها تبصر الحق أبلغ ، وهذا قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِثَابِتٍ ﴾ مقام القرحه ﴿ قَالُوا نَزَّلَ آيَاتِنَا مِنْ اللَّهِ ﴾ هلا طلبتها من الله ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُؤْتِيَنِي رَبِّي ﴾ لست بمقترح للآيات ، إن الآيات لا تنزل إلا تخويفاً ، وأنا إنما أرسلت للتعليم والتبصير ، فكيف أقترح ما لم يعد الأمم السابقة كما اتفق لبني إسرائيل الذين عبدوا العجل لأن إيمانهم مبني على مشاهدة المحسوسات والغرائب الخيرة للعقول كقلب عصا موسى حية ، ولو أنهم كانوا مستصرين متعقلين ما كفروا بعد إيمانهم ، ﴿ هَذَا ﴾ القرآن ﴿ بَصَائِرُ ﴾ تبصركم وجوه الحق ﴿ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ به ، فكيف تعدلون عنه إلى تلك الخوارق التي لا تقوم بها قائمة الأمم ، وإنما أرسلت لأخرج الناس من عالم الخيال إلى عالم الحقائق والمعارف الحقة . فالقرآن سبب لبصائر العقول في دلائل التوحيد والنبوة والمعاد ، أطلق عليه اسم البصائر ، فهو من باب تسمية السبب باسم المسبب .

ولما كان القرآن بصائر للناس أخذ يأمرهم بالانصات إليه فقال : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ ﴾ عليكم أيها المؤمنون ﴿ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ﴾ اصغوا له بأسماعكم لتسموا معانيه وتتدبروا مواعظه وحكمه ، ﴿ وَأَنْصِتُوا ﴾ عند قراءته ، والإنصات : السكوت للاستماع ؛ يقال : نصت وأنصت وانصت ، وهذا واجب على ما يأتي من محامل الآيات والأحاديث الشريفة :

- ١ - إما على العموم في أي وقت وفي أي موضع ، في الصلاة أو في الخطبة أو غيرهما ، فيجب على كل مسلم في ذلك كله الاستماع والإنصات للقرآن ، وهذا قول الحسن وأهل لطاهر .
- ٢ - وإما في الصلاة وحدها ، وجاء في الحديث : «أنهم كانوا يتكلمون في الصلاة بحوائجهم فأمروا بالسكوت والاستماع لقراءة القرآن » وأيضاً : «كان بعضهم يسلم على بعض في الصلاة فممنوا بهذه الآية» . وأولهما مروي عن أبي هريرة ، والثاني عن عبد الله بن مسعود .
- ٣ - وإما لترك الجهر بالقراءة خلف الإمام ، فقد كانوا يقرءون مع قراءته . وأيضاً يرفعون أصواتهم عند ذكر الحنة والنار . وهذا عن أبي هريرة للأول ، وعن الكلبي للثاني .
- ٤ - وإما في الخطبة يوم الجمعة وهو قول سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد .
- ٥ - وإما في قراءة القرآن وعند الخطبة . عند بعضهم .

واعلم أن هذه السورة مكية ؛ ولم تشرع الخطبة إلا في المدينة ، فما جاء في القول الرابع والخامس من جعل الآية على الخطبة ضعيف . وقد اتفقوا على وجوب الإنصات عند سماع الخطبة للحديث الذي رواه الشيخان في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إذا قلت لصاحبك والإمام يخطب يوم الجمعة : أنصت ، فقد لغوت» .

هل تجب القراءة خلف الإمام

١ - تجب القراءة على المأموم سواء أجهر الإمام بالقراءة أم أسر، عند عمر وعثمان وعلي وابن مسعود ومعاذ والأوزاعي والشافعي.

٢ - لا يقرأ المأموم سواء أسر الإمام أم جهر. عند جابر وأصحاب الطاهر

٣ - يقرأ فيما أسر الإمام فيه بالقراءة، ولا يقرأ فيما يجهر الإمام فيه. عند ابن عمر وعروة والقاسم والزهري ومالك وابن المبارك وأحمد وإسحاق.

٤ - لا يقرأ في الحالين. وهو لجابر وأصحاب الرأي.

هذا ملخص ما جاء في تفسير قوله تعالى: ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾، وأما قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُيِئِدَ إِلَيْكُمُ الْفَخْرُ فَقُولُوا إِنَّ الْفَخْرَ لَنَا﴾، فمعناه: لكي يرحمكم ربكم باتباعكم ما أمركم به، ولما كانت قراءة القرآن نتيجتها تهذيب الأخلاق والعلم ومعرفة الأحكام، وهذه كلها مقدمات لما هو أرقى منها وهو ارتقاء النفس وعروجها إلى عالمها وتخلصها من هذا العالم المظلم؛ أردفه بما هو أعلى فقال: ﴿وَذَكِّرْ رَبِّكَ بِإِسْمِهِ﴾ أي: استحضر في قلبك عظمة الله جلّ جلاله في الصلاة وفي قراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتهليل وغير ذلك من سائر الأذكار، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم، ويدخل فيه غيره من أمته لأنه عام لسائر المكلفين، وقوله: ﴿تَضَرَّعًا وَخَائِفًا﴾ أي: متضرعاً وخائفاً، ولضراعة: الخضوع والاستكانة والذل للغير، وقوله: ﴿وَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ يعني: وشكلماً كلاماً دون أجهر، لأن الإخفاء أدخل في الإخلاص وأقرب إلى حسن التفكير، وقوله: ﴿بِالْغَدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ أي: بأوقات الغدو والحشيات، لفصل هذين الوقتين، والعدو: جمع غدوة، والآصال: جمع أصل جمع أصيل: وهو ما بين صلاة العصر والمغرب.

واعلم أن هذين الوقتين تتجلى فيهما عظمة الله وحكمته وآياته الكبرى وعجائبه المدهشة، من إشراق الشمس وبهجة ضيائها ونورها وجمالها وجلالها البهجة، وهي الألوان المشتبكة المتداخلة المشرقة على المخلوقات الأرضية في الغدوات وهي الحال الأولى، ومن إقبال الظلام وإشراق الكواكب التي لا عداد لها على آفاق المسكونة وأضوائها المشتبكة في الجوّ، وذلك مما يوجب للمتأمل عظمة وانسراح صدر ومعرفة بعظمة الخالق.

واعلم أن ما ذكرته لك لا يفتن له أكثر الناس، فتري الشمس مشرقة غربية ذات بهجة في الحالين، وهما المشرق والمغربان، بل إن كثيراً من المصلين وقت الصبح والعصر لا يفكرون في جمال الشمس في إشراقها ولا في غروبها، ولا يوجهون أنظارهم إلى ما يحيط بهم من جمال الله الذي كسا به هذه القبة الزرقاء، وغطى به وجه الغبراء، ويدلّ حالهما كل يوم وليلة، فلذلك أعقبه الله بقوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْذِرُنَّ الْفَلَاحِ﴾ عن ذكر الله، فتفتش العادة عليك لتكرار الشروق والغروب وأنت ساه لاه قد أفسد اعتيادهما واطرادهما عليك تفكيرك، وتكسر مفكراً ذاكراً متذكراً - بتقلب الظلام والضياء عليك - خالق الكائنات ومدير الحركات التي اطردت في سائر الأزمان بتدبير الملائكة من الملائكة الدائرين لربهم عسى أن تلحق بذلك العالم - بعد موتك - في جوار ربك، ﴿إِنَّ الْآلِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ مكانة ومثابة، وهم الملائكة ﴿لَا يَسْتَعْبِدُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ لا يتعظمون عنها ﴿وَيُسَبِّحُونَهُ﴾

ويتزهوه عما لا يليق به ﴿وَلَهُ يَتَحَدَّرُونَ﴾ ويخصومه بالعبادة والتذلل، ولا يشركون به غيره. روى مسلم عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «عليك بكثرة السجود لله؛ فإنك لا تسجد لله سجدة إلا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة».

لطائف القسم التاسع اللطيفة الأولى

اعلم أن هذه السورة اشتملت على التحلية وعلى التخلية كما أوضحنا سابقاً، فالتخلية غلبت في قصص الأمم الضالة التي أماتها وأرأها من الوجود ما تخلقت به من الظلم والفك وتطيف المكيال والميران وما أشبه ذلك. فأما التحلية فقد تجلت في مواطن شتى منها، وأهمها موطنان: الموطن الأول: ما جاء في أوائلها من ذكر أنه خلق السماوات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش، وقد فسرت هناك فارجع إليها إن شئت.

والموطن الثاني: ما جاء في القسم التاسع، فإنه بعد أن ذكر أنه ذرأ لهم كثيراً من الجن والإنس لا أحلام لهم ولا فكر وجعلهم كالأنعام، أخذ يذكر أن له أسماء حسنى، ولا جرم أن الأسماء ذوات مدلولات، ومدلولها صفاته سبحانه وتعالى من العلم والقدرة وغيرهما، وهذه الصفات لها آثار، وآثارها ما يشاهد من العالم الجميل الذي نعيش فيه، فلذلك أتبعها بعد آيات بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَنُحْيِي أَنْ يَكُونَ قَدْ أَفْتَرَبَ لَاجِلُهُمْ﴾، ثم قال: ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْتَهُ يُؤْمِنُونَ﴾؟ فكان الأسماء لا يراد إلا معناها وآثارها، وهذا الإنسان جاء في هذه الأرض لدراسة الآثار حتى يعرف الصفات.

وهذه الآثار هي الكون بسائر مظاهره العجيبة وآياته الغريبة، ولذلك ذكر اقتراب الأجل في هذا المقام، وأتى بالاستفهام على سبيل التعجب فقال: ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْتَهُ يُؤْمِنُونَ﴾؟ وبأي سبيل يهتدون إذا لم تكن هذه السبيل رائدهم، وإذا لم يمارسوا العلم والحكمة والتخذي بالعلوم فما هي حياتهم، وما فضل وجودهم في الدنيا، وما قدر بقائهم فيها.

إن الأجل قاطعة، فليحذر الناس الفوات، وليدرسوا هذه الدنيا ونظمها وعجائبها وغرائبها، فإن هذه هي الوسيلة لارتقائهم والطريق لسعادتهم، وهي أجنحتهم التي بها يطبرون وقواهم التي بها يسبرون ومعارجهم التي عليها يعرجون.

وإن في ذكر الأجل واقترابها كما قدمنا لعبرة للمعتبرين وذكرى للذاكرين، وكيف لا يكون كذلك وأنت تعلم من هذا التفسير وما تقدم فيه أن العلوم كما تكون معارج الأفراد للارتقاء في الدنيا والآخرة؛ تكون معارج الأمم أيضاً، وأيهما حرما حرم سعادة الحياة. والبرهان على ذلك ما نرى من انقطاع حيل المسلمين وضعفهم واستكانتهم للجهالة العمياء بهذه العوالم الخبيطة بنا، كأنهم ما خلفوا في الوجود، وكأن أحدهم في غطاء، وأسماعهم في غشاء.

ومن المحزن أن يدعي وعظهم وصغار العلماء فيهم أن الدين لا ينظر لهذه العلوم إلا شذراً، وذلك من مصائب الزمان والحرمان العام. ومن قرأ العلوم من شأنهم في أوروبا رجع قليل الطرف

وهو حسير، ودعا بالويل والثبور على الأديان ومروجيها، والعبادات ومتبعيها إلا أفاضل منهم وأهل جد وعقل راجح. فأولئك لهم قدم صدق، وهم كثير - والحمد لله - في الإسلام.

ولما أشرقت شمس العلوم في أوروبا، وأضاء في أنحاء الشرق شعاع منها، وأتت إلى مصر أنوارها أيام المغفور له محمد علي باشا وخلعائه، حسد الأوروبيون المصريين أهل بلادي على نعمة العلوم وخافوا أن يرجع مجد العرب لسابق عهده، ويستردوا مجده الخالد وفخره التالد، كما كان في عصر النبوة.

انقضوا على مصر فاحتلوها وانتزعوا العلم منها انتزاعاً وأضاعوها. هكذا شأن الفرنجة في بلاد الإسلام قاطبة اليوم. وجعلوا التعليم في مدارسها صورة مجوقة، أو قيراً ميضاً، أو يمرأ مفضضاً. وقد درست أن في مدارس البلاد نحو ٣٠ سنة وأنا أرى التلاميذ يجهلون كثيراً من هذا الوجود بعد أن كان آبائهم أيام محمد علي باشا يدرسون كما تدرس أوروبا.

ولما أذاعوا في العالم أنهم ردوا إلى بلادنا استقلالها، وكان أغلب المتعلمين قد درسوا دراسة سطحية إنجليزية، كتبت مقالاً لمجلس النواب والشيوخ والدولة وزير المعارف، وقد نشرته جريدة المقطم يوم الخميس ٢٦ يونيو سنة ١٩٢٤ الموافق ٢٣ ذي القعدة سنة ١٣٤٢ تحت عنوان «مذكرة التعليم الثانوي بالملكة المصرية» وستراه إن شاء الله في المجلد الخامس من هذا التفسير. انتهت اللطيفة الأولى.

اللطيفة الثانية: في قوله تعالى:

﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾

لقد نظرنا نظرات في هذا التفسير فيما خلق الله من شيء، فلنتظر نظرة الآن فيما خلق الله في هذا العالم، ومن أين جاءت الحياة إلى الأرض، غير ما ذكرناه فيما تقدم.

اعلم أيها الذكي أن العلماء في هذا العصر اضطربت آراؤهم في أصل الكائنات الحية، ومتى خلقت؟ وهل يخلق الحي من غير حي؟ وقد قدروا أنها كانت قديمة العهد جداً، قبل الآن بمائة مليون سنة تقريباً، وأنت تعلم أيها القارئ بما تقدم كيف كانت الأرض دائرة حول الشمس، ولها أخوات يسرن معها حولها، وبينهن مسافات معلومة مرسومة فيما تقدم أيضاً، والشمس جاذبة لهذه السيارات. وهذه الأرض والسيارات مركبة من معادن وصخور ومواد ملتهبة كالتي تتركب منها الشمس، والشمس تزن سبعمئة مرة مجموع الكواكب التي تدور حولها، وهي مقدار وزن الأرض ٣٢٤ ألف مرة. وهناك في السماء عوالم تسمى «السدوم» جمع «سديم» أشبه بسحاب غير طاهر التكوين، وله مركز أشد وضوحاً مما حوله. فهذه السدوم غلاً فراغاً وتصنع فيه حركات دورية، وهي لم تنزل في حال التكوين. فهذا يفيد أن الشمس وما حولها قد كانت على هذه الحال قديماً. وقد وجدوا من هذه السدوم ٦٠ ألفاً. وقد وجدوا حركات ذلك السديم وتكونه شيئاً قشياً، وهو دائر حول المركز أشبه بحال سائل في الإساء، كزيت مثلاً أدناه فإنه ينقسم إلى دوائر وحلقات تدور حول المركز كما تدور السيارات حول الشمس.

ثم إننا إذا نزلنا جوف الأرض ارتفعت الحرارة درجة بميزان «ستفرايد» كلما نزلنا نحو ٣٠ متراً وفي عمق مائة كيلو متر تبلغ الحرارة ثلاثة آلاف درجة، وهي تحول أغلب المواد إلى نار ملتهبة ونصف

قطر الأرض يبلغ ستة آلاف كيلومتر. وعليه يكون الملتهب في باطنها عظيماً جداً كما تقدم. وهنا يبتدئ الكلام على أصل الحياة.

١ - الحي يتكون من غير الحي، كما تتولد العيران وثعابين السمك من الطين، ودود الجبن منه. وهذا قول العامة وبعض القدماء.

٢ - الحي لا يتولد من الجماد ودود الجبن، إنما هو مخلوق في الدور الأول ليكون ذبياً، فهو من نوع الحشرات، فقد باض الذباب بيضه ثم صار دوداً ثم يصير ذبياً. وقد بين العلامة «ريدي» و«سومردام» والراهب الإيطالي «سبلاتيني» في القرن السابع عشر فساد تكوّن العيران والسمك من الطين والدود خلافاً لقول القدماء.

٣ - إن بعض الحيوانات ذات الخلية الواحدة تتولد في السوائل مثل متفوع الأوراق.

٤ - نفى هذا القول وأنكره العلامة «شلس» و«شفان» و«ملن ادوارس».

٥ - المكروبات وهي الحيوانات الدقيقة جداً التي لا ترى تتكوّن من المواد غير الحية.

٦ - ونفى هذا القول العلامة «باستور» و«كوخ» بتجارب لا محل لذكرها.

وبهذا ثبت أن الحي لا يتولد إلا من حي. فمن أين جاءت الحياة؟

١ - كانت الحياة قبل الآن والأرض ملتهبة وعدم إمكان التولد الذاتي الآن لا يمنع وجوده قديماً. وهذا رأي العلامة «ارنست هيكل».

٢ - أفسد هذا الرأي أن العلماء الباحثين حاولوا بكل الطرق التجريبية أن يحدثوا حياة، فلم يقدروا، فهل حال البحار الأولى إلا حالة من الحالات التي نوعها العلماء بالتجارب.

٣ - الحياة لم تأت الآن ولم تأت قديماً على هذه الأرض، بل أتت على شكل حيوانات دنيئة وصلت إلى الأرض محمولة على قطع صغيرة أو كبيرة من كواكب أخرى في وقت أن كان الوسط مناسباً. وهو قول «رشر».

٤ - قال «هلمهتز» و«تمسن» و«ارينوس» رأياً قريباً مما تقدم: إن الأنواع الدنيئة كبذور الحيوانات الدنيا تنفصل باستمرار من الكواكب، وإن ضوء تلك الكواكب وضوء الشمس هو الذي يطرده تلك الجراثيم ويبعثها في الفضاء، وهي محرومة من الماء ومن الهواء وواقعة تحت برد قارس «٢٢٠ درجة تحت الصفر». وهذه المقلوبات تصل في كل لحظة إلى الأرض وغيرها، ونحن لا نراها. هذه الآراء في أصل الحياة وفيما خلق الله من شيء تريك صورة ما وصل إليه علم العلماء وحكم الحكماء وفهم العقلاء في هذا الكون. ولعلك تقول: وما فائدة هذه المباحث وما أغراضها؟

أقول: إن هذه المباحث هي التي أمر الله بها لنقف على حقائق الأشياء؛ فإن هذه المباحث قد أبارت لنا السبل معلماً أن الحي لا يتولد إلا من الحي، ورأينا كيف خضعت العقول وقهرت النفوس ووقعت الآراء وعجزت عن أصل الكائنات وسر المخلوقات. وهذا يفيدنا أن هناك حياة أرقى ومقاماً أجلى وعلماً أعلى، وبه نفهم قوله تعالى في سورة أخرى: ﴿ثُمَّ أَفْهَدْنَاهُمْ خَلْقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا تَلْقَى أَنفُسُهُمْ﴾ [الكهف: ٥١]، وكلما ازدادنا فكراً زدنا هدى وبصيرة وعلماً، فتعلم أن الحياة من عالم أرقى من عالمنا ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [الحجر: ٢١].

اللطيفة الثالثة: في قوله:

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ﴾

لقد ذكرنا في هذا التفسير فيما تقدم مقالات كثيرة في الحياة بعد الموت، فلا ذكر لك الآن عجائب من العلم الحديث لتقف على علم العلماء وحكمة الحكماء، فاعلم أيها الله:

١ - أن عالماً يسمى «لوفنهوك» شاهد سنة ١٧٠١ أن حيواناً يبلغ طوله مليمترًا، وهو يعيش على الطحلب وعلى السقوف وفي مجاري الأمطار المنزلية، لما جففه وأصبح تراباً بقي خمسة أشهر لا أثر للحياة فيه، ثم لما غمره بالماء رجع إلى الحياة مرة أخرى وأخذ يسعى ويتعذى.

٢ - وفي سنة ١٧٤٣ شاهد العلامة «بندهام» وغيره نفس هذا الأمر؛ ذلك أن الناس يشاهدون بعض حب القمح مصاباً بمرض فيكون ضعيفاً متغير اللون، فلما بحث العلماء هذا الحب وجدوا فيه عجباً عجائبا مثل العلامة «بندهام» المذكور، وتفصيل ذلك أن هناك حيوانات صغيرة جداً تعيش في سابل القمح وتبيض فيها وتفقس ويخرج من بيضها علفات تسبح حتى تدخل تلك الحبات، ويكون في كل حبة من تلك الحبات من عشرة آلاف إلى عشرين ألف حيوان، فإذا حصد القمح وجف الحب جف هذا الحيوان فيه، فإذا أصابه الماء حييت تلك الحيوانات ثانياً وبعثت من مرقدتها وطلبت لها نباتاً من القمح تعيش فيه، ولا تزال هكذا حتى إذا ظهر السنبل سمحت تلك الحيوانات وفعلت ما فعله أبائوها من قبل.

٣ - ولقد اختلف العلماء لما رأوا هذه العجائب وقالوا: أداثة هذه الحية أم هي منقطعة وأعقبها بعث، فنجروا وشكروا ورجعوا إلى التجارب.

٤ - ففي سنة ١٧٧٦ جرب العالم الراهب الإيطالي «سبتراني» في حيوانات تعيش في الماء فحارب كثيرة؛ فإنه جففها فاندفعت معالم الحياة فيها انعداماً تاماً، وجعلها على هيئة تراب مدة ثلاث سنوات، وعرضها للبرد الشديد والأشعة المحرقة، وبعد ذلك نذأها بالماء فرجعت لها الحياة.

٥ - وأيضاً جرب العالم المذكور حبة القمح التي تحتوي على أكثر من عشرة آلاف حيوان كما قدمنا فجففها كما تقدم ١٦ مرة، وبعد كل تجفيف نذأها بالماء فرجعت لها الحياة.

٦ - وقام العلامة «دومير» من سنة ١٨٤٠ إلى سنة ١٨٤٢ فوضع بعض تلك الحيوانات المتقدمة في وعاء فرغ من الهواء تفرغاً تاماً مدة أيام، ثم عرصها إلى درجة ١٠٠ أو إلى درجة ١١٠ سنتغراد مدة دقيقتين، ولما نذأها بالماء رجعت إلى الحياة.

٧ - ومثله العلامة «جفري» سنة ١٨٥٩.

٨ - وحذا حذوه العلامة «دافين» جفف دود القمح فصار على شكل تراب أبيض اللون مكون من خيوط بيضاء دقيقة جداً خالية من كل مرونة، وبعد أشهر نذأها بالماء فحييت وسبحت، مع أن الدودة وهي حية لا تتحمل بعض هذا بل تموت، وجفف بعض الحيوانات وحفظها عشر سنوات، ولما نذأها حييت، مع أن حياتها العادية لا تزيد عن بعض أسابيع.

٩ - وعلقات القمح المتقدمة لا تعيش إلا عشرة أشهر، فلما حففت عاشت أربع سنوات، ثم حييت لما نزل عليها الماء، بل جففها «دافين» عشر مرات ثم رجعت للحياة كل مرة.

١٠ - والعلامة «بيكر» نذرى غلق القمح بالماء بعد ما جف ٢٨ سنة، وهذا من المدهشات من ها جزم «دافين» و«دوير» بعد هذه الأبحاث التي استمرت إلى سنة ١٨٦٠ أن الحياة انقطعت في هذه الحيوانات انقطاعاً تاماً، ولكن العلامة «بوستي» قال: الحياة مستمرة. هناك عينت الجمعية الحيوية الباريسية لجنة مكونة من خمسة علماء تحت رئاسة «بروكا» المشرح الشهير، فوضعت هذه اللجنة بعض الدواب العجلية مجففة في الفراغ الجاف؛ أعني الذي لا بخار فيه؛ مدة ٢٨ يوماً متتابعة، ثم بعد ذلك عرضت تلك الحيوانات إلى حرارة مائة درجة مدة نصف ساعة، وبعد ذلك كله رجعت تلك الدويبات إلى الحياة بعد التنذية.

فتعجب أيها الذكي كيف أظهر العلم الحديث أن البعث للأحياء حاصل فعلاً، وأن حبة القمح فيها آلاف من المخلوقات، وأن تلك المخلوقات تموت ثم تحيا متى نزل عليها الماء، وكأن حبة القمح التي نراها ضعيفة منعرفة أرضنا التي نعيش عليها، وكأن الحيوانات التي فيها هي أنفسنا، وأن جفافها ورميها في الفراغ وتعرضها للحرارة تارة والبرودة أخرى وجعلها دقيقاً أشبه بما يحصل لأرضنا من التفريق والأحوال المختلفة، أو أن حياة تلك العلاقات الكامنة فيها بعد هذه الأحوال العظيمة أشبه بحياتنا بعد موتنا وتعرض أجسامنا إلى أحوال مضيئة.

فيا ليت شعري كيف وصل العلم الحديث إلى أن البعث يحصل في هذه الدنيا، وكيف تكذب الجمعية الحيوية في باريس من يكرر حياة تلك الحيوانات بعد موتها الذي شاهدوه، وكيف يوافق هذا منات الآيات القرآنية، ألم تر كيف يقول الله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا مِنَ النَّسَاءِ مَاءً فَبَرَكْنَا فَاتَتْ بِهِ جَنَّتٍ وَحَبَّ الْخَبْدِ ۖ وَالْأَنْحُلُ تَابَعَتْ لَهَا طَلْعُ نُجُودٍ ۖ تَرَكَ لِلْعِبادِ ۖ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ﴾ [٩٠-٩١]. فانظر كيف جعل خروجنا بعد الموت كحياة الأرض بالنبات بنزول الماء، ولا جرم أن حبة القمح المذكورة إذا نزل عليها الماء بعث الحيوان منها بعد موته. فتعجب كيف كان ظاهر القرآن يفيد أن حياتنا بعد الموت مشبهة بالنبات، فكشف العلم الحديث أن في باطن هذا حياة الحيوان في القمح بعد موته. إن هذا شيء عجاب.

فليعجب المسلمون كيف أصبح العلم الحديث يفسر القرآن تفسيراً عظيماً بعد أن كان ذلك أمراً تقريبياً بالتشابه، ومن هذا فليفهم العقلاء والحكماء معنى قوله تعالى في سورة أخرى: ﴿وَسَقُلُونَهُمْ عَنْ أَرْوَاحِهِمْ﴾ [الإسراء: ٨٥] روح الحيوان وروح الإنسان وروح كل حي على وجه الأرض ﴿قُلْ﴾ يا محمد لهم ﴿أَرْوَاحٌ﴾ ليس من الأمور التي يمكنكم معرفتها لأنها ليست من المادة التي أمامكم، فليست تخلق من الطين ولا الهواء ولا الماء، ولا هي التي تحصل في حال خاصة من أحوال المادة عند تنوعها كما فعل الكيميائيون الذين هجروا عن توليدها في المادة، فانقطع علم الخلاق عنها حتى أرجعتموها أيها الناس إلى عالم غير عالمكم الأرضي وقتلتم: لعلها تأتي من كواكب أخرى، وكأنكم قتلتم إنها ﴿مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ لا تقطاع علمها عنكم، فها أنتم أولاء عجزتم عن علمها، وحرتم في أمرها، وهاهي ذه علومكم عجزت عن معرفتها وحولتها إلى عالم الضياء، ﴿وَمَا أَوْثِقُكُمْ بِمَعْلَمٍ﴾ بأمير الروح ﴿إِلَّا ظُلُمًا﴾ [الإسراء: ٨٥] من ظواهر كالحياة والحس والحركة والاختيار والإرادة والحواس الخمس، أما ما عدا ذلك من أصل منشئها وخلقها ومن أين أتيت فقد أقررتم بالعجز عنها.

وهذه من المعجزات الكبرى لحاتم الأنبياء سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم، إذ استبان انقطاع العلماء في هذا العالم عن استقصاء خبرها ومعرفة حقيقتها والوقوف على أسرارها مثل هذه المعارف المبنية على المشاهدة والتجربة، فليرتق المسلمون ويمثلها فليتعلم المجتهدون. وبهذا فليفهم قوله تعالى أيضاً: ﴿قَادَا سَوَّاتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ [الحجر: ٢٩]، وقوله: ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ [السجدة: ٩]، فانظر كيف نسب الروح إلى نفسه إيداناً بأنها ليست من العالم الأرضي، وإنما هي من عوالم فوق المادة، ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ١٢٩].

جوهرة مضيئة في ملخص هذه السورة

إن هذه السورة مكمل لـ «الأنعام»، مفصلة لما جاء في آخرها من أن الإيمان الذي لا يثمر ثمرة ما كلكم عند الهلاك بفتنة؛ فلا ينفع الناس توبتهم عند غرغرتهم وعند النوازل المفاجئة كما تقدم شرحه. هذا مما في آخر «الأنعام»، فسورة «الأعراف» ابتدئ فيها أولاً بالحروف ﴿التَّصَّ﴾ وقد قدمنا أن هذه الحروف الأربعة مذكورة بملخص السورة، مذكورة بالتوبيخ في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ﴾ [البقرة: ٢٣٨]، التوبيخ على اتباع الهوى الذي اتبعه الإنسان، وعلى عدم اتباع نصيح الناصحين الأماة، وسماع نصيح الناصحين العاشقين الأعياء، وقد أشار لذلك هود عليه السلام بقوله: ﴿نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾ [الأية: ٦٨] أي: بخلاف إبليس فهو غير أمين، ثم أتبع ذلك بالامر بترك الطرح لما في السورة من النوازل على الأمم، وأمتنا مذكورة بذلك معرضة له، وأتبعه بزواجر أعقبه بأنه جعل لنا معاش في الأرض، وأن شكرنا قليل، وأتبع ذلك قصة آدم وإبليس، وختمها بقول إبليس: ﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ [الأية: ١٧] فهي تبيان للآية قبلها، فإذا كان الناس لا يشكرون النعم فسيب أنهم لا يسمعون نصيح الناصحين ويشعرون خطوات نصيح العاشقين المعنون عنهم بأكرهم إبليس الذي تكبر فدم يسجد، فنزل عن مرتبته، وأراد أن يجر آدم إليها فأغواه فسقط في الذنب، فإبليس ضل بالكبرياء؛ وهي القوة الغضبية، وعصى آدم بالقوة الشهوية. ثم توالى القصص بعدها، فقوم عاد بطشوا جبارين وهذه هي القوة الغضبية كإبليس، وقوم صالح عقروا الناقة لأجل الشهوة البهيمية لأنها كانت تقاسمهم بعض رزقهم؛ وهي شهوة البطن، وقوم لوط شهوة الفرج، وقوم شعيب في المكيال والميزان؛ وهي شهوة البطن، وهذه شهوة آدم وحواء، وقصة موسى أعم مما قبلها، ثم انتهى بقصة ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ﴾ [الأية: ١٧٥] وهي تلخص ما مضى كله، فإن محصلها أن الإنسان يعطى علماً يغتر به؛ فيجره العلم والقربى لله إلى استعمالها في معصيته فينزل عن مرتبته، وهذا بعينه ما حصل لإبليس نزل عن مرتبته الشريفة إلى منزلة وضعية فصار معلماً للشر، فهذا الذي يسمى «بلعام بن باعوراء» صار ملقناً للشر، وأصبح كبعض الدول الأوروبية الآن تستعمل علماً في دس الدسائس والحيل السياسية، إذ أرسل الساء المومسات إلى جيش موسى حتى يضل القوم فيهرموا في الحرب.

فهذا بعينه ما يفعله أهل الغرب في الشرق، إذ منهم طوائف يتشربون في أقطار الإسلام يفسدون نساء الأكابر والفضلاء، ويذيعون الفحش ويفرون الشاب بالفسوق، كل ذلك ليوقعوهم في العاجلة حتى لا يصنعوا أعينهم لأعمالهم. هكذا شأن العريضة في بلاد الإسلام كافة، وهذه عينها مسألة إبليس الذي لما سقط أخذ يفوي الناس ويغريهم ليكونوا مثله عصاة.

فانظر كيف رأيت قصة الذي انسلخ من الإيمان، رجعت إلى أول السورة من إغواء إبليس الذي غوى بعد أن كان فاضلاً، وجبر غيره إلى الجحالة، وأن الذي يعطى الخير والنعمة إذا لم يحترس ولم يفهم بعقله يقال له: ﴿أَنْتَ أَنتَهُكُمَا عَنْ يَتْلُكُمَا الشَّجَرَةَ﴾ الخ، فتشابه إبليس وبلعام بن باعوراء في الكرامة أولاً والضلال آخراً، وأنهما ينصبان الأشرار لإغواء الناس.

وهذا فيه بيان أن الذي يعطى علماً أو نعمة فإنه أيضاً على خطر إذا لم يحترس، وهذا يفيدك أن سورة «الأعراف» و«التوبة» بعد هذه السورة فهما الغنائم والغزوات وفتوح البلدان، وأن هذا الفتوح خير كما كان علم بلعام حيراً، وكما كان علم إبليس خيراً أيضاً، ويخاف أن يكون خير المسلمين في فتوح البلدان يعقبه شر بالتخاذل وحب الرياسة، فبدلوا بعد عزهم كما ذل بلعام وذل إبليس.

ولقد تم ذلك كله، فإن المسلمين بعد أن فتحوا البلدان ووصلوا إلى قرب باريس لم يبق بينهم وبينها إلا مسيرة ثلاثة أيام وقفوا ثم تحاذلوا، وهكذا رجعوا القهقري في أخلاقهم واتبعوا شهواتهم. وقام النزاع في الشرق أيضاً بين الأمويين والعباسيين انتهى بفشل الأمة الإسلامية، ووقعت نحن اليوم في أسوأ الأحوال.

أست ترى أن إبليس الذي تكبر بدرجة الرفيعة، وبلعام الذي نال حظوة عند ربه باسم الله الأعظم، قد انحطتا عن سماء عظمتهم بكبر الأول وشهوة الثاني، فصار كل منهما يعوي الناس، وهكذا دولنا الإسلامية فتحوا البلدان لتصر الدين كما كان أولاً إبليس وبلعام صالحين، ثم تخاذلت الأمم الإسلامية واتبعوا الشهوات فذلوا للأمم الغربية كما سقط إبليس وبلعام.

أليس هذا هو قوله صلى الله عليه وسلم في حديث البخاري: «إن أخوف ما أخاف عليكم ما يفتح عليكم من زينة الدنيا وزخرفها»، أو ما في معناه: «إذ قال رجل: يا رسول الله، أويأتي الشر من الخير؟ فكت صلى الله عليه وسلم حتى تصبب عرقاً وهو يوحى إليه، ثم أجابه بما يفيد أن خيرات الدنيا أشبه بالطر، والناس يتلقون هذا الخير كما تتنقع الحيوانات بالعشب والكلأ، فمنها ما يأكل النافع ومنها ما يأكل الضار، فتمرص وتموت»، فافرأه في البخاري فإن فعواء ما ذكرته لك.

فمعنى هذا يكون فتح البلدان وترادف الخيرات على المسلمين أعقبه السقوط في مهاوي الشر والعصيان واتساع القوى الغضبية والشهوية، فصار الناس في آخر الزمان تلاميذ إبليس وتلاميذ بلعام بن باعوراء، وغير خاف عليك أن ذكر سورة «الأعراف» و«التوبة» بعد هذه السورة قد ظهر سره فافهم. وملخص هذا كله أنه يقصد نصحن نحن، فأما إبليس وغيره فتلك أمثال لنا ﴿وَيَتْلُكَ الْأَشْجَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [الصكروت: ٤٣]، فهاها تجلست القوة الشهوية والقوة الغضبية في الأمم الإسلامية، وانحطت عن الأمم، كما أنذر الله بهذه السورة، واتصفت بما اتصف به قوم عاد من البطش، وما اتصف به قوم شعيب من تظنيف المكيال، ومن اتساع الشهوات البهيمية كما جاء في قوم لوط.

فهذه السورة إنذار للمسلمين الذين قد وقعوا في جميع ما ذكر فيها، وإني مؤمن أن هذا التفسير سيكون من المذكرات والنتبهات لهذه الأمم، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم وختمها بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَحْيُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ [الاية ٢٠٦] الخ، أي: بحلاف إبليس الذي تكبر فلم

يطع الله ، فالملائكة لا يستكبرون عن عبادة الله ، ولا يفعلون ما فعل إبليس من الكبرياء والامتناع عن السجود لآدم ، الذي هو عدم امثال لأمر الله ، فالملائكة لا يستكبرون وله يسجدون ، بخلاف إبليس وتلاميذه من جميع الأمم التي ضلت بالبشر في الأرض أو بالقوة الشهوية ، وكان حق هذه الأمم كلها أن يطيعوا ربهم كالملائكة ، ولا يعصون كإبليس ومن على شاكلته ، وذلك بعد أن أمر صلى الله عليه وسلم بالاستعاذة بالله من الشيطان المذكور في أول السورة ، ويبان أن الذين اتقوا يتذكرون متى مسهم طائف من الشيطان ، لئلا يفرّهم نصحه كما فرّ آدم وحواء في أول السورة ، وكما غرّ بلعام وأمثاله من جميع الأمم السابقة ؛ وبعد أن أمر هو أيضاً أن يذكر ربه بالغداة والعشي ولا يكون عافلاً ، فرجع آخر السورة إلى أولها ، وردّ عجزها على صدرها ، وبان كمالها وجمالها والحمد لله رب العالمين

عقد مظم من جواهر هذه السورة

في الكلام على أن العذاب باتباع الشهوات وترك القوة العقلية
أكثره بالهلاك في الدنيا قبل عذاب الآخرة

لقد اطلعت أيها الذكي على ملخص هذه السورة ، وأنها تمثل القوى العقلية كلها ، والشهوات البهيمية والقوى العنصرية يكسبهما ويضبطهما العقل والحكمة التي تنبع بهذا القرآن .
وما أنا ذا في هذا العقد أبين لك أمراً عجيباً ، ذلك أن عقاب الأمم يتبدى بالعذاب في الدنيا ، ألا تنظر إلى قوم شعيب كيف أخذتهم الرجفة فأصبحوا في ديارهم جائعين ؟ ولماذا أخذتهم ؟ أخذتهم لأنهم طغفوا المكيال والميزان . وحينئذ يقال : وما ضرر تطغيف المكيال والميزان ؟ فنقول : نعم ، إن القوم إذا فعلوا ذلك أصبحوا مفرمين بأعمال الشر وتغادوا فيه ، ويستريح زيد مال عمرو ، ويأخذ القوي ما من الضعيف ، فتصعب الأمة وتموت ، وإذاً يكون هلاك الأمة حتماً لازماً .

ولما وصلت إلى هذا المقام جاءني أحد العلماء واطلع على هذا المقال ، فقال : أوضع هذا المقام وأي مناسبة بين المكيال والميزان وبين خراب الأمم ؟ فقلت له : قد بينت وأوضحت . فقال : لو أن زيدا اشترى من عمرو قنطاراً تمرّاً أو حبّاً أو تيناً أو أرنباً قمحاً وعند الوزن أو الكيل زاد في وزنه وكيله رطلاً أو قدحاً ، فماذا حصل ؟ حصل أن مال عمرو انتقل منه جزء يسير إلى مال زيد حلقة بدون مقابل ، فهل هذا يوجب أن تبذلهم الأرض ؟ فقلت له : إن الأمة إذا رسخت فيها هذه الأخلاق أصبحت فيها ملكة ، فيأخذ الناس المال بالخيالة تارة وبالنصب تارة أخرى ، بالسرقة والإكراه ناكلة وهكذا .

ولا جرم أن هذا الخلق يقبض الأيدي عن الكسب ، وتموت الأمة وتذل ويلحقها الدمار والبوار وهذا عذابه يعجل في الدنيا أولاً فالآخرة ، ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشدُّ وَأَبْقَى ﴾ [مله ١٢٧٠] قال : وما معزاه لهذه الأمة الإسلامية اليوم ؟ قلت : إن الأمة الإسلامية اليوم قد فعلت أكثر ألف مرة مما فعلت تلك الأمم ، ولذلك استعصفت من الله أن يرسل لها المنافع ، فتأخذها الرجفة كما جاء في أول السورة : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴾ [الأنبياء ٤٠] ، فهذه الأمة الإسلامية اليوم نائمة جاهلة مسترسلة مستظرة في كل حين أن يأتي لها العذاب من الأمم القوية النابذة المفكرة ، ليلاً أو نهاراً كما في أول السورة . قال : وماذا فعلت الأمم الإسلامية ؟ قلت : لم تعمل بما جاء في هذه السورة ، يقول الله : ﴿ وَلَقَدْ مَكَّنَّمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعْيِشًا قَلِيلًا مِمَّا تَشْكُرُونَ ﴾ [الأنبياء ١٠] والشكر

مستحيل إلا بمعرفة انعمة ، والمسلمون لم يقرؤوا نعم الله التي على هذه الأرض فكيف بشكرونها؟ فقال : هذا كلام غامض فأوضحه . فقلت :

مثل أمة الإسلام اليوم مع الله تعالى

إنما مثل أمة الإسلام اليوم مع ربها كمثل عبيد الملك ، أقطعهم حدائق وجسات فيها نخيل وأعناب ورماد وتين وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون . قال : ثم ماذا؟ قلت : وأرسل لهم رسولاً من عنده ومعه منشور فيه : « هذه حدائقكم وهي ملككم ، ومن أخذ من حديقة جاره قطف عنب أو عذفاً من تمر أو قبضة من تين ، فإني أخذ منه حديقته وأعطيتها لغيره وربما أهلكته » . فلما قرؤوا هذا المنشور اتبعوه مدة ثم بعد ذلك أخذوا يلعبون ويرتمون ويتركون حدائقهم ، ولا ينزلون إليها الماء ولا يسقونها ، ويكتفون بماء المطر ، فقيل لهم : لماذا تفعلون ذلك؟ فيقولون : إن الله حرم علينا أن نأخذ مال غيرنا ، ولم يحرم علينا أن نترك زرعنا ولا أن نمنع عنه الماء . فقيل لهم : لقد أخطأتم ، إن من يأخذ من مال غيره معاقب مع وفرة المال عنده وعند غيره ، فيكون من باب أولى إذا تركا معه تنمية المال .

فإذا كان الله يعاقب قوماً عندهم مال على أن يأخذ أحدهم من الآخر رطلاً بطريق التطفيف ، فأولى ثم أولى إذا كان كل منهما لا مال عنده إلا قليلاً ، وقد تركا حديقتهما فلم يزل لهما الماء ، فإن الخسران هنا أعم وأثم ، والعذاب يكون أعظم وأعظم لأنهم ضيعوا قناطر وقناطر . فقال : وهل فعل المسلمون ذلك؟ قلت : نعم . قال : ولم ذلك؟ قلت : لأنهم ملكوا أرض الله فلسطين وسوريا ومصر والعراق والهند والصين والسودان وبقية شمال أفريقيا ، وفي تلك البقاع أنواع المعادن والعياب والأرض الخصبة والمياه الجارية والكهرباء المخزونة والمفناطيس الكامنة في المعادن بالاستعداد والفحم المخزون للناس والبتروöl .

وهناك من النعم ما لا يحصى ، ترك هذا كله المسلمون وناموا ، فسألتك بالله أيها الفاضل : قل لي : هل خلق الله هذه المخازن لنفسه؟ قال : لا . قلت : إذن لمن هي؟ قال : لعباده . قلت : هؤلاء هم المسلمون عباده ، وقد سلمهم مفاتيح أرضه وقال لهم : من ظلم منكم عذبت في الدنيا والآخرة ، فإياهم جميعاً تركوا عقولهم ومواهبهم وأرضهم وناموا ، فقل لي بربك أيهما أشد خسارة وضراً؟ رطل عنب وقدح برّ في التطفيف المذكور في قصة شعيب ، أم آلاف آلاف من النعم العظيمة من الفاكهة والحب وغيرها ومن الفحم في الأرض؟ قال : بل الأمر هنا أعظم ، لأن رطل العنب أو قدح البرّ خرج من زيد إلى عمرو ، والناس عندهم مال ، أما ما فمعناه أن الآلاف والآلاف قد خسرها الناس . قلت : حينئذ يكون معزى هذه السورة أن المسلمين إذا تركوا نعم الله التي في الأرض تعاقبهم الأمم وتأخذ منهم أرضهم أو تهلكهم وتبيد لهم .

قل : وهل هذا يوافق آراء علماء الإسلام؟ قلت : عجباً ، أليس هذا كقول تعالى : ﴿ فَلَا تَقُلْ لَهُمْ أُفٍّ ﴾ [الإسراء ٢٣] فالولد نهى أن يقول لوالديه : « أف » . قال العلماء : إن الضرب يكون محرماً من باب أولى ، فهذا يقال : فإذا كان رطل عنب أخذه رجل من آخر في الإسلام ظلماً ، يوجب ذلك بتكراره وشيوعه عذاب الأمة في الدنيا ، فمن باب أولى إذا قعدوا جميعاً عن زرع أرضهم فالخسران هنا أشد .

يا سبحان الله ، كل هذه القصص القرآنية رتب فيها خراب الأمم على تفصيلهم في حفظ نظامهم ، إذن القرآن يأمرنا بنظام الأمة
ومن عجب أن يكون أكثر العذاب المذكور في القرآن دنيوياً وينسعه الأخروي ، والوعاظ في الإسلام لا يوضحون هذا ، بل هم لا يعلمون .

قال : فهل نص العلماء على ما تقول ؟ قلت : قد أوضحت في هذا التفسير في غير موضع أن فروض الكفايات متى تركها المسلمون أثموا ، وفروض الكفايات لنظام الأمة وما تحتاجه في معاشها . مما فتته الآن داخل في ضمن هذا الموضوع وقد أوصحته في سورة «المائدة» عند مسألة الغراب وابن آدم ، فارجع إليه إن شئت .

فقال : الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، والحمد لله رب العالمين .

انتهى تفسير سورة «الأعراف» .

تم بحمد الله وحسن توفيقه

الجزء الرابع من «الجواهر في تفسير القرآن الكريم»

ويليه الجزء الخامس

وأوله

تفسير سورة «الأفقال»

فهرست الجزء الرابع من تفسير الجواهر

٣	سورة الأنعام وهي ست مقاصد
	انقصه الأول: في إثبات الله بالعلوم الطبيعية، وإثبات الرسالة، ومجاورات شتى مع المعاندين،
٣	وفيه قسمان
٤	انقسم الأول: في إثبات الله بالعلوم الطبيعية
١٣	عجائب التمرآن في العلوم الحديثة
١٥	اسمعت التي كانت تمطر ذهباً وفضة وبقية المعاندين
١٦	قشرة الكرة الأرضية والكرة النارية فيها
١٦	الأراضي التي خلقها الله كلها كأرضنا
	ارتقاء الأرواح في عالم النور، وكيف كان الإنسان يسمى ليخرج من الظلمات إلى النور
١٧	وكيف أظهر الكشف الحديث هذا كله
١٨	الإنسان مضمي، وهو في هذا الحسد
١٩	ارتقاء الإنسان بعد الموت في درجات الكمال إلى أن يكون مع الملائكة النوريين من نفس القرآن
٢٠	مراتب الأرواح في العلم الحديث
٢٠	رؤيا مؤلف هذا الكتاب ورؤياه للنبي صلى الله عليه وسلم
٢١	بشرى المسلمين
٢١	عجائب القرآن التي ظهرت في هذا المقام
٢٢	اعتراض على المؤلف وجوابه
	تفصيل الكلام على قوله تعالى: «وجعل الظلمات والنور» بذكر سلسلة المخلوقات الأرضية
٢٣	من ابتداء كون كرة الأرض نارية إلى أن يصل الخلق إلى أعلى علاء
٢٣	جدول الحياة على الأرض
٢٥	القسم الثاني: في إثبات الرسالة، ومجاورات شتى مع المعاندين، وفيه فصول
	الفصل الأول: في الرد على دعوى الكفار للنبي صلى الله عليه وسلم أن يتخذ
٢٩	ولياً أي رباً ومعبوداً وناصرًا ومعيناً من معبودات العرب
٣٣	الفصل الثاني: في طلب الكفار الآيات عماداً
٣٧	الفصل الثالث: في أقواله صلى الله عليه وسلم مع المتواضعين
٣٨	الفصل الرابع: في معاملة رسول الله صلى الله عليه وسلم للفقراء من المؤمنين وأمر الله له بإكرامهم
٣٩	الكلام على الفريقين الكافرين والمؤمنين

- ٤١ الفصل الخامس - في ذكر نتيجة ما تقدم في الفصول السابقة على ميل ألف والنشر المرتب
- ٤٢ الفصل السادس في شرح عام لما تقدم كله
- اللطيفة الأولى : في قوله : « الحمد لله الذي خلق السماوات والأرض »
- ٤٩ وكيف كان أول فكر المؤلف فيهما إذ قرأ أول كتاب في علم الفلك
- ٥٠ اللطيفة الثانية سؤل أحد الفلاحين له في نهاية العالم من حيث المكان
- ٥١ اللطيفة الثالثة : قوله تعالى : « ولو جعلناه ملكاً » ، وكيف كان المعلم الحديث قد بين هذه بياناً شافياً
- اللطيفة الرابعة : قوله تعالى : « كتب على نفسه الرحمة ليجمعكم إلى يوم القيامة » ، وكيف كانت
- ٥١ القيامة رحمة لا نقمة لأنها إحياء ، وبيان المعجزة في قوله : « وله ما سكن » الخ
- اللطيفة الخامسة : قوله تعالى : « وهو القاهر فوق عباده » ، وكيف كان
- ٥١ الفهر في علم الكيمياء وغيره معجوباً بالحكمة
- ٥٣ اللطيفة السادسة : قوله تعالى : « وما من دابة في الأرض ولا طائر » الخ
- ٥٤ حكاية الإنسان والحيوان
- ٥٤ الحداة تحاطني قائمة : قد سخر لي ما في السماوات وما في الأرض
- ٥٥ نظري في الحقول ومعادنة مع الفلاح وإجابة امرأة عنه
- ٥٦ عجائب الحيوان
- ٥٦ الكلب وفضائله وذكاؤه
- ٥٧ كلب البحر
- ٥٨ الكلب الذي هو نوع يسمى الدرواس
- ٥٨ القرد وتعقله
- ٥٨ القرد والفيل والكلب يخفن من الاستهزاء
- ٥٨ القرد والقردة وشفقتهم
- ٥٩ حكاية عن الذئب
- ٥٩ لتعلم وتعقله والدب وتحمله
- ٥٩ شفقة الغربان والخيول
- ٥٩ طائر هندي يني يزحف قصوراً تسر الناظرين
- ٦٠ هل للحيوان لغات
- ٦٠ الزنبور وذكاؤه
- ٦٠ التنويم المغناطيسي وإثبات وجود الأرواح الحيوانية بعد موتها
- ٦١ بحث تاريخي طبيعي في عجائب ذكاء الجرذان ونظامها
- ٦٢ اللطيفة السابعة : قوله تعالى : « وعلمه مفاتيح الغيب » ، وبيان أقوال علماء الهند في علم الله للعيب
- ٦٤ هل هذا علم غيب
- ٦٤ مفاتيح العلوم في هذه السورة
- المقصد الثاني في نظرات الخليل عليه الصلاة والسلام في عوائم السماوات ،
- ٦٥ وفي الأبء من نريته ، وفيه أربع لطائف

٧٠	الطبعة الأولى : قوله تعالى : « وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر » وفيها خمسة فصول
٧١	الفصل الأول من الطبعة الأولى : الصائفة
٧٢	الفصل الثاني : معادلات الخليل إبراهيم عليه السلام معهم
٧٣	حكمة هذه البيانات
٧٣	الفصل الثالث : الروايات التي وضعها الناس في هذا المقام
٧٤	الفصل الرابع : المقصود من هذه الروايات
٧٥	الفصل الخامس في سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
٧٥	الطبعة الثانية : قوله تعالى : « فبهذا هم مقتده »
٧٦	الطبعة الثالثة : قوله تعالى : « يجعلونه قرطيس تبلونها » وتخفون كثيرا
٧٧	فصل في معاورات بيني وبين أحد الفصلاء
٧٩	برزخ بين بحرین
٨٠	انحطاط التعاليم في بعد ذلك
	كيف قصر المسلمون ونفع الغربيون في القرون الأخيرة وفلاسفتهم الأقدمون
٨٣	تلاميذ علماء الإسلام بالاندلس كما هم به معترفون
٨٣	عجبتان : الأولى : منظار للبحث في القمر
٨٤	الثانية : خريطة السماوات
	قطرة من بحر ملكوت السماوات والأرض الذي أراه الله لإبراهيم عليه السلام
٨٤	والكلام على الكوكب والقمر والشمس المذكورات في هذه القصة
٨٦	هذا بيان وصف السيارات
٨٦	الأرض
٨٧	المربع
٨٧	المشترى
٨٨	رجل وحلقائه
٨٨	أقمار رجل
٨٨	أورانوس
٨٩	نبتون
٨٩	سيارات صغيرة
٨٩	الشهب الحجارة الحوية
٩٠	الكلام على القمر المذكور في الآية
٩٠	الكلام على الشمس وهي الثالثة في الآية
٩١	فصل في نسبة ضوء الشمس إلى أصواء الكواكب على حسب منظرها من الأرض
٩٢	آراء صغار العلماء وجميع العامة في أمة الإسلام
٩٣	الطبعة الرابعة : قوله تعالى : « ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسظوا أيديهم »
٩٣	ملخص ما نقل عن الأرواح في حال الموت في الجمعيات النفسية

٩٤	المقصد الثالث : العجائب الطبيعية العلوية والسعوية ، وفيه خمسة لطائف
٩٨	اللطيفة الأولى : البدائع والعجائب في قوله تعالى : « إن الله قائل الحب والنوى »
٩٨	عجائب النور وخرائمه
٩٩	أعمال الضوء : إدارة النظام الأرضي (عالم السات)
١٠٠	إيضاح هذا المقام
١٠٠	العجب العجائب
١٠١	الحيوان والنبات
١٠١	كيف يتكون الحيوان
١٠٢	الجلود وعجائبها
١٠٢	اللطيفة الثانية : في قوله تعالى : « قائل الإصباح »
١٠٣	اللطيفة الثالثة : في قوله تعالى : « وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها »
١٠٤	المدار الكواكب
١٠٤	اللطيفة الرابعة : في قوله تعالى : « وهو الذي أنزل من السماء ماء »
١٠٤	الثلج القطبي
١٠٥	الثلج لمسه البشير
١٠٦	ألون ماء البحر
١٠٦	المياه المعدنية
١٠٧	اللطيفة الخامسة : « انظروا إلى ثمره إذا أثمر »
١٠٨	عجائب البزر
١١٠	أشكال هندسية في الطلع المخلوق في الأزهار
١١١	المقصد الرابع : بعض صفات الله ومحااجة الجاحدين والرد عليهم ، وفيه ستة لطائف
	اللطيفة الأولى : في قوله تعالى : « وكلمهم الموتى » ، واللطيفة الخاصة
١٢٢	في قوله تعالى : « يا معشر الجن قد استكثرتم من الإنس »
١٢٣	عجائب القرآن ومعجزاته في القرن العشرين
١٢٣	مناجاة الأرواح
١٢٥	اللطيفة الثانية : في قوله تعالى : « وكذلك جعلنا لكل نبي هدوا »
١٢٦	اللطيفة الثالثة : « وإن نطم أكثر من في الأرض »
١٢٦	اللطيفة الرابعة : « وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها »
١٢٧	اللطيفة السادسة : « إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم من يشاء »
١٢٧	المقصد الخامس : احلال والحرام في الأنعام ، وفيه لطيفتان
١٣٠	الكلام على الررع والشجر
١٣٠	عجائب في النباتات
١٣١	أعبار النبات
١٣١	الكلام على الإبل والبقر والغنم

٣٠٩	فهرس الجزء الرابع
١٣٣	ذكر ما حرم على اليهود
١٣٥	اللطيفة الأولى: الزهر
١٣٥	جمال النبات وبهجته في عجائب الأزهار وإفاحتها
١٣٦	اللطيفة الثانية: في الكلام على التشابه وغير التشابه من النبات والشجر
١٣٦	الكلام على النخل
١٣٧	حديثي مع فلاح مصري ذكي الفؤاد
	المقصد السادس: بعض الحرمات والعدل والهدى والتوبة المقبولة ومضاعفة الحسنات وأنواع من الفضائل وأصدادها
١٤١	عجبية من عجائب القرآن
١٤٥	عموم القرآن للأمم
١٤٧	وضوح معنى الآية
١٤٨	جواب اعتراض
١٤٨	رأي المفسر
١٥٠	جوهرة مشرقة
١٥٢	تفسير سورة الأعراف، وقد قسمت إلى ثمة أقسام
١٥٣	مقدمة تبين ارتباط هذه السورة بما قبلها
١٥٥	سورة الأعراف
١٥٥	القرآن ونهر النيل
١٥٦	القرآن
١٥٦	سورة الأعراف جاءت لإظهار الحقائق
١٥٧	القسم الأول: وفيه أربع مقاصد، وعشر لطائف
١٥٧	المقصد الأول: في مقدمة السورة
١٦١	المقصد الثاني: في قصة آدم وحواء وما أصابا به من خروجهما من الجنة، ونزولهما إلى الأرض
١٦٥	عجائب القرآن
١٦٧	المقصد الثالث: بيان أن هذه القصة كسائر القصص، ليست تقصد لذاتها، أو لتضكك
١٧٢	ملوك وملوك
١٧٥	وصف المؤمنين
١٧٧	لطيفة في قوله تعالى: «يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد» الخ
١٧٩	الملابس
١٧٩	الصوف ونحوه والحرير والقطن والتيل والجلد
١٧٩	قوائد عامة في الملابس
١٨٠	الأكل
١٨٠	الأغذية التي هي خير طيات وهي الخبثات
١٨٢	تنقية الماء

١٨٣	فوائد صحية
١٨٤	الناموس
١٨٤	الذباب
١٨٦	حفظ الصحة في فصل الصيف
١٨٧	جمال الله في هذا المقام
١٨٧	المقصد الرابع : في النظر في خلق السماوات والأرض والشمس والقمر والسحاب والمطر والنبات
١٨٩	لطيفة في لفظة «يوم»
١٩٢	اللطيفة الأولى : في قوله تعالى : «فلا يكن في صدرك حرج منه»
١٩٢	تنفس الأرض
١٩٢	اللطيفة الثانية : في قوله تعالى : «وكم من قرية أهلكناها»
١٩٢	اللطيفة الثالثة : الوزن والخيزان
١٩٢	اللطيفة الرابعة : نظام هذا القسم من السورة مع ذكر فرعين هما «يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً»
١٩٢	إيضاح ما مضى من قوله تعالى : «وكلوا واشربوا ولا تسرفوا»
١٩٤	عجائب الجذور الأرضية النباتية
١٩٥	إيضاح قوله تعالى : «يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوآتكم»
١٩٥	ذكرى أيام الشباب وطلب العلم
٢٠٠	مناقضات الصحة وموجبات العلل والأسقام
٢٠١	الدخان والأفيون
٢٠١	الحشيش
	اللطيفة الخامسة : في قوله تعالى : «كما بدأكم تعودون»
٢٠١	وقوله تعالى : «ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم» الخ
٢٠١	مطابقات للشريعة الإسلامية الغراء
	اللطيفة السادسة : في قوله تعالى : «لا تفتح لهم أبواب السماء» الخ
٢٠٣	وقوله تعالى : «إن الله حرمهما على الكافرين»
٢٠٣	اللطيفة السابعة : في قوله تعالى : «لا تكلف نفساً إلا وسعها»
٢٠٣	اللطيفة الثامنة : في قوله تعالى : «ونزغنا ما في صدورهم من غل»
٢٠٤	اللطيفة التاسعة : في أصحاب الأعراف وكيف يعرفون أهل النار وأهل الجنة بسيماهم
٢٠٥	اللطيفة العاشرة : في قوله تعالى : «إن ربكم الله الذي خلق السماوات والأرض» الخ
٢٠٦	بهجة العلم والحكمة والنظام والسلام العام
٢٠٦	هذه المسألة وأمثالها تظهر في قارة آسيا وقارة أستراليا
٢٠٦	فصل الشتاء في آسيا وفي أستراليا
٢٠٧	عجب عجائب شتاء في آسيا وصيف في أستراليا في زمان واحد
٢٠٧	عدل الله في التسميم بين الشتاء والصيف والبر والبحر
٢٠٨	الإتسان الأعلى

٢٠٨.....	ما الواجب على المسلمين في هذا الزمان.....
٢٠٩.....	مسألة القطن في أمريكا ومصر والعرض والطلب بأوروبا.....
٢١١.....	جوهرة في عجائب أسرار القرآن في هذا التفسير معنى: «التعص».....
٢١٣.....	القسم الثاني: في قصة نوح وقومه، وكيف غرقوا بكفرهم.....
٢١٥.....	القسم الثالث: في عاد وثيهم هود عليه السلام.....
٢١٥.....	القسم الرابع: في ثمود وثيهم صالح عليه السلام.....
٢١٧.....	الكلام على عاد.....
٢١٧.....	لطيفة في فن الآثار المصرية.....
٢١٨.....	كشف الأمم العربية القديمة في العصور القريبة.....
٢١٩.....	الخرافات.....
٢١٩.....	يا أمة الإسلام.....
٢٢٠.....	جمال الخطاب.....
٢٢٢.....	سؤال ورد على المؤلف وجوابه.....
٢٢٥.....	الطب.....
٢٢٥.....	الدين.....
٢٢٦.....	السياسة.....
٢٢٦.....	التجارة.....
٢٢٦.....	القسم الخامس: قصة قوم لوط عليه السلام.....
٢٢٧.....	القسم السادس: قصة أهل مدين ونيهم شعيب عليه السلام.....
٢٢٩.....	لطيفة في قصة أهل مدين وقصة قوم لوط.....
٢٢٩.....	تطبيق هذا على حال المسلمين اليوم.....
٢٣٠.....	حكاية مصرية.....
٢٣٠.....	القسم السابع: في نتائج عامة من القصص المتقدمة، ونصائح عامة.....
٢٣٣.....	القسم الثامن: قصص موسى عليه السلام، وما كان من أمر فرعون معه، وفيه ست لطائف.....
٢٤١.....	الآيات التي أنزلت على موسى عليه السلام.....
٢٤٣.....	اللطيفة الأولى في أن هذا القصص جاء تذكراً لنا.....
٢٤٣.....	اللطيفة الثانية في حبر بني إسرائيل.....
٢٤٤.....	اللطيفة الثالثة في قوله تعالى: «ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه».....
٢٤٤.....	اللطيفة الرابعة في تدبير ما صنعه فرعون وقومه.....
٢٤٥.....	اللطيفة الخامسة في التدلي بالدين.....
٢٤٦.....	اللطيفة السادسة، وفيها تسع مباحث.....
٢٤٦.....	المبحث الأول: طلب بني إسرائيل عبادة الأصنام ورد موسى عليهم، وكيف سفه أحلامهم.....
٢٤٧.....	المبحث الثاني: ذكر وعد الله لموسى بالمناجاة وإعطاء التوراة.....
٢٤٧.....	المبحث الثالث: ذكر استخلاف موسى لهارون وذكر بعض وصايا التوراة.....

٢٤٩	كلام الله مع سيدنا موسى فوق الجبل
٢٥٠	المبحث الرابع : ذكر اتخاذ قوم موسى عجلاً من الحلي
٢٥٠	المبحث الخامس : ذكر رجوع موسى لهارون وقومه واعتذار هارون له
٢٥٣	المبحث السادس : ذكر اختيار موسى السبعين رجلاً من قومه ليتوجهوا معه
٢٥٥	المبحث السابع : ذكر الاستطراد بمدح الأمة المحمدية التي بشر بها الثوراة والإنجيل
٢٥٦	لم خلق الإنسان وهو في آلام وذنوب وظلمات وما فائدته من الوجود
٢٥٨	الحيوان والإنسان
٢٥٩	غرق الإنسان في الرحمة أعماء عنها
٢٦١	الحجاب المضروب بين الناس وبين رحمت الله
٢٦٢	من هم الشاكرون لله
٢٦٤	على عتبة الأبدية : بماذا يشعر الإنسان عند الاحتضار
٢٦٧	زيادة إيضاح في قوله تعالى : « ورحمتي وسعت كل شيء »
٢٧٢	شهود المناظر المعجبية في محاسن الخليفة
٢٧٣	المبحث الثامن : نداء الناس جميعاً أن نبينا صلى الله عليه وسلم رسولهم
٢٧٣	بدائع سورة الأعراف
٢٧٤	المبحث التاسع : قصة بني إسرائيل في السبت ، وفيه ثلاث لطائف
٢٧٦	تذكرة للمؤلف أيام المجاورة بالجامع الأزهر
٢٧٧	ذكرى للمسلمين بهذه القصة وبكاء ابن عباس رضي الله عنهما
٢٧٧	مستقبل اليهود بعد ذنوب آبائهم
٢٧٨	الكلام على الحادثة الثانية الخاصة باليهود
٢٧٩	ذكر الحادثة الثالثة العامة لجميع نوع الإنسان
٢٨٠	القسم التاسع : قصة بلعام بن باعوراء الكنعاني ، إذ أعطاه الله العلم فضل به
٢٨٣	موازنة بين ذكر الكلب في كلام العرب
٢٨٤	الكلام على الأولين
٢٨٥	الكلام على الآخرين
٢٨٧	جوهرية في تفسير قوله تعالى : « أولم ينظروا في ملكوت السماوات والأرض » الخ
٢٨٩	التفنن في اصطناع السكر
٢٩٣	هل تجب القراءة خلف الإمام
٢٩٤	اللطيفة الأولى : في التخلية والتخلية
٢٩٥	اللطيفة الثانية : في قوله تعالى : « أولم ينظروا في ملكوت السماوات والأرض » الخ
٢٩٧	اللطيفة الثالثة : في قوله تعالى : « يسألونك عن الساعة » الخ
٢٩٩	جوهرية مضيئة في ملخص هذه السورة
٣٠١	في الكلام على أن العذاب باتباع الشهوات أكثره بالهلاك في الدنيا قبل عذاب الآخرة
٣٠٢	مثل أمة الإسلام اليوم مع الله تعالى